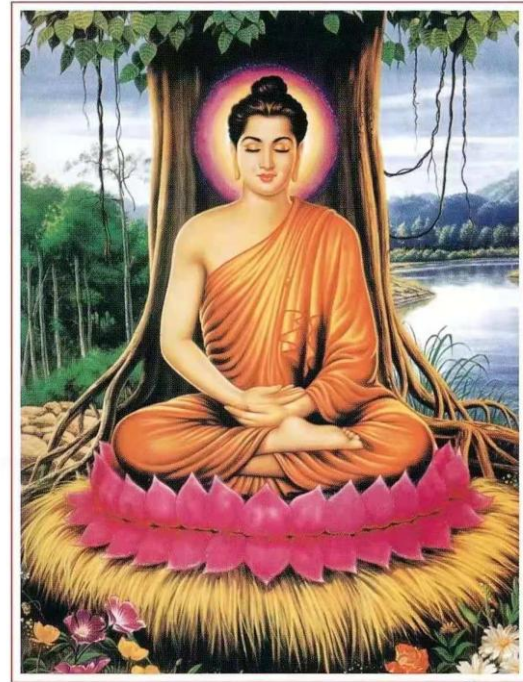




《大方广圆觉经》

佛尼牟迦釋師本無南



南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

南无本师释迦牟尼佛

首先感谢法师的慈悲，来领众。也欢迎世界各地的佛弟子齐聚一趟来文殊讲堂，更感谢网路龙树现场的直播。

因缘具足，我们结一个法缘。

本来我每一年要讲的方便开示。但是我们今年完全不一样，因为要讲《圆觉经》，后来看了《圆觉经》的深度跟广度，这个时间——初四、初五，要讲到一个段落是不够用的。

因此我们今年彻底改变，初一、初三、初四、初五统统讲《圆觉经》，那是没有办法的办法。那么今天讲的这个《圆觉经》，因为是佛在净土讲的，不是在污秽的娑婆世界，是在娑婆世界的当下，这些证得法身的大菩萨讲的，所以，它不是普通的境界。换句话说，今天法师会很受用，就针对法师。那么这些老参，有相当底子的，还有想了生死，对佛法有深切体认的居士，也会很受用。

那么初学佛法，你能听多少就算多少，先结一个善缘也不错，八识田中总会有金刚种子。那么，我们今天讲的叫做《圆觉经》，这个圆觉跟明心见性，首先对这个名相稍微认识一下。

明心见性，就是明本心，明真如本心，见不生不灭的清净自性。

圆觉是圆满法界，具足众德，叫做圆；破除无明，自觉圣智，这个叫做觉。

站在佛性的角度，明心见性就是圆觉，圆满的觉性。可以这么说，站在佛性的角度，是平等，是同一个名词；但是，站在成佛的角度，略有差别。

明心见性，明真如本心，见不生不灭的清净自性，这个是自利。

但是圆觉不一样，圆是圆满法界，具足众德。怎么样能够圆满法界呢？没有利益众生、事理圆融，不能称为圆满法界。

具足众德，是具足大慈、大悲、大喜、大舍，具足法身德、般若德、解脱德。所以，这个圆满法界，如果你有因缘看《华严经》里面的十一地，也就是等觉菩萨的境界，你就会发现这十一地菩萨，都是从无量亿劫以来，粉身碎骨于法界示现，救度苦难的众生，没有一尊菩萨是自私、自利的。圆，要圆满法界，必须要利益无量无边的众生，舍头目脑髓也要救度苦难的众生。如果你有因缘打开《华严经》就会很清楚。

所以十一地又叫做等觉。等觉就是等同妙觉。

所以，我们要了解这个名词，要用的时候，略有差异。

圆满法界，具足众德。觉，就是照破无明，自觉圣智。

这个在名相上有相同，也有差别——名相上的差别。

明心见性跟圆觉，同样指的都是佛性。但是这两个名词

在大乘的究竟义里面略有差别。圆觉是指的体大、相大、

用大，深广遍及法界。所以要称为圆满法界，具足众德，

唯佛一人。

那么，《圆觉经》在净土讲的，入如来神通大光明藏，由十二位大菩萨提问，由佛陀来回答这个问题，你就知道这本经的境界不是凡夫的境界，不是二乘人的境界，也不是浅位菩萨的境界。圆满，我们称为圆满教，禅宗，我们称为顿悟教。圆满教是对半字教讲的，一半，就是不究竟，是佛讲的，不是究竟义，叫做半字教。半字教对圆满教，圆满教就是实相教，能成佛的，能究竟入大般涅槃的，能够究竟成无上正等正觉的，这个叫圆满教。

圆满教是对半字教讲的。所以讲不究竟叫做半字教，讲究竟义叫做圆满教。但是这个圆满教一定会跟顿悟、顿教合在一起谈的，我们称为圆顿大教。

自古以来，圆教跟顿教不可分离。圆教跟顿教怎么解释呢？就是圆满法界，顿悟本心，究竟成佛。所以这个圆教跟顿教不可以离（分）开来谈，都必须连在一起的，主要的就是让我们明心见性，体悟如来的本心，广度众生，体大、相大、用大。

那么，我们刚刚讲的，圆，就是圆满法界，具足众德，叫做圆。觉，就是照破无明，自觉圣智，叫做觉。你就知道这本经是究竟的经典，不是半字教，是圆满教。这本经是在净土说法的，不是秽土。那里面的开始就说，佛入于如来神通大光明藏。所以，这本经典十二位大菩萨都能看出这本经典不是普通的经典，是让你成佛的经典。

所以，我们今天在没有讲《圆觉经》以前，我们给它一个名相、题目，就叫做：经前提示。也就是《圆觉经》的经前提示。

我们今生今世要发庆幸心，碰到了如来的正法，究竟的正法，就像大海在捞针一样的困难。譬如说你在太平洋，从台湾到美国上万公里，这么大的太平洋，你把它掉一根针，放下去。

一个人这辈子得到人身，听得懂人话，不是变畜生，而且能够跨进正法的门槛，这就像太平洋掉了一根针，你要去捞，那么样地难！那么，如果你在佛门里面，听到圆顿大教，而圆满顿悟，这个是大善根、大福德、大幸运的人。你什么都可以不要，但是你圆滚滚光明宝藏，当下就是幸福的泉源，有用不完的智慧，没有任何一个人可以伤害你，因为这里面没有妄想，都是大慈、大悲、大喜、大舍。

刚刚讲的，一个人这辈子得闻如来的正法，他就像大海捞针，去捞到了。那么，如果一个人得闻圆顿大教，明心见性，就像在太平洋捞到摩尼宝珠。碰到了如来的正法，就像千万平方公里的沙漠，出现了一片小小的绿洲，这是救命的绿洲。沙漠，没有水，炙热，有时候到摄氏五十度，没有人可以活的。但是，在千万平方公里里面，突然出现了一片小小的绿洲，这些骆驼、走在沙漠的旅游的人、这些耐热、耐渴的动物都能救命。

因此，大家碰到了如来正法，究竟的圆觉，要生稀有想，不要错过。

我们今天定的这个题目，《圆觉经》经前提示，《圆觉经》这个题目就是圆满，自觉圣智——圆满法界的自觉圣智。所以这个题目，就像一个人的脸，就像我们要出光盘、出书，都要三思而后定稿，说：这个要命什么题目。

这个题目就像一个人的脸，比如说《瑜伽师地论》这部论。瑜伽，就是相应。师，指的三乘声闻、圆觉、菩萨，里面讲的就是三乘的境行果。地，以前没有用这个“章”，第一章、第二章……这后来的人。那么，《瑜伽师地论》这个地，指的就是一章、二章、三章，简单讲，分成十七个阶位、次第，十七章的角度来谈论相应的法。论，就是一问一答。佛讲的叫做经，祖师讨论的一个智慧的法，也称为论。

所以，这《瑜伽师地论》是什么意思呢？那么就是讲求相应的这些大师们，把它分十七章，把它解释的一部论典，叫做《瑜伽师地论》。

比如说《解深密经》，解，就是解析。深，就是深层意识。简单讲，就是指阿赖耶识。也不是一般二乘人，凡夫或二乘人、浅位菩萨所能了解的。密，就是隐密说。

佛陀在这个《解深密经》里面讲遍计所执、依他起、圆成实性，主要的是在衬托圆成实性，才讲三自性。

究竟义不是，究竟义统统是指一切法无自性。所以，我们就了解，《解深密经》这个题目在讲什么呢？解，就是解析。深，就是深层意识，不是一般凡夫、二乘菩萨能够理解的，太深太微细了。密，就是佛陀的隐密说，方便说，讲诸法三自性，我们说五法三自性，八识二无我。五法：一、相，看到了相；二、安排一个名，名词、名相。第三个叫妄想。妄想就是看了这个名相，记取这个名相，分别、执著。

第四个叫做正智，能观照，通达内外不可得。最后一个叫做如如。这个就是五法。那么，三自性，佛立三自性，遍计所执性、依他起性、圆成实性，最主要的是在显圆成实性，才来提前面两个自性。但是，佛陀的隐密都没有讲，就是遍计所执就是相无自性性，后面还加一个“性”。依他起性，生无自性性。圆成实性，胜义无自性性。为什么两个“性”呢？这个究竟隐密之说。

好，我们就讲相无自性性，相无自性性的时候，这个意思是说，在绝对不存在的东西，缘起的东西，它没有真实的存在，叫做在不存在的东西，这个当下，后面最后一个“性”，就是存在真实的真如自性，叫做遍计所执，底下叫做相无自性性。所以，遍计所执、依他起性、圆成实性，是佛方便说，万法不离三性。但是，佛陀讲的一切法无性，才是佛陀讲的究竟隐密的意思。

所以，相无自性性，就是说，绝对不存在的东西，它的当下，就是存在真实的真如自性。依他起性也是一样，缘生就是无生，无生，无自性的当下就是存在真如自性。圆成实性也是一样，无相的圆成实性，胜义无自性的当下，就是真如自性真实的存在。所以，三性是佛陀方便说。三性都空无自性，就是佛陀的隐密显露出来，让你了解佛陀的真实义理就是这个。

所以，我们举两个例子，告诉你：一个题目就像一个人的脸。

《圆觉经》，噢！我们就知道《圆觉经》讲什么。

《瑜伽师地论》就是修相应的大师，总共分十七地，十七章的意思。这一本论典，唯识的依据，叫做根本论——《瑜伽师地论》叫做根本论。那么，其他的就叫做支论。《瑜伽师地论》叫做本论，根本论，其他的就叫做支论。

那么，《解深密经》，看了这个《解深密经》是唯识所依的六经之一。什么叫《解深密经》？就是解析深层意识，讲三自性，后来再破除讲三种都无自性的隐密。这隐密就是佛陀讲三自性，一般人大概可以理解，可是讲三种都无自性，这个就非常地深，非大菩萨不能理解。所以，我们就了解，看了题目就知道大概。

诸位打开讲义，因为《圆觉经》从头到尾都讲这三观：

A “奢摩他”观，B “三摩钵提”观，C叫做“禅那”观。

奢摩他重点：寂静，这跟最后的禅那不一样，禅那叫做寂灭，中道观。

那么，第一个叫做奢摩他观。寂静，就是指让身心放下。

慢慢地、慢慢地进入佛的境界。

A【奢摩他】观。

若诸菩萨悟净圆觉（若已悟圆觉以为行本），以净觉心，取静为行（即用此净觉心——能悟之智——而修静行），由澄诸念，觉识烦动（由诸念之澄清故觉得识心上烦动之相），静慧发生（因静而生之静慧发生），身心客尘从此永灭（由此智慧之显发而身心相尽，尘妄不起，从此永灭），便能内发寂静轻安（既离根境，内心自闲，便能内发静定轻安）。（威德自在章）

【若诸菩萨悟净圆觉】，意思就是要讲这本《圆觉经》，要入手修圆觉自性，要怎么样呢？诸位看小字的。如果已悟圆觉以为行本，如果这个人已经悟到圆满的觉性，只是还存有微细的种子跟习气没有断尽，还没有办法像佛。就是这个意思。用现在的话，你比较听得懂，这个人明心见性，但是微细的习气种子还在，这个时候叫做奢摩他。若已经悟了圆觉，已经悟了哦！

不是还没有悟哦！换句话说，没有明心见性，是绝对不够资格入圆觉的境界。那你就知道这本经有多难。你问一下是谁大彻大悟？但是不讲也不行啊！对不对？佛法不能一直善巧方便，抓不到痒处，搔不到痒处。若诸菩萨悟净圆觉，悟了本净本圆本觉【（若已悟圆觉以为行本）】，就是把这个修行的根本叫做行本，

已经悟了圆觉，来当作一切修行的根本，就是说不管怎么修，都不离圆觉的意思。这句就是万法回归自性，名为正法；万法脱离自性而说法，名为外道，就是这个意思。万法用本性修行，这个是真修行人。他能够体会佛陀的那颗真如本心，不生不灭的涅槃妙性。这个才是真正的修行法，是真正的修行人。

接下来，【以净觉心】、以如来净觉之心，【取静为行】。取静，注意！这个静，不是没有人叫做静。意思就是说，修行人能够有两种静，这句话从反面来讲比较好解释，如果这个人喜欢人群吵杂的地方、人多的地方、是非的地方，于生死、开般若智慧，完全没有任何意义的，简单讲，就是浪费时间、浪费生命的，这个人没有救，也没办法修行。

那如果有一个人，知道往生极乐世界、开悟见性是一件重要的生命旅程——第一点、他能够使身体远离吵杂。接下来，能悟净觉之本心，让心更寂静，身静，身体安静，心灵也寂静，你要入圆觉才有可能。

诸位，看底下：【（即用此净觉心——能悟之智】能悟的智慧【——而修静行）】，不只是说身体远离吵杂、繁嚣、无意义的凡夫族群，要让自己身静，而达到圆觉的寂静。由澄诸念，澄诸念在《圆觉经》有一个比喻，比喻说，土跟水搅和在一起，那么看不到清水。那么你慢慢慢慢地让它沉淀，

最后，土往下沉，土比喻作烦恼——五阴所生起的烦恼，慢慢沉淀、慢慢沉淀……这个水，上面浮出一层水，就变成干净的水。本来，土跟水搅和在一起，是混浊的；我们慢慢地沉淀，让它慢慢地沉淀，变成清水，隔离开来，也是这个意思。【由澄诸念】，澄清种种的妄念，【觉识烦动】，能觉悟到这些识心分别很烦，

所以，简单讲，在这个世间，没有一个众生不过烦恼的日子。而且，烦恼怎么来的？有两个：(1)执著境界，是粗糙的烦恼而来的。(2)由无量亿劫来，突然冒出来，不可抗拒的微细种子跟习气。这个没有办法去控制。所以，第一层你都打不破，第二层就不用讲了。

能觉识烦动，能够觉悟这个识心分别很烦，很扰乱我们的清净心。这个要有下功夫，才能够看得出来。每天攀缘妄境，追逐欲望，他是不知道什么叫做微细烦恼的。

【（由诸念之澄清故，觉得识心上），识，就是指执著识、分别识跟颠倒无明识。心上【烦动之相）】。这个就是我们要了解所有的众生离不开粗糙的执著、外境，也离不开微细妄想、颠倒的执著。

如果我们由澄诸念、觉识烦动，慢慢地【静慧发生】。
你心静得下来了，分别执著、脾气暴躁、个性太拗，或者是取舍不断、得失心不断，你能够降伏自我了，安静的智慧发生了，这个时候奇迹就慢慢地发生。【（因静），因为身静，心灵也静，因静【而生之静慧发生）】，【身心客尘从此永灭】。诸位哦！

身心客尘就是六根六尘六识一十八界所虚构、建构出来的意识形态的假相世界。这个人生宇宙怎么来的？就是由妄想、颠倒、生灭意识形态所建构出来的一个观念、假相世界。简单讲，我们就是把缘起、不实在的东西，误认为它是真的，所以就拼命地追求，从来没有停止过一天。佛陀就是在解决我们这个莫名其妙的追逐、莫名其妙地妄想。

为什么人生这么不幸？怎么来的？都没办法解决。只有佛陀往内观，看清楚人生宇宙都是如梦幻泡影，都是由我们生灭的意识心建构出来的概念，执著的假相世界，我们看透了它，这个身心客尘从此永灭。【（由此智慧之显发）所出来的妄【身】、妄【心】都破除【尽】了，也就是说不住著外境，也不住著内心里面的生灭意识心。

行一切善，也不会住著。【**尘妄不起**】，外面的尘不执著，里面的妄心也不起来，【**从此永灭**】。

简单讲，什么是主观？因为有客观。（为）什么有客观的万相？因为有主观意识的认同。这个主观意识的认同、执著、肯定外在千差万别的假相世界，主客二观，能所不断，心静不下来。但是学佛以后，就能享乐这份寂静。知道主客二观不可得，六根、六尘、六识不可得。

诸位，单单这一关就会很难。众生能做到佛讲的第一句话就很困难，诸恶莫作，众善奉行。能做到这句，已经很困难了。众生是怎么？诸恶皆作，众善不行。他绝对不会，他刚好相反。众生哪一个诸恶不做啊？无恶不作，诸恶皆作，众善绝对不行的，对不对？所以，我们就了解，便能内发寂静轻安。知道六根、六尘、六识身心不可得。

知幻即离，离幻即觉，便能内发寂静，就是安详，从此享受真正的生命。钱，如梦幻泡影。权力，也是如梦幻泡影。无论是power或者是money，都知道这个不能解决生命的迷茫。这个寂静就是安详，轻安就是无比的喜悦。我们叫做沉重的身心。我们每天都莫名其妙的背负不必要的包袱，宁可拥有自己个性，也不愿意去明心见性；

**宁可抛开真理——如来的真理，他也不可能离开我相。
所以一切众生过的日子是痛苦、煎熬，生命找不到什么
方向。动不动，实在活不下去就想去死，是不是？有时
候就弄假成真。**

**台湾有一个就是这样。她很爱老公，老公就外面有那个
小三。她要骗一骗，假装。她有一天，知道老公要下班
了，她就故意把自己绳子套好，其实是不会啦！**

要吓一吓他，就绑着，绑着，她家的那条狗突然撞过来，椅子刚好撞开，啊！来不及了。这个叫弄假成真。所以，我们就了解，任何一个众生，只要他这辈子没有听到佛法，要找到快乐是不可能的。他借重金钱，借重权力，一个依靠。把外在的生灭美化，变成一种理想的世界。但事实不然，只有佛陀面对生命的真相，告诉你：万象千差万别，来自一颗主观的生灭意识心。

这主观的生灭意识心，没有办法寂静，也没有办法得到喜悦跟轻安，永远没有办法。佛法的可贵，就不是用金钱来衡量的。即离根、境，即离内六根，外六境，内心自闲，这个闲，就是破除的意思。内心的妄想、颠倒，自然就能够破除。就是既然已经离根跟境，内心的妄想、颠倒，自闲就是自己就能够破除。这个闲，不是悠闲，是指破除的意思。【便能内发静定轻安】。

静定就是三昧的功夫了，就慢慢地显现。三昧可以让你享受真实的生命，因为那是佛的定，所以修圆满行的第一个步骤，你的心要能定，叫做奢摩他。所以奢摩他叫做寂静之止，寂静的止观的止，修行佛道第一观，你要知足，要以法为满足。不是以世间的，男女的欲望，也不是以世间的金钱、权力，来作为一个依靠。这个一定会让你痛苦的。因为那是永远靠不住的。

所以，你想从初发心一直到成就阿耨多罗三藐三菩提，第一个步骤，要有奢摩他观，就是定，就是要三昧的功夫。用我们现在的名词，就是什么都看得破，什么都看得开，心就是定。于世间无所求，对每一个人都如此的慈悲。不伤害任何的众生，到处都能跟人家结善缘，这每一个功夫叫做奢摩他观，叫做寂静，让身心安静，有三昧的定的功夫。

看第二个，叫做三摩钵提。三摩钵提，你只要牢牢记得一句话，这个就不困难，叫做如幻之观。如幻观。第一个，奢摩他叫做寂静，B三摩钵提，你只要写两个字，整篇都能贯通，叫做如幻。虽然我们心得到三昧，寂静的功夫。但是我们一定要能度众生，叫做三摩钵提，称为如幻观。

看讲义。

B 【三摩钵提】

若诸菩萨悟净圆觉（若已悟圆觉以为行本），以净觉心、知觉心性、及与根尘皆因幻化（即用此净觉心——能悟之智——而修观行，了知心性——六识——根尘皆由幻化而有——皆无自性），即起诸幻以除幻者（即起诸如幻之智以除灭能幻者——幻化所依之无明），变化诸幻而开幻众（复以此如幻之智——差别幻智——随机应化，

发挥种种大悲，化生如幻作用，以开悟如幻众生——做梦中佛事，度如幻众生。），便能内发大悲轻安（因从净觉心起如幻观故，便能内发广度众生之大悲及无度生相之轻安。），……一切菩萨从此起行，渐次增进（一切菩萨从此净圆觉起修如幻观行，渐次增进。），彼观幻者，非同幻故（其渐次增进之相，如彼观幻之观慧，因已超诸幻化而不同——拂幻智。），……幻相永离

（如是知幻即离，渐次深入，直至得无所离而幻相永离——幻境即空，幻智亦灭，心境能所俱亡。），是诸菩萨所圆妙行，如土长苗。**（离一分幻即证一分觉，净圆觉性随而圆证——非幻称真——如苗滋长。）**（威德自在章）

【若诸菩萨悟净圆觉】，如果**【（已悟圆觉以为行本）】**，你看，这个仍然用本圆本觉，圆觉来当作修行

的根本。意思是说，所修不离圆觉自性的意思。奢摩他不离圆觉自性，三摩钵提绝对不可以离开圆觉自性。

【以净觉心】，以本净本觉的真如本心，【知觉】，了知觉悟这个【心性】，以【及与根尘】都是【因】为.....补两个字：“缘起”【幻化】，缘起的東西就是生灭，缘起的東西就是条件，缘起的東西就是无自性，缘起的東西就是不可得。因为缘起幻化的，六根六尘六

识都是依他起，都是幻化的。好了，知幻即离，【（即用此净觉）之【心】，【能悟】的【智】慧【而修观行】，【了知心性——】就是【六识】，六识是因为真如圆觉本性妄动。妄动称为识，如如不动称为性，就是当下而已。大悟，识就是性，波不离水；不悟，化水为波。这六识，【根】跟【尘】都是【由幻化而有】的，当我们了解六根六尘都没有【自性）】，我们就了解。

为什么有六识呢？因为离尘无自体性，离开了外尘，识心分别，它空无自性，不能作主，识由尘而有。所以识心分别是缘起，不实在的东西，它空无自性。

【即起诸幻以除幻者】，看底下的小字：也就是【（起诸如幻之智，以除灭能幻者——）能【幻】就是六识【所依的无明）】。那么，如幻之智，什么叫做如幻？

诸位，对治的过程，称为如幻之智。如果像佛达到了终点，就不是这样称呼，他叫做大圆觉智海。诸位，再用观照有内外，方便，或者是内心里面深处的智慧，还没有达到佛的境界，统统叫做如幻之智，虽起智，仍然是一种业。在《圆觉经》称为业智。虽是一种智，像二乘人，虽是一种智，但是还有根本的微细业——种子跟习气没有办法断除。这个时候在对治的过程当中，我们称

它叫做如幻之智。到达了佛的境界，我们称它叫做大圆智海（大圆觉的智海）。看小字，说：即起诸如幻之智，以除灭能幻者——幻化所依的微细无明。诸位，这个无明被两个字：补“微细”，你就知道《圆觉经》境界之高。一般众生粗糙的无明都没办法，更何况说微细的无明？这【变化诸幻而开（就是开导）幻众（就是如幻的众生）】。变化诸幻，因为你有能除的智，被所除的幻，

这个过程统统叫做如幻之智。这个变化诸幻的智慧，而能够开导如幻的众生。

看小字：【（复以此如幻之智——差别）的【幻智随机应化，发挥种种】的【大悲化生】（度化众生），也是一样。【如幻】的【作用】，虽度无量无边的众生，实无众生可度。【以开悟如幻】的【众生——做梦中】的【佛事、】就像在做梦中的佛事。

【度如幻】的【众生】，实无众生可度，因为自性不可得。所以，大菩萨做一切功德，都不会住著。布施几个亿，他也绝对不会去住著这个东西。

法师们，《大般涅槃经》有一句话，法师们一定要背起来。

(1)一个比丘一生一世，当证得常、乐、我、净。这是第一点。

(2)第二、比丘要有所作为。就是作一个比丘的人要有骨气，要有志气，不是浑浑噩噩、醉生梦死，对自己不负责任，在佛门里面混一口饭吃，也不想利益众生。比丘应做比丘事，比丘一生一世当有所作为。

《大般涅槃经》就是这样子：比丘要过有生命的意义。

有的人讲说：上人，我也不会说法度众生啊！

不会，没关系。现在弘法最厉害的就是手机。你那个手

机整天在那边玩玩玩玩玩，不如发几个佛教的、能救人的、开智慧的法语，大家分享。虽然不能上台讲经说法，我们也能方便度众生。现在的手机就很方便了。所以，我们要了解三摩钵提就是起如幻之智，断如幻的无明，度无量无边如幻的众生，心得真正的轻安。因为他没有度众生之相。

接下来，看中间大的字：

【一切菩萨从此起行，渐次增进】。我们心寂静，有奢摩他，又有三摩钵提如幻之智，度如幻的众生，一切菩萨从此起行，所有的行，不离圆觉自性，渐次增进。诸位啊！如果我们没有证悟到圆觉自性，简单讲，没有大彻大悟、开悟，如何渐次增进呢？

看小的字：

**【（一切菩萨从此）就依照这个根本，本净，本来清
【净】的【圆觉】自性，去【起修如幻】的【观行】，
才能【渐次增进）】。那你就知道开悟见性、契入圆觉
有如此的重要！**

**而我们现在都不这么做。念佛：南无阿弥陀佛 南无阿
弥陀佛.....诵经，就这样。念佛、诵经，念佛、诵经。**

我再次强调一下，我不是说念佛不好，或者是诵经不对。念佛，我们随喜；诵经，我们也赞叹。但是，最后一句：我们用大般若智慧念佛，不是更好吗？为什么不听经、不看经典、不亲近胜善知识？我们用大般若智慧来念佛，大般若智慧来诵经。

经就是心啊！心就是经啊！

无量寿，无量光，无量寿就是超越时间啊！

无量光就是超越空间啊！

智慧嘛！无量寿、无量光，就是超越时间跟空间嘛！把

“阿弥陀佛”这一句回归到清净自性来解读。那么，如

果你没有超越时间、超越空间的般若智慧，要如何契入

阿弥陀佛的究竟华藏世界呢？

我们现在末法，一句话有时候就会让人家起不了劲，我

我们现在是末法时期，开悟见性不可能啦！

来！念佛！阿弥陀佛 阿弥陀佛……就一直念佛，很好。念了二十年、三十年，当然也有的人很受益，但是，微细的种子、习气一直在，他知道念佛，可是离不开我相啊！没有般若智慧，怎么能离我相、人相、众生相、寿者相？

在这里再附带一下，《圆觉经》讲的四相，其实就是我相。

这跟一般经典解读的不一样。一般经典解读我相、人相、众生相、寿者相，就是我、人、众生、寿者，在《圆觉经》解释都不是这样子。我相执著五蕴，根本的执著。为什么有人相？因为有我相推论，才有人相。为什么有众生相？因为有我相的推论，我相推论人相，我相、人相，再推论众生相啊！为什么有寿者相？就是断不掉我们这个寿命，我们这个第八意识的微细执著，就是深层

的我执、我相。所以，《圆觉经》讲的四相，统统叫做我相。这个跟一般经典解释完全不同。

这要是没人开导，你哪听得懂这个东西？每一个人都是这样子，我说：我想、我认为我对。这就……但是，事实上里面有深奥的道理。所以，这个破除我相必须要下很大的功夫。

我曾经跟比丘讲：你今天你出家二十年，那个个性一直存在，经不起一句话的。有时候，你好言相劝，他都没办法接受，你就知道那个我相有多困难。人们可以把所有财产统统拿出来布施，可是，你不能念他两句哦！真的哦！人们可以舍掉一百万、两百万、一千万，这个都没有问题。但是你叫他不要执著这个我相，这个根本就不可能、不可能！所以钱可以买得到书本，买不到佛陀

的智慧的。所以我们要了解，不听不知道，听了吓一跳。这佛法可不是你想像的这么简单。为什么我一直鼓励大家听经闻法是一生一世的功课？因为他离开了胜善知识，你的心性，要把它开发出来会很难。

佛法为什么会这么（难）研究？

就是在《解深密经》里面讲的，佛陀讲了几句话，说：跟在我的旁边修行二、三十年的比丘，尚且、而且，尚

且还不能体会佛的深层意思、意义、佛性，何况外道。

你打开那个经典，讲得多清楚！

在佛陀的时代，在佛陀周边二、三十年，这样子教你修毗婆奢那（内观），照破不净、苦、空、无常、无我，尚且不能破除因缘、能观、所观，达到如来如实实相的境界，何况外道！外道连机会都没有。而二乘人，给个机会，二、三十年都没有办法体悟佛陀的究竟义。你就

知道，这凡夫看……

再来，佛陀再讲：佛陀入灭以后，有的人讲的一些佛法，表象上看起来是佛法，但是都会注入自己的观点。扭曲佛意，这个就是末法时期最严重的。他看起来身上披的也是袈裟，但是讲经说法不依佛意，因为他没有实证的东西，不依佛意，而且会加上自己的意思，这个把佛教害惨了。

诸位，看底下。

一切菩萨从此净圆觉，起修如幻观行，渐次增进。简单讲，没有证悟，大彻大悟，就谈不上什么叫做渐次增进了。渐次增进就是等于没有渐次增进。断微细的种子习气，方便说叫做渐次成就，但是已经成就圆觉，已悟圆觉了。

【彼观幻者，非同幻故】，彼（那个）能观幻的，真如智慧，是有体性的，是圆觉的本心，不同于幻。我们刚刚讲的，在断烦恼的过程叫做幻智。达到如来的境界，就叫做大圆觉智海。【（其渐次增进之相）】，渐次增进，所有的增进在圣人来讲，都没有增进。因为圆觉本自不增减。

**【如彼观幻之观慧】，就是如彼观一切法如幻的观慧，
【因】为【已】经【超诸幻化而不同】，【“拂”幻
智）】就是“除去”，能够除去幻智，因为除去过程，
只有留究竟的觉悟，留圆觉的真如本心。这段的意思就
是说，拂幻智就是说不住著自己能观的智慧，叫做拂，
拂就是去除。**

连能观诸法如幻的那个幻智，都不可以留一点痕迹。

【幻相永离】。【（如是知幻即离，渐次深入）】，一直到得无所离，因为真如自性是真实的存在哦！这当然也是方便说，对万法的假相，当然，真如自性就是真实的存在啰！【直至得无所离而幻相永离】，幻相永离。诸位，在这里给你一把万能的钥匙，从初发心至成就阿耨多罗三藐三菩提，只有一把，不会复杂。

一把万能的钥匙可以打开，这根钥匙就叫做“应无所住而生其心”；如果用三个字，叫做“无所住”；如果两个字，叫做“无住”，不执著；如果一个字，就是“空”。好了，你拥有这把万能的钥匙，诸位，用这把万能的钥匙检验你自己。你是不是还执著世间夫妻之间的感情？有感情，我们升华变成慈悲是很好的。

那你还执著这个世间缘起的财色名食睡？这些都能看得开，唯独独个性看不开。如果一个人为了一件小事困扰、动怒，道理也没有办法契入，这把万能的钥匙就掉在地上了，你就赶快叫他：赶快拿起来用！因为这把钥匙又丢了。诸位啊！你们的同参道友看对方在生气的时候，就记得那根钥匙——无所住，赶快拿起来“开”。你的钥匙掉了，因为心解不开嘛！

有的人个性很强的。

就说：妈，你那把钥匙？

早就丢了！

妈，你那把钥匙呢？

放在师父那边。

真拿她没办法了。现在就要自己创造一把钥匙，叫做：

无所住。

你今天你学佛，无所住；到你活到八十岁，还是这句话；到你剃度出家，还是这句话“应无所住而生清净心。”

所以，如是知幻即离，渐次深入，直至得无所离而幻相永离，所观的【幻境】就是【空】，能观的【幻智】也是【灭】，因为在阶段，统统叫幻智。只有留住圆觉的真如本心，这个叫做真实的境界。【心境、能所】都不可得。

【是诸菩萨所圆的妙行】，诸位，充满般若智慧叫做妙行。但是没有充满（般若智慧），（没有）证悟真如自性，那不能称为“妙”。如果一个人贪嗔痴具足，那个不叫做“妙行”。唉！事情不妙了！因为统统是无明。

【如土长苗】，哦！长苗，土长苗，就是我们的心田，真的长出菩提苗了，能看到未来了，将来一定可以长成一棵菩提树了。

看到秧苗了，就是人生充满着希望，成佛，你有机会了。

底下这句特别的重要，你务必要背起来。

【（离一分幻即证一分觉。）】

这句就是修行点滴的功夫。法师们，你要做榜样，给下一代、给在家居士看。不能在在家居士面前起贪、起嗔、起痴。因为我们接受众生的供养，你身披袈裟——柔和忍辱衣，要表法的。装都要装出来，要不然怎么办呢？

内心里面会翻腾啊！然后披上袈裟：哎呀！我是柔和忍辱衣，Keep smile！保持微笑，不然怎么办？所以，两个法师吵架，你千万不要给在家居士看到，真的！会断众生的法身慧命的。你出家，比我穿俗家衣服还糟糕。这一句再念一下：离一分幻，知道缘起都是幻化的，就证得一分觉悟了。【净圆觉性随而圆证】，圆就是圆满，圆证，就是证悟。

非幻称真，因为如来的大圆觉智海，他是真实的，能妙用的。非幻，他不是幻智哦！他是究竟之智哦！究竟之智就是真，【非幻称真。如苗滋长】，就是真如圆觉是不断灭的，是存在的。所以，我们刚刚已经有讲了，遍计所执的底下是相无自性，再加一个“性”，相无自性性，意思就是：以绝对不存在的当下，就是存在圆满的真如自性。

两个“性”，后面那个是“本性”的“性”，真如自性的“性”。所以有的人看到这个“相无自性性”，怎么会两个呢？生无自性性、胜义无自性性，怎么会两个“性”呢？就是后面，就是万法都空无自性，存在真如本性。就是这个意思。

好了。看：

C【禅那】

若诸菩萨悟净圆觉（若悟圆觉以为行本），以净觉心，不取幻化及诸静相（即用此净觉心——能悟之智——而修寂灭——定慧合一，不偏取幻化之观，不偏取静相之止，与第二观行及第一静行之偏修者不同。），了知身心皆为罣碍（因为了知幻化身心皆为罣碍故皆不取），

无知觉明不依诸碍（净觉心上无妄想分别知见——无知——觉明体——绝对灵心，不依幻观之涉烦恼，不依静相之著涅槃，身心能所、以及碍与无碍诸对待相——诸碍——皆不依著。），永得超过碍无碍境（故得永超碍无碍境——永离事理二障——而直达灵明觉体），

受用、世界、及与身心，相在尘域（二障既离，绝对无碍，始可内脱身心外遗世界，其受用、世界及身心，虽表相上仍在尘劳旧域。），如器中镗，声出于外（但灵智已非世界及身心所能拘，譬如众乐器中镗然声韵之独出远播于外，已非众器所能拘。），烦恼涅槃不相留碍（烦恼涅槃亦不能使灵明觉智有所拘碍），便能内发寂灭轻安（由此便能内发寂灭轻安）。（威德自在章）

【C禅那】观。禅观。

禅观又叫做寂灭中道观，注意哦！前面叫做静，安静的静哦！寂灭就是证，证量哦！这个名相是不太一样的。这功夫就更深了。前面令身心安静，第二个功夫，不但要自利，起如幻之观，要度无量无边众生，度无量无边众生还要不住度众生之相，这个叫做三摩钵提观。第三个叫做寂灭中道观，叫做禅那观。好，看讲义。

【若诸菩萨悟净圆觉】这句话底下，【（若悟圆觉以为行本）】就是如果你悟到我们圆觉自性来当作修行的根本。【，以净觉心，不取幻化】就是前面不取三摩钵提，【及】（也不取）【诸静相】就是第一种，叫做奢摩他，统统不取。你要但用此心，直了成佛。【（即用此净觉）的【心——能悟之】（的）【智】慧【——而修寂灭】与第一义谛大空结合。

【——定慧合一，】 没有一相，定就是慧，慧就是定，自性本定，就具足般若。本性具足般若就是定，我佛法当中，是不二法门。【不偏取】第二的【幻化之观，】也【不偏取】第一的寂【静相之】相的执，【止，与第二观行】以【及第一静行之】（的）【偏修者不同】不一样【。），】 此处名为禅那中道观。

所以在座诸位，要回过头来劝劝法师们，出家叫做中道之行。首先，麻烦你融入整个僧团，以整个僧团的意见为圆满的意见。出家修行就是不能走极端，或者是你自己有特殊的看法，但是，退一步，只要僧团圆满，我稍微退一步，无碍。在家居士也是这样子的。我们今天来到文殊讲堂，有好的建议写出来，但是在表达的时候，要用中肯、中道的心，因为人无明才会造成极端。

开悟了圆觉自性，走的是中道——中道法、中庸之道。所以一定第一个步骤，要把你那个极端的个性抹平。僧团好，我就好，这中道。在家居士，你有什么意见吗？没有。常住好，师父好，常住（文殊讲堂）好，我们就没意见。那我们就是共一家——共如来之家。

【了知身心皆为罣碍】身体会生病，心会起妄想啊！什么状况不会罣碍？就是放下，再放下，彻底放下。

了解空、无住、毕竟空，一定要放下。了知身心皆为罣碍，【（因为了知幻化身心皆）（都）【为罣碍故】（所以）【皆不取），】五蕴身、不取四大身，也不取眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿赖耶识，都不取，身心都是罣碍，都不可得。第一关，你才能看破我相。看破我相，名真实修行之人。不看破我相，名方便修福之人。修福，那修修福，还不是真福。

修了福，如果没有般若智慧，就会制造下一辈子的另外一个阶层的生死。

这句话，你一定要背起来。

修福而不听经闻法，没有般若的智慧，就会制造下一次的生死轮回。为什么福跟慧要平等地进行？正是这个道理。这辈子对三宝的护持，可是，钱一供养，时间太忙了，不听经也不闻法，在经典里面讲了一个，叫做痴福。

享尽痴福，就是因为没有智慧的布施，虽然有很大，几百个亿、几千个亿，也有，但是叫做痴福——愚痴的福报。



【无知觉明不依诸碍】 万法都知道幻化的身心都是罣碍，
都不取，当体即空。 **【（净觉心上无妄想分别知见——**
无知】 “无知”的“真知”，不头上安头，这个“无知”
就是“真知”，不知见立知。还好，我们《楞严经》讲
过了。大家《楞严经》还有《楞伽经》要看。
一定要看。看的时候，今天听起经来就很方便了。

“无知”就是不“知见立知”，当体即空，不头上安头的那种真知，“觉明”，补两个字，你就看得懂，本觉本明。这句话叫做无知觉明，无知就是真知，真知的本觉本明，他是不依诸碍的，也就是说，净觉心上，没有任何的妄想、分别的种种差别的知见，唯一真实的正见，无知就是不头上安头，无知就是不立知，

就是不头上安头，就是真知的意思，这无知跟你一般想像的没有聪明的人（无知）那是完全不一样，两个名词刚好相反。无知是愚痴，这里的无知是真知。

【——觉明体】本觉本明之体，【——绝对】的【灵心，】绝对的灵心就是不依六根六尘六识，拘他不得。纵横自在，得大般若智慧、大自在、大平等、大慈悲，这绝对的灵心，

【不依幻观之涉烦恼，】 也不会因为幻观（幻智之观）而度众生，而起烦恼。就是说，他度众生，因为没有度生之相，再简单讲，这辈子做了大功德，你只要起一点点的希求，希望怎么样，你就会难过。这个世间只要论到相，就没有圆满。你只要取众生相，要求对方这个众生七分、八分满，这个就变成比较能够圆满。你要要求对方十分的圆满，他又不是佛！

你会难过的，会失望的。所以，众生来讲，就不取究竟如佛一般的圆满，对众生来讲，就比较圆满。要要求对方像佛一样的完美，你自己本身也做不到啊！

所以不依幻观度众生，就变成一种烦恼，也【不依】空相的【静相之】（而）【著】这个【涅槃，】诸位，所有的二乘人，二乘人都得解脱涅槃。

声闻、缘觉、菩萨、佛，有共通相，叫做得解脱相。声闻、缘觉、菩萨跟佛，有共通相，统统叫做得解脱相。但是，唯佛有一点不同的，声闻、缘觉、菩萨没有办法得大菩提相。

唯佛，恒沙劫度恒沙的众生，尽虚空界、遍法界，要像普贤菩萨发那种大愿，才能得大菩提。所以我们就知道了，所有的三乘人，包括佛，都证涅槃。

因为都证空嘛！唯佛证得大菩提，这是完全不一样的。

所以，为什么佛陀怕众生去掉进涅槃坑里面？就是这个道理。跳进涅槃坑里面，这是一个陷阱，就推不动了。

【身心能所、以及碍与无碍诸对待相——诸碍——】统统不执著，【皆不依著。），永得超过碍、无碍】的【境】界，【（故）（所以能够）【得】到【永】远【超】过【碍】和【无碍】碍是对无碍讲的，住著无碍就变成碍了。

所以，这句话就跟经典里面讲的：于有为法示无为界，于无为界示有为法。简单讲，有为，当体即空，就是无为。不能住著说有一种东西叫做无为。无为没有相耶！是指有为当体即空。

若住著无为相，那就变成有为了。所以，过着永超碍跟无碍之【境——永离事】跟【理二障】事就是习气，理就是无明。

不明理的人，这两种障碍，简单讲，一个是烦恼障，一个是所知障，这后面《圆觉经》会讲到。

【一而直达灵明觉体）】能够通达清静灵明觉体。

五蕴法的【受用、】外在的【世界、】以【及与身心】还有身心，虽然【相在尘域】虽然我们还有这个身心，

【（二障）（理障跟事障）【既】然【离】（都放得下），【绝对】就【无碍】（没有障碍）【始可】（才有办法）【内脱身心外遗世界，】遗，就是遗忘，才能够放下身心，放下对假相的执著，享有如来的真正的功夫。

所以，虽然【其】（我们五蕴的）【受用、世界及身心，】身心世界、外在的世界，【虽】然都还在，【表相上】不过【仍】（还是）【在】这个【尘劳旧域】里面。不过，【如器中镗，】镗就是器具，就是钟鼓撞出来的声音，名叫做镗。

诸位，观想一下，比如说，我们这个大磬，按照道理讲，这个大磬在这个地方跟我没关系。

**如果你把眼睛闭起来，打一声，铿～后面的都听得到。
就是说，声音不会被这个形相所拘束。意思就是说，如
果你看得破六根六尘六识，你的智慧——般若智慧，身
心都能放得下，什么都拘束不了你，什么都自在，什么
都无碍，如器中铎，就像钟鼓敲出来的声音，不会拘泥
在这个相里面，声音会跑出来。**

换句话说，如果你有奢摩他、三摩（钵提）、禅那，这个禅那的功夫最深的时候，六根六尘六识拘束不了他，因为你充满智慧。

【声出于外】如器中铎，器即钟，撞击出来的音声，而超出形相，声出于外。

**【（但灵智已非世界）这些灵明的智慧已经不是世界、
【及身心所能拘】束的，所以，**

简单讲，佛陀就是一个自由、自在、安祥、得到一切喜悦的圣人。没有一件事情可以困扰佛陀，没有一件事情可以让佛陀罣碍，度的众生，能度就度，不能度，佛陀也不会罣碍，等待未来的因缘，而佛陀从不跟众生结恶缘，一句恶口，他都不会讲。

【譬如众乐器中铿然声韵之独出远播于外，】一撞击，声音就超出那个形体，【已非众器所能拘。】我们大磬敲一声，声音就会传达到后面，相，在这里，声音可以传达到外面。所以这个声音，相拘束不了它。

我们如果内心里面有禅那之观，中道之行，那么，一切的根尘识都没有办法拘束。佛是一个自在的人。因此，你自己问自己，你自在了吗？没有。

那就是你还有一段很遥远的路要走，而且不是普通远，很遥远。生气越厉害，个性起拗，你离道就越远。

**上人，我的佛性开发不出来，脾气又这么差，怎么办？
你放心，我会用耐性等待你的佛性。对！没有办法。**

上人，您为什么这么慈悲？

因为我以前也发过脾气啊！对不对？我也年轻过。人不轻狂枉少年，我也年轻过啊！也发大脾气过啊！

现在想起来，我很难过。所以，我讲经说法，最主要的是勉励我自己，真的！我分享给大家法，重点是勉励我自己，因为师父也要进步嘛！【烦恼涅槃不相留碍】我们这个烦恼跟涅槃，不住著烦恼，也不会住著涅槃，不相留碍。【（烦恼涅槃亦）（也）【不能使灵明觉智有所拘碍），便能内发寂灭】的【轻安（由此便能内发寂灭）的【轻安）。（威德自在章）】

好，我们就简单用一分钟。

第一，奢摩他，就是让身心寂静，完全静止。

为什么？这是三昧的开始。

第二，要如幻之观。你有了三昧的功夫，你不能自私，不能自利，一切法如幻，不但是自利，还要利益众生。

叫做如幻三摩钵提，如幻之观。

最后一个，功夫再进一步，如佛一般，定慧均等，名为禅那，禅那观叫做寂灭中道观。

今天这样子，一个多小时，你只要知道极端不是佛法。

记得！法师一定要以整个僧团圆满为主，放掉偏激的个性，听听我老人家的劝告。

妄想就是棱角，会刺伤人的。

妄想就是突出来的地方，妄想“砰！~”的突出来，突出来就会戳，妄想越重的人，碰到他的，戳、戳.....妄想就是棱角，有棱有角，有棱有角就会戳伤。我们证得圆觉自性，你看！这圆的，就不会戳伤人家。所以要以圆满为主。

那么，等一下还要午供。因为必须讲一个段落，三号，麻烦你把这个讲义再带过来。我尽量让大家法喜充满。

好，我们大年初三下午的四点，看法无师给我的时间再说，四点半左右。所以我就说，拜三千佛，今天你们会受益的，获益良多的。

好，我把现场就交给法无师。等一下，不要动，要午供了。好，你们不要动，现场交给法无师。

好，那么，讲义我们简单复习一下。

A奢摩他

最重要的就是第一行的底下那个“若已悟圆觉以为行本”，就是你想从初发心到阿耨多罗三藐三菩提，都必须以圆觉自性来做修行的根本。简单讲，就是不生不灭、不垢不净、不增不减的真如自性。

B三摩钵提

若诸菩萨悟净圆觉（若已悟圆觉以为行本），还是必须以要“觉悟圆觉自性”来作为修行的根本。

C禅那

若诸菩萨悟净圆觉（若悟圆觉以为行本），就算你修行到达终点，还是必须以圆觉自性为修行的根本。

好，讲义。

那么，我们要了解初一开示的，就是说我们要让身静下来，心静下来，叫做寂静。

①那么，在《瑜伽师地论》里面讲了一段比丘应当注意的事情。就是说，如果一个比丘，还没有证得阿罗汉果，没有断见惑跟思惑，不要常常回母邑。母邑，直截了当讲，就是不要回到熟悉的故乡，不要常常回到熟悉的故乡。这个重点在因为没有断见思二惑。

没有断见思二惑，你回到俗家，会被俗家人的习气所感染。比丘本来就是清净持戒的，而我们一次又一次地回到故乡，又没有断见思惑，也没有证量的解脱功夫，这个时候会反熏回来，会反过来熏习你一个比丘应当有的，智慧会被掩盖。因为你每天接触的，都是一群世俗人。世俗的习气特别重，你又没有断惑、证量，就会反熏过来。

佛教并不是讲不通人情，如果说爸爸妈妈生病，那当然就是另当别论了。所以，像我回台北，几乎出家以来，我看到《瑜伽师地论》这一段，几乎没有回家。偶尔回家那时候是因为爸爸生重病了，没有办法。爸爸年轻的时候不在，年老的时候送回来给我们养，那是没有办法的。好，那是看爸爸。

接下来，有一次就是因为得到建国中学的杰出校友，因为百年的老校，毕业的大概有五万人以上，选出杰出校友。就去参加。要不然也很少回到家。

所以，在《瑜伽师地论》里面，比丘你有修行，没有修行，都必须跟世俗人保持一个尊重。离他太遥远，度不了他。太接近，他会反熏回来，你会掉进是非圈里面。

所以，在《瑜伽师地论》用的名词叫做母邑。这个母邑就是我们熟悉的“自己的故乡”。那些叔叔、阿姨啊！世俗人。记得：剃度一次是这么的不容易。又反熏回来，习气不断，那出家有什么意义呢？

②第二、我们应当了解，有了圆觉自性会有什么不一样的生命变化呢？这个变化可就很大、非常的大。

世间人的成就是说我攻击你、我排斥你、我谩骂你、我打倒你、我摧毁你、我破坏你，而我插上胜利的旗帜，认为我这样叫做成就。修行人有时候也是骂尽全天下的一切高僧大德，连祖师大德也骂，然后说：我是很孤独的，只有我能了解大乘的义理。你可想而知，这种成就就是凡夫，用凡夫的攻击性的东西。

圣人的成就不一样，我发了大菩提心，不是要攻击大家，也不是要否定祖师，我是要让所有的众生成就阿耨多罗三藐三菩提，而我来分享你们的成就。圣人发的心、（发）的成就、角度，跟凡夫是完全两码事情。凡夫就是伤害，圣人就是随喜、喜悦。完全不一样。

所以，有的人讲说：师父，这次要讲多少啊？

**法，要讲得受益，不是讲得快。知道吧？要讲得受益，
如何让大家受益。**

诸位看讲义。

清净的禅定有三种，全部都在禅定当中进行。

奢摩他、三摩、禅那。

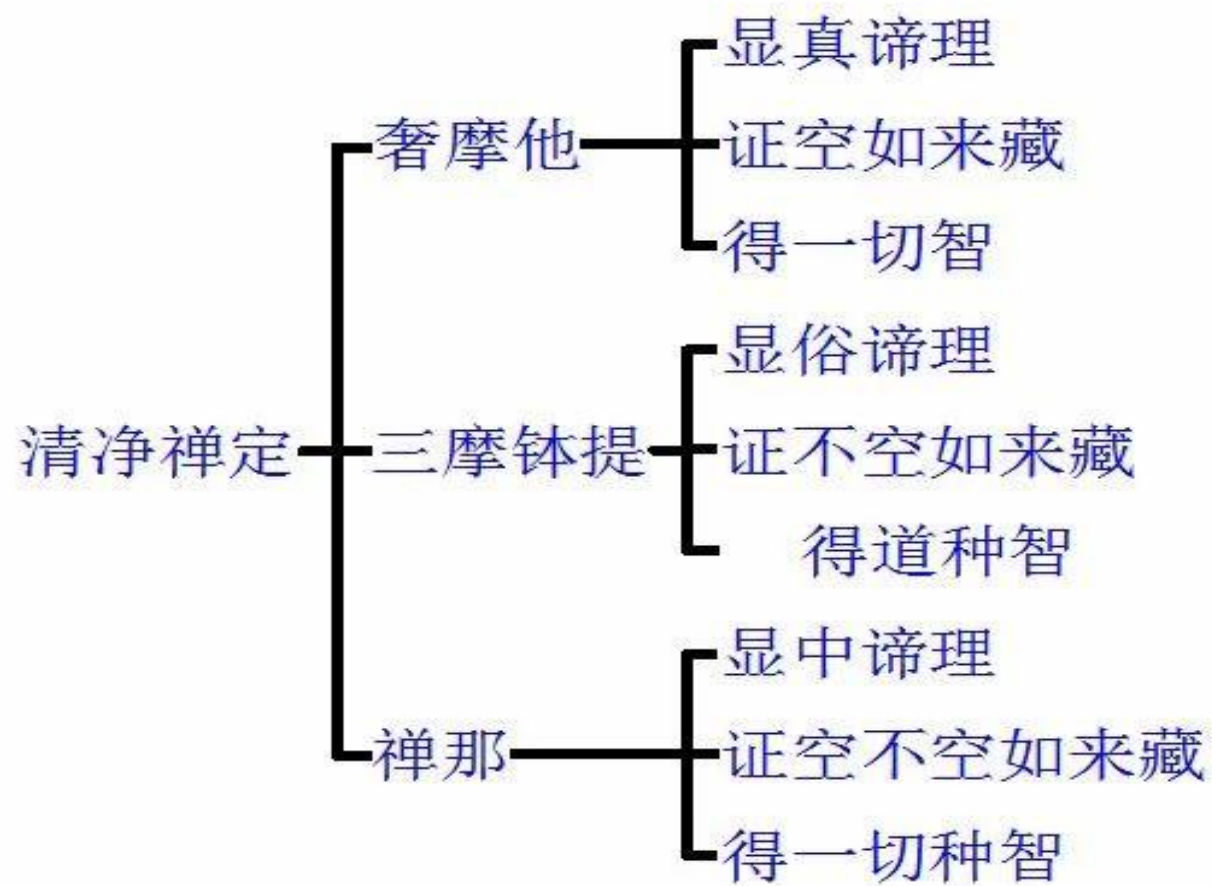
①奢摩他显真谛理。真，就是不假，就是一切法毕竟空。

证空如来藏，得一切智。一切智就是统一性的空性，叫做一切智。千差万别叫做道种智。

②三摩钵提是如幻，显俗谛，世俗有千差万别，这个千差万别的当体即空，就是第一义谛，但是第一义谛不能离开世俗谛，证不空如来藏，因为我们要生活呀！坏了世俗谛，哪里有第一义谛？坏了世俗谛，没有真谛。坏了真谛，也没有世俗谛。

三摩钵提证不空如来藏。三摩钵提证得道种智。种，就是种种。道种就是千差万别，世俗当体即空。换句话说，佛菩萨是懂得善巧方便的，不会硬干的，度众生要看情形。

③最后一个叫做禅那。禅那，我们常常讲：禅。就是“禅那”两个字简单的简称，叫做禅。



所以，禅，全世界都知道。但是，禅那有一点陌生。禅那就是禅，禅的简称。禅那的简称就是禅。禅的完整句子叫做禅那。一个字叫做禅。

禅那就显中谛理。中谛就是中道的道理。证得空不空如来藏。空，当体就是不空；不空，当下就是空。

得一切种，诸位，这个要顿点顿对。得一切、种，得一切，就是前面奢摩他一切智；种，就是第二个三摩钵提道种智。这个一切种是两个名词，它不是一个名词，两个名词的结合，一切种，叫做得一切智，加上得道种智，达到圆满的中道、中谛的道理。

这三观：奢摩他、三摩、禅那，一直出现在《圆觉经》。所以，我们必须提前把它了解，三观当中：空观、假观、中观都在圆定当中。所谓圆定，就是圆满的三昧。佛陀就是完美的圣人，从完美当中取出完美，剩下的一样，依然是完美；从圆满当中取出圆满，剩下的依然圆满，圆满的人格就是佛陀，最圆满的智慧就是佛陀。

那么，我们为什么被称为众生呢？

就是讲话极端，不酸他两句，誓不干休。就是一定要讲起话来，就是一定要跟他泄个底子，漏个气，要杀杀他的威风。什么叫众生？

就是极端叫做众生。不是著有就是著空，连做人的基本道理他都很难。

**所以，三观都必须在圆定的三昧当中进行。也就是圣人
的心，他都在定中。任何的行住坐卧，举手投足全部都
在定中。二六时中，无一处不是圣人的定。他的证量解
脱，是无处不在的。**

我们讲圆觉自性，禅宗讲明心见性，大乘常常听到的一些名相，我们稍微了解一下。

信——根本依。

诸位，对三宝没有信心，你往后，你就不可能敬佛、敬法、敬僧。你也不会进入佛门要如理地解其义理。你也不可能如实地修行，你也不可能如实地、圆满的证量。

第一个首重信心。

为什么我们重复地强调，你今天入于佛门，你不修行也就罢了，在佛门搞动乱、是非，让整个僧团斗乱，乃至于在家居士互相攻击，刚信佛的人需要一点信心，诸位，这点信心没有的话，后面解、行、证就免谈。

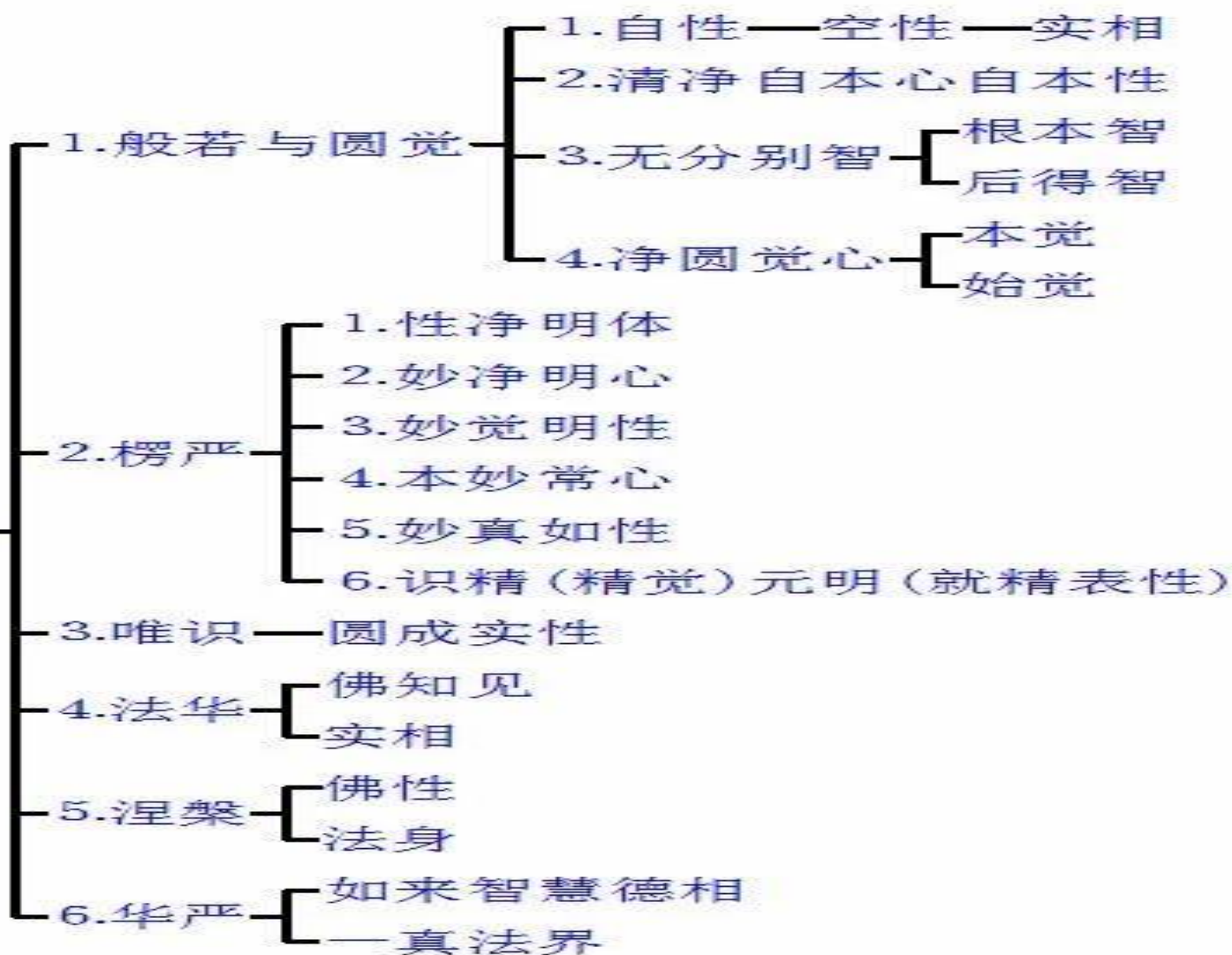
奠定一个人的信心，是成就一尊佛道。我一直告诉诸位，如果我们受到什么委屈，应当以整个佛教来考量，这个才是整个正信的佛弟子。

信心都没有，你看！断众生信心的罪有多重！就是断了众生的菩提根。所以，我们要让众生信心，才有后面的解、行、证。这信心是根本依。

我们也不必无谓地赞叹。这个人没有修行，我们也不要随便地赞叹。赞叹他，有时候会误导。如果说这个人真的是实证，真的是为法、为教、为众生的高僧大德，乃至护法居士，我们也不必吝啬随喜赞叹。

(据诸经论所开术语)

信——根本依



所以，人人都有本具的佛性，而必须从信心下手。那么，从信心下手，就要认识我们每一个人的佛性。

在大乘常常听到的名词，就是：

①般若跟（与）圆觉：

(1)有时候讲自性（真如自性）；自性有时候讲到空性，空性是破除一切执，自性讲的是存在；实相讲的就是中道，叫做无相无不相——离一切相也不可以坏一切相。

(2)我们在大乘经典听到的，叫做清净自本心自本性。如果你加两个字，就更清楚。清净自性来自本心，来自本性。就是说，如果你想清净行，比如说三密相应，或者是三业清净，你都必须要来自一颗真如本心，真如本性。

(3)没有分别智（无分别智）。诸位，这个没有分别智，不是一刀切的分别智，是容许千差万别，当体即空的无分别智。

这一点你要稍微注意一下。允许各种角度，允许千差万别的假相，而体悟当体即空，这个叫做无分别智。

这无分别智就是根本智，证得空、第一义谛。

无分别智可以妙用于后得智，就是证得有，世俗谛。

因此，一个圣人不管是世法，或者是出世法的点点滴滴，他都很在意。他怕不够圆满。

那么像师父我也只能这一辈子绝不恶口。一定给众生希望，一定给众生方便，这我所能做到的。

关于经典讲的极度恶劣众生，那佛讲的：要用大的悲心，更要救他。佛陀教我们这样。但是目前我们可能没有那么大的耐性跟慈悲，也只能说跟我们没有缘。圣人不会有恨的。有恨怎么会是圣人的心！

所以这个无分别智，了解千差万别，当体即空，看一个人看到透彻，哪一个人，他眼睛一看，就知道是一堆骨头，没有例外。你的身上没有一点东西可以值得住著，因为都是一堆白骨。

能入无分别智，从空的心性显露出来的假有是真实的善巧方便。但是我们现在善巧方便容易出下流。没有证得根本智就不可能有后得智。

(4)净圆觉心。《起信论》讲得最清楚。本觉还有始觉。本觉就是我们每一个本有、自觉的圣智。始觉，唯识讲的闻、思、修，唯识学讲的，我们虽然有本觉，可是要经过闻（闻法）、思（思维辩证），最后契入修行，才有无漏的智慧。而这个无漏的智慧，才能显法身真如之体。简单讲，无为法不能熏习，因为他没有种子，不是种子义。

熏习是在般若智慧熏习，叫做闻慧、思慧、修慧。闻慧、思慧、修慧，我们有了闻、思、修，才有了无漏智慧。这个时候，就能显智慧当中显露出来的法身。意思就是说，法身是不能熏习，它没有种子义。般若智慧是可以熏习，它有无漏的种子，所以，唯识之教，即用显体。唯识的教导是在大般若智慧里面能讲出法身，即用显体。

这个争吵，一千多年来，每一个人都在争吵。法身、无为法可不可以熏习？在欧阳竟无的唯识学里面讲，叫做：此非善问。说这个问题问不对，不是很善的问，问错了。可以熏习是讲种子起现行，现行熏种子，才讲熏习。无为法没有种子义，不能讲熏习，或者不可以熏习，它不是熏习的对象。所以，这争议一千多年来这欧阳竟无发出一个感慨：就说大乘国度的佛弟子不求甚解，得少为足。这不是我讲的，是欧阳大师讲的。

净圆觉心有本觉——本有的自觉圣智，始觉——听闻了佛法，思维了正法，如实的修行，开始有了无漏智慧。

② 《楞严经》：

(1)性净明体。就是我们的性（本性）本净本明之体。佛性就是性净本明之体。

(2)妙净明心。佛性就是妙净本明真如之心。妙净本明，本来就是一片光明真如之心。

(3)妙觉明性。妙觉本明真如之性。

(4)本妙常心。本妙，常就是如来永恒之心。这个永恒之心，在中国变成一种不变的解释，但是，不变易、不变，那么，这个开悟见性的人知道祖师的方便，世间没有不变的东西。不变的东西如何转识成智呢？我们知道要形容一个角度，那可以说得通，就是我们的佛性本妙，如来永恒的常心，强调这个说得通。

(5)妙真如性。佛性又叫做妙真如性，就是如来妙真如之性。

(6)识精（精觉）元明（就精表性）。

识精，这个一般众生会稍微陌生一点。精，就是纯、不杂，简单讲，就是没有染污的识，清净无垢识叫做识精。

识精，这个精就是不杂，就是纯，就是没有污染。

换句话说，所谓识精，识的清静部分在唯识学里面讲，识有染跟净，修行的时候是染净和合，渐渐破除这个染，恢复到所有的净，这个净就是识精。

所以这个（识精），就是精觉。识精元明，这个元，就是本来。我们的本性本来就是很精纯的，是清净无垢识的，但是，我们莫名其妙的起妄，简单讲，痛苦得很冤枉，轮回得很冤枉。

不了解生命，生命对我们来讲，是一种煎熬。长时间的惩罚，到最后就会发疯，要不然就会跳楼。为什么？因为不懂佛法。

（就精表性），所以简单讲，识的纯净部分，其他的经典用性来表达，而《楞严经》讲到识精元明，我们的识的清静，纯粹的清静，本来就是光明的。

好，那这整个意思就是说：

什么是佛性呢？佛性就是性净本明之体。

什么是佛性呢？佛性就是妙净本明，真如之心。

什么是佛性呢？就是我们的本妙本觉本明真如之性。

什么是佛性呢？就是本妙如来永恒常心。

什么是佛性呢？就是如来妙真如之性。

什么是佛性呢？就是我们识精元明。

这样就非常清楚。大乘国度里面所用的名词就不会迷惑，也不会颠倒，不会争得面红耳赤。

③唯识——圆成实性。

叫做唯识，讲的叫做圆成实。

圆成实就是圆满成就的实性。

这个圆满成就的实性是唯识学的重点。

唯识学的重点就是五法三自性、八识二无我。

唯识学三自性就是：

遍计所执性、依他起性、圆成实性。

为什么要立三性？最主要的是要衬托圆成实性。

①遍计所执性，第一天我们有讲，周遍计度，无所不执著。所以佛陀就破除它，说周遍计度，我们周遍就是无所不计度，无所不执著，可怕的一种妄想，这个人生跟宇宙就是妄想、观念架构出来，建构出来的一个假相世界。而我们就死在这个概念，由假相建构出来的意识形态，这个不实在的一个如梦幻泡影的假的相，

变成意识的概念。而我们执著它有实体性，所以，无所不在。

人之所以痛苦，在于追求错误的东西。我们误认为每一种东西背后，这《解深密经》讲的：背后都有实在性的东西。看到一朵花，就说这朵花是实在存在的。

这问题就出来了。看到一个人，就认为这是实际存在的。看到一座山，就说这是实际存在的。

叫做周遍计度，无所不执著。而佛陀为了破除众生的执著，就说相相本空。相相本来就无自性，相相本空，相相本来就无自性，就是你所看到的東西都是缘起，都是不实在的东西。由这个不实在的东西，去建立了观念，死执不放，因此有人生、宇宙一直永无休歇。让众生过着煎熬、痛苦的日子。问题出在哪里？

就是遍计所执性。我们对假相的外在，建立了内心里面的主观的概念，而这个概念化作实际的、强大的我法二执。所以，众生没有办法解脱。就是假相建构的意识形态不可得，他却认为他真的拥有。

所以，佛陀就告诉我们：遍计所执性其实是相无自性性。相无自性性的意思，就是绝对不存在的东西，绝对不存在的，遍计所执，当下就是存在真实的真如自性。

再讲一遍：

周遍计度是绝对不存在的主客二观，虽然绝对不存在的当下，就是真如自性真实的存在，叫做相无自性性。

②依他起性，我们说“依他”就是缘生，缘生就是无生，因缘所生的东西就是无生。那么，依他起性，“依他”有两个解释：

(1)依他就是依条件而生，(2)或者是依心识而起。

无论是中观讲的依条件而生，无论是唯识学讲的依心识而起的，统统是缘起法，统统是空无自性。所以，佛陀把隐密的地方讲出来，就是依他起性事实上是生无自性，就是说缘生其实是无生。

因缘所生在强调什么？就是无生。而无生不妨碍缘生。一切法无生，简单讲，就是一切法皆生。一切法皆生就是一切法无生。

如果容许缘生，不容许无生，是断灭；容许一切法无生，不容许万法皆生，也是断灭。所以，万法皆生就是一切法无生，一切法无生就是万法皆生。这个我们一定要了解：法，是中道、不二的东西。所以，依他起性就是生无自性性。生无自性性就是依他起性是空无自性，万法皆生其实就是一切法无生，一切法无生的依他起性，当下就是空无自性。

依他起性，空无自性的当下，就是存在真如真实的自性，叫做生无自性性。

③圆成实性叫做胜义无性。殊胜的义理能证、相应，圆，就是圆满成就我们大圆镜智。这是真实的东西。

在唯识学里面讲的：遍计所执、依他起性，最后终究是要衬托圆成实性。而佛陀说：圆成实性一样空无自性。

你要圆满成就，要了解胜义无自性。

圆成实性是什么意思呢？

就是圆满成就大圆镜智的真实性。

那什么叫做胜义无自性呢？殊胜的义理是不立一知，不立一见。不立有、不立无、不立亦有亦无，不立非有非无。所有知见荡尽，铲除一切的知见，名为胜义无自性。有，无自性；无，无自性；亦有亦无，无自性；非有非无，亦无自性。

这个时候，就完成了圆成实性，名为胜义无自性。

在彻悟了圆成实性，了解胜义无自性的当下，当下就是真如自性真实的存在。

这个三性、三无性。三性，佛陀方便说；

三无性，是佛陀彻底把隐含的义理显露出来。这个在《解深密经》里面讲得非常地深跟广。

第三、唯识学——圆成实性。

④法华——(1)佛知见；(2)实相。

第四、《法华经》：佛陀的示现一辈子，就是要告诉我们，要入佛的知见。入佛的知见就是开、示、悟、入佛的知见，就是悟了佛的实相。所以，如果我们所有的法会，不结合如来的正知正见、实相法，所有的法会叫做结缘，意义不重大，叫做结未来因。

⑤涅槃——(1)佛性；(2)法身。

涅槃又叫做佛性，佛性就是非常非无常。佛性如果你讲常，就不能依体起用，没有办法转凡成圣，转烦恼成菩提，都没有办法。

如果佛性讲常也不对，讲无常也不对。

佛性如来是无常，那么圣跟凡怎么差别呢？凡夫住著于无常，那么佛性如果是无常，就跟凡夫一模一样的吗？

所以，佛性是非无常。因此我们就了解无常当体即空，就是真常。也不可以住著这个常，名为佛性非常非无常。

法身：《大般涅槃经》讲：比丘有两个深责重任：①要证得如来的佛性——常、乐、我、净就是法身。②比丘应有所作为。

这个《大般涅槃经》讲的两个重点，意思就是说，我们在自利方面要常、乐、我、净，证得佛性。

而比丘必须有所作为，也简单讲，佛告诉你成就以后，你不能做一个慵僧——慵懒之僧，什么都不要，什么都推辞。那当然有的认为：我能力不够啊！

所以就变成说客观的立场不一样。

因此证得常乐我净，还有，比丘应有所作为，你要利益众生，你不能一天到晚吃施主的饭，而没有作为，不行！

虽然如梦幻泡影，但是，没有经过说法，没有经过缘起，众生是没有办法启悟自己的佛性的。众生的执著是非常可怕的，无所不执著。你跟众生相处就知道，最好不要。

⑥华严——(1)如来智慧德相；(2)一真法界

《华严经》里面讲：如来智慧德相、一真法界。我们

《华严经》刚好有讲过，叫做海印三昧论、性起论、一心论，讲的就是一真法界。

一真法界开展开来，就是：理无碍法界、事无碍法界、理事无碍法界、事事无碍法界。

所以，理无碍法界来自一真，事无碍法界来自一真，理事无碍法界来自一真，事事无碍法界也来自一真法界。

《华严经》讲的：什么是佛性啊？

就是如来的智慧德相。

什么是佛性啊？就是一真法界。

信心不能动摇。接下去，对三宝有信心。接下去，就要解。

诸位哦！这个【解】很重要，叫做如理解义。如理解义就是说，你一定要按佛所说的。佛陀在经典讲了一句感慨的话，我这句一直牢记着，分享给大家。佛陀讲了一句什么话呢？末法时期，一定有法师在讲经说法的时候，会加入自己的知见，而说这是佛陀的知见。这个罪过非常的重。这就不叫做“依法不依人”了。

这个叫做依那个私人、个人的知见，加入佛的知见，让后代的人是非莫辨。

法师们，我们不会讲经没关系，如果我们有因缘方便说几句，你应当这么说：这是佛说的，那就佛说。这是祖师说的，就依祖师说。如果实在没有办法，就说这是我们上人说的。欸！至少有个依据。上人说的如果不对，他老人家下地狱，不关我事。哎呀！就把责任推给我了。

所以，在这个经典里面，他就说，这个没有证量，没有证悟、解脱的，他在说法的时候，就是会加入自己的见解。什么叫做加入自己的见解？譬如说，这个人假设说，每天都拜山。他就说：你要拜山。要这样才能成就阿耨多罗三藐三菩提。佛陀有这样讲吗？你要打坐，一支香、两支香……十支香。后面就会讲到一段非常精彩的公案。你们是绝对没听过的。这次讲的很多是新鲜的。好，那就说：你要坐，成佛就是要坐。佛有这样讲吗？

坐，你喜欢，没话说。你坐得也有成就，也有。但是佛也没有叫你坐着叫做一定成就啊！有的人适合这样子，我们尊重，也随喜赞叹。所以这个如理解义，它是不能有一丁点的偏差。看讲义：

【依信】而【领解】圆觉的自性，才能【真正】的【如来本起因地】。就是说，这个下手处，必须依圆觉自性明心见性，才能达到究竟成佛，这个是根本的起因，就是地基啊！这个地基不能坏，这个就叫回归一个重点。

你这辈子亲近上人，千万不能亲近知见错误的上人。因为你们今天有因缘来到讲堂，出去以后，你们各有自己的时空，但问题在你没有见性、大悟以前，你没有能力去分辨谁讲的是正法，你没有这个能力。大部分的人就有一点感情作用。

什么叫感情作用？我到那个道场，哎呀！师父对我最好，又招呼我吃饭，某某居士，你有没有喝茶？最后一句话叫：不去不好意思。

这个“不好意思”就会杀掉你的法身慧命。没有法，你如何解脱呢？众生就会死在这个“不好意思”。到了下三途以后，来！“不好意思”的统统关进来。嗯！这佛法是讲求真理的，是讲求解脱的，没有那个“不好意思”的。

他说：上人对我们很好！我们也对他很恭敬。可是法不相应，哇！那再见！We are say good-bye！Bye-bye Bye-bye感冒头痛不再来（广告词）。

一次就解决了。没有法，你怎么解脱呀？所以，我们修学佛道要依法不依人。但是现在有一点不太一样了。

【行——依解修行】就是说你如法解这个义理，你要去实践。末法时期，要找到一个如法如律、如佛所说，依解修行，还真不容易。行，就是说，解如目，行如足。这个“解”就像眼睛一样，没有眼睛怎么走路呢？那么有了眼睛，看清楚了，你要去行啊！

依解修行，【——行起解绝】，行真正的修行就必须放下，解，就是这些名相、语言、文字、思维义理啊。你今天拥有法的义理干嘛？就是要彻底改变自己的心灵。佛法，是心灵的改造工程；佛法，是心灵的净化工程，就是讲的那颗心如何净化到没有污染，完全清净。所以说，修持即不无，说修行，也可以说有修行，不能说没有。因为断习气，方便叫做修持。不能说没有，但是诸法本空，又回归到圆觉自性，污染即不得。

如果你污染，那么圆觉自性就得不到，因为圆觉自性，真如自性本来就不增，本来就不减，也无所得。不但污染不可得，连清净也不可得。著于清净，就是污染。

所以，行——依解修行——行起解绝——①修持即不无，说修持，不能说没有修持，断习气，它是有的。②染污即不得，说染污，那不可能证得圆觉。【证——】就是【圆证】圆满证量。【——】你如果有到达这个功夫，【共泛如来大圆觉海。】

就像泛舟，我们共同入于如来大圆觉海。

所以，在座诸位，学佛的人，这跟儒家某一些角度，某一些啦，依世俗谛来讲，叫做：君子坦荡荡，小人常戚戚。君子坦荡荡，君子，儒家讲的。君子坦荡荡，他畅通无阻，内心无所住著。小人他就会烦恼，食衣住行，财色名食睡，没有一件事情不计较、不烦恼。简单讲，你今天过着一个忧郁的生活，叫做小人，常戚戚嘛！内心里面割舍不下嘛！纠结嘛！煎熬嘛！

你是情绪化，只是另外一种动物而已，不能称为高度的、解脱的圣人。也不能说你有高度的文明人，高度的文明人是理性很强的，叫做高度的文明人。人不讲道理，变成一种无理的动物，跟畜生没有什么两样。畜生不讲道理啰！人是讲道理的。所以，一个懂道理的人，他的心是喜悦的、是安祥的、是无争的，他绝对不会去攻击别人，也绝对不会去诽谤别人，也绝对不会跟众生作对，不可能！如来的心怎么跟众生作对啊？

诸位，要成就必须信解行证。

我们把它整合一下：要成就佛道，这四个步骤统统、一个步骤都不能少。(1)信心具足。相信我们有佛性，相信释迦牟尼佛讲的是人生宇宙的究竟真理。先相信这个。如果你求生净土，要先相信、深信有极乐世界、有阿弥陀佛。(2)解。要如理地解义。(3)修行。是真参实学，一点都不能造假。大彻大悟的人不必广告，他也不会包装，直来直往，名为见性。

(4)证。就是圆证。圆满、圆证佛果。成就无上佛道，必须经过这四个过程。接下来，就是你做笔记的时间。你们那边没有资料了。我们圆教有一个概念，我们第一天就讲，圆教跟顿教合起来，叫做圆顿大教。圆教一定接着顿教，圆满法界，具足众德，叫做圆。觉，就是破除无明，自觉圣智。顿教就是顿悟本心，直契法身。好了，圆顿教不可分离，《圆觉经》就是讲这个。所以，圆顿教就是《圆觉经》的主题。

好了，我们现在就回归到《六祖坛经》的重点。

六祖说：道须通流！心若住法，名为自缚。

意思就是：什么是道？就是要让它流通的意思。水沟不通，久了阻塞，就会长青苔，就会发臭。臭就是心灵的无明。众生心没有道，他的心一定会卡住某一个角度，卡在感情，卡在老公，卡在金钱，卡在朋友，他不知道怎么做，到最后，茫茫然——他也没有机会听到佛法。

**所以，道须通流。这句就圣人的心是无滞，不会停滞的，
是无所住的。心若住法，就是今天你来听经闻法，名为
自缚，著于一个法，今天所讲的法都不可得，住著一个
法，你就是自己捆住自己。我没有法给大家，只是脱黏
解缚，让众生从心性上去解开那个绳子。解铃还得系铃
人，谁绑住你？无明！要解开了无明，就是你这颗顿悟
本心才有办法。别人没有办法的。**

身心不可取代，身心不可能说我代替你生死，我代替你吃饭，那不可能。求佛加被，增上缘。自觉圣智，是根本的因缘。不能弄错呀！两种因缘加起来，才能了生死。现在师父就是注入一个最重要的、你的根本的因缘，就是你的清净自性，顿悟本心、顿悟圆觉。诸位，如果自己不解开心中的结，佛来也没有用。所以修行人必须牢牢地记住，二六时中，应当无所住。

我称它叫做开启如来圣道的一把万能的钥匙，而这把钥匙用在你的食衣住行，用在你的交朋友，用在你的师徒圆满，用在夫妻，都无所住。那这个无所住就解开所有众生人生跟宇宙的迷茫。但是这把钥匙刚开始不会用，不会用。比如说有的人（奶奶）生气，听法听了很久。（因为奶奶生气啊，）女儿就说：妈，你那把钥匙呢？就是无所住那把钥匙呢？

她就说：早就还师父了。还带在身上干嘛！是不是？

所以，我们就了解，道理听起来，你会觉得：噢！好法喜哦！照照镜子，好像我已经开悟了。你不相信，你拿个镜子看看，你们现在脸带笑容，这好像是：哇！好像我已经有相当功夫跟体悟了。不是，那不是你的东西，那是上人的东西，不是你们的东西。我体悟了半世纪、五十年。

所以，行人必须牢牢记住，二六时中，应无所住。诸位！无所住是一种何等的喜悦，何等的境界？众生得罪你，不与计较，无所住。做了大功德，来文殊讲堂发大心，煮饭给大家吃，无所住。这是何等的喜悦啊！生命的本质是喜悦的。喜悦是生命的本质，我们把它弄得一团乱，是多悲哀，多可怜的人！不与法缚，不求法脱。

法是你解脱的。说：我们今天听闻佛法，要解脱的。如果听闻佛法，又住著说有这个佛法，那完了！不与法缚。所有的法统统是语言、文字、概念，慢慢地契入你那颗智慧的心。不与法缚，不求法脱，你也不用求法脱。求法脱反而束缚。你内心本来就没有任何人绑住你，求什么法脱呢？没有办法的。所以我们知道，很多东西是不能取代的。

好了，但是很多东西有时候是给一个增上缘。譬如说，有的人头痛得很厉害。师父，帮我摸一下，摩顶。好，那就好吧！反正师父每天都念咒嘛！我心等如法界嘛！好，来！摸一下。咦！他真的头痛好了。真的好了呢！这个就是增上缘了。欸！慢慢地对佛、对法、对僧有点信心。就说：上人，那我自己加持可以吗？好啊！自己加持，全身摸透了，还是没啥效果。

所以，这个就是有时候增上缘要看情形了。但是还是根本依啊！要依据我们的佛性啊！所以，师父在你面前，就是给个因缘。但我没办法代替你生死。这是绝对不可能的。

什么能顿悟呢？就凭这一念自性如来，正直之心。

我们举足下足都是道场，都是净土，净土就在当下。

诸位啊！底下教你分辨什么是邪魔外道，什么是于法不合的。你要注意听。

这些矫揉造作的，弄一些很稀奇古怪的，这不是如来的正法。

来，来，一定要到晚上十二点来我这儿，我就秘密传给你。这绝对不是如来的正法。如来正法是二六时中的，为什么一定要十二点呢？为什么晚上十二点呢？

还是要单独传才有效？我不曾听过这样的。我们没有听过这样子的。搞那个秘密、光怪陆离的，记得！那是在敛财骗色。如来的正法没有这个。这些矫揉造作、光怪陆离、秘密的传法，自以为这个我们叫做真佛教，真奇特，关起门来，然后别人也进不来。我们这个圈里面，一定要我们这些人……因为这些人比较好骗啊！文殊讲堂门都开着，你哪一个人都能进来。

如来的正法没有说分哪个能听，哪个不能听。我们这里没有光怪陆离的，我们没有矫揉造作的，直来直往的。我们要了解矫揉造作、光怪陆离、稀奇古怪的东西，不是正法。这就是作茧自缚。自己缠绕自己，骗那些不懂佛法的人，正是修行人最大的错误。所以，我们宁可百年不开悟，也不能一日走错路。碰上了邪魔外道，一辈子倒大霉。这个就跟福报有很大的关系。

有福报的人得到摩尼宝珠，你自悟、自觉圣智，这也不是师父有办法的。我只能提供你增上缘，是你自己要有功夫。那么，你就在佛门里面太平洋、大海里面捞到了一颗摩尼宝珠。你明心见性，你会发现世间没有什么稀奇古怪的东西，没有奇特事，就这么一回事儿。因此，我们要了解，如果一辈子碰不到正法，又碰到了邪知邪见，一辈子倒大霉。你花了十年，越修行就走越偏远。

我们大悟见性能通达一行三昧。一行三昧有分事一行三昧跟理一行三昧。

一行三昧就是专修，比如说你整天念佛，也叫做一行三昧，专念。或者你每天作观、观照，二六时中观照，也可以说一行三昧。

理一行三昧就不一样了，理一行三昧是懂道理，彻悟、见性，它是如来的大定。

所以宗门（禅宗）非常重视理一行三昧。除了《六祖坛经》以外，还有其他的经典，也谈到一行三昧。例如法界一相，系缘于法界，这个也叫做一行三昧。入一行三昧，能有证量，如佛一般的证量。就知道我们的本性跟恒河沙诸佛是平等、是不二，并没有差别的。

那么，依这个三昧，就知道法界一相。依什么呢？

比如说《华严经》讲的海印三昧，讲的一真法界，就知道法界是一相。法界一相就是诸法无性。诸法一性就是法界一相啊！诸法空无自性就是法界一相。法界一相就是诸法空无自性啊！所以，诸佛法身跟众生身都空无自性、平等不二，即名一行三昧。我们应当知道，彻悟真如本心，就是三昧的根本。

简单讲，一般人撞破了头，念佛、拜佛、诵经，如果没有彻悟真如本心，他修行起来会很辛苦。为什么呢？因为他会住著某一种角度。

像我的眼睛要戴眼镜，有散光。有的人远远地来打招呼，我刚好耳朵重，我眼睛也不晓得是谁，他说：嗨！阿弥陀佛。然后，有时候上人稍微疏忽一下，回去就不得了了。

不得了就是很严重，很严重就是不得了，很严重就是不会停止，不会停止那个妄想：我对文殊讲堂怎么样怎么样贡献，想当初他建讲堂的时候，还一个小不点，现在成就了大和尚了，不一样了，我跟他打招呼，理都不理我。实在是很冤枉。因为没戴眼镜。师父，你要戴眼镜，怎么不戴呢？因为戴眼镜是看远处的。看看哪一个人今天有没有缺席，要戴眼镜。要文字不行。

我看文字不能戴眼镜，看文字戴眼镜会晕。吃荤的会晕，吃素的会昏，就会晕。所以，这个不行。眼镜拿起来，看这个字才看得清楚。

这个就是告诉你，如果我们有一行三昧，知道师父很忙，他能理解师父的苦衷。真正好的佛弟子，他很能体谅师父。师父，您很忙，赶快去躺下吧！我没这么严重！

你一直要叫我去躺下！有一个居士就是这样：师父，您赶快去躺着。我有那么严重吗？

所以，你开悟见性，彻悟了叫做一行三昧。一行三昧又叫做一相三昧。一相三昧就叫做真如三昧。真如三昧叫做真心本如。因此，你要了解，我们大彻大悟是最最最最重要的。没有比这个更重要的。

不识本心，学法无益。

就是你不了解佛的那颗心，学法无益，你就会一直绕、一直转，一直绕、一直转、一直参。你就是想要去参，到处跑，不知道“道就在当下”。

所以，我们能进入自己的自性，这个就没有距离了。所以，自性是佛，也是最近的距离，最近的距离就是没有距离；也是最远的距离，因为不能用尺寸来衡量，因为就在心中的当下。

所以，真如自性是我们最近的距离，因为没有距离；也是最远的距离，因为没有开悟，就离我们非常遥远。

所以，我们每天如果念佛，我们称为念佛三昧。那么，我们念佛，在事相上的一行三昧，这不是禅宗见性大法。

禅宗的见性大法，是如理顿悟，破除一切根本无明。

底下，我刚刚讲的精彩的典故来了，这个以前没讲过的。法师们、老参就要很注意。说：为什么会这样讲？内行的人看门道，外行的人看热闹。接下来，就看你的体悟了。好，这个公案。尊者，罗阅城人。一食不卧，六时礼佛，为众所归。二十祖至彼，问其众曰：“此头陀能修梵行，可得佛道乎？”众曰：“我师精进，何故不可？”祖曰：“汝师与道远矣！”

众曰：“尊者蕴何德行，而讥我师？”祖曰：“我不求道，亦不颠倒。我不礼佛，亦不轻慢。我不长坐，亦不懈怠。我不一食，亦不杂食。心无所希，名之曰道。”

尊者闻已，发无漏智，祖乃付法。后至那提国，得摩拏罗，即踊身高半由旬，屹然而住。四众仰瞻虔请，复坐，

跏趺而逝。赞曰：无漏智通 白日说梦 玉蕴荆山 珠
含老蚌光透重重 贤者不重 继起慧灯 天惊地动

过去婆修盘头尊者（禅宗第二十一祖），这世间看来，那不得了了，他日中一食，长坐不卧，就一直坐着哦！不躺下来。在座诸位，这个是全世界没有人做得到这样子啊！奶奶坐的方式，她知道她没有这个功夫，但奶奶就比较会捡便宜，奶奶听了这个临终处理，生病的时候就会躺下来，盖一床往生被。为什么？因为她没有办法长坐不卧啊！

但是长卧不坐也很严重啊！那就表示病恹恹，所以就会盖一床往生被。那个奶奶不错，她得功德，这个咒轮触及到身体也不错。这个婆修盘头尊者是日中一食，长坐不卧，他不躺下来的，不躺下来哦！目前全世界大概没有人做得到。六时礼佛，二六时中都拜佛。像我们拜三千佛，我站在外面这样看，看到每一个人那个腿都发抖、发抖。

然后，奶奶跟师父拜下去：哎哟！那我扶起来，扶起来。旁边都有义工赶快把她扶起来。这个就知道她平常没有六时礼佛。她是准备这三天赚一年的功德法财，就是这三天来拜完回去，拼命造业。六时礼佛，哇！这不得了。持戒清净无欲，三业清净，为众所归敬。是众望所归。他的师父二十祖，叫做闍夜多尊者，（闍夜多尊者）他看到这样修行很严重，不对盘。

就找机会要度二十一祖。 阍夜多尊者——禅宗第二十祖，先问旁边的这些大众们，用用轻蔑、轻视的口气故意这样说：这个是虚伪的头陀苦行。这个“虚伪”就表示“不真”的意思。佛法哪里这样一直造作的！日中一食、长坐不卧、六时礼佛，说叫做三业清净的，这是虚伪的头陀，这样真能修梵行达到佛的境界吗？

**佛是入大寂灭海的，这样造作永不入如来的大寂灭海。
真的可以成就无上正等正觉吗？可得佛道耶？真的可以得到佛道吗？这句话再讲一遍。 阇夜多尊者用讽刺，故意地问旁边的人，说：这个虚伪、修头陀苦行的尊者，能够真的修梵行吗？佛的梵行是这样子吗？佛的梵行是悟“诸法无自性啊！一切法不可得”啊！这样一直造作，诸法本空，造作什么呀？**

真的可以得佛道吗？大众听了很不舒服。就像有的人批评你的上人，你也不舒服啊！大众就说了：我师精进，我这个上人是如此的精进，何故不可成佛？怎么说不能成就佛道呢？你怎么这样用轻蔑的口气，这样子很不尊重的。 阇夜多尊者——禅宗第二十祖就说了：尔师远道矣！就说：你这个上人离道太遥远了！哇！突然听到，大家都吓了一跳，哇！这么精进，离道太遥远？那怎么办？

那我们统统也不要拜三千佛，也不要唱诵啊！那我们今天这样能不能成佛？不能的。师父，那您这样办三千佛干嘛？噢！有重大的意义。眼睛看佛像、耳朵听佛号，身礼拜、心观想，从唯识学的角度，你种了无量无边的善根。这种未来的因。成就佛道，那还非常的遥远。因为佛道不可造作，当体即空。

众曰：我师精进，为什么不可以呢？ 阇夜多尊者就说：**尔师远道矣！你的上人、你的师父离道太远了！不懂得回归当下如来大寂灭智慧之海，不懂得头陀苦行。你修的苦行，每天都是吃苦，就算披头散发、日中一食、长坐不卧，如果不明了如来的本心，也是外道。头陀苦行虽历尘点劫，皆为虚妄之本。你看，一泼冷水，就泼下去了。**

大众认为自己师父是不得了的，二十祖就泼冷水：你师父离道太遥远了。这种头陀苦行，外道也有啊！虽历尘点劫，不明真如本性，都是虚妄之本。如来岂有造作之心呢？造作又如何能够入佛的境界呢？诸位，禅的四种病叫做：止、作、任、灭。这个就是第二个：造作。不能成佛。但是不造作更不行，慢慢来。

众曰：尊者。大众就反驳，说：尊者、尊者。这些婆修盘头尊者的徒弟就很不以为然，就有一点点不高兴了，就对二十祖闍夜多尊者就说了，说：尊者，你何德何能敢讥谤我的师父？意思就是：你凭什么？你又有多大的修行，那道是什么？你讲给我听！底下就是二十祖回答的。很精彩哦！二十祖就这样回答：我不求道，道可道，非常道。道性本空，如何求呢？

求，转成生灭，我不求道。亦不颠倒。我也不起颠倒的知见。我不礼佛，自性就是佛。我也从不轻慢众生。是法平等，佛跟众生一律平等。我不礼佛，自性就是佛，我也从不轻慢众生，众生就是未来佛。我不长坐，我不会长坐，坐在那边叫做道，那起座叫什么？叫非道吗？坐在那边叫做佛，那起座叫佛吗？我不长坐。我也不懈怠，我用无分别心，如来的正见，就是最精进的人。

我不长坐，我也不会懈怠；我不会日中一食，我也不杂食。我不住著日中一食，我也不杂食；那个是相的东西，没有什么好夸口的。我不会住著知足，我也没有任何的贪欲。我一心无所希求，名之曰“道”。这样听得清楚吗？这个叫做“道”。

我再用白话文（讲一下）：什么是道？禅宗第二十代祖师说：我不求道，道道相相本空。

我也不起颠倒的知见，我不礼佛，自性就是佛。也不轻慢众生，众生跟佛毕竟平等。我不长坐，因为坐着是佛，那起座呢？我也不懈怠，以无分别心，入最精进平等。我不会住著日中一食这个相的东西，我也不杂食。我不会住著知足，知足是一种智慧，我不会住著我已经知足，我也没有任何的贪欲。我一心如如不动，无所希求，内如、外如、如如，没有任何的增减，名之曰“道”。

哇！你看这个祖师在回答，叫做一针见血。就不会一直转一直转……就像东北二人转一样，转到文殊讲堂来。转来转去、转来转去，东北有二人转啊！就是转转转、一直转，那要转到什么时候叫做真实的修行？名之曰“道”。这个就示以“心不住法，道即通流”。我已经告诉大家了，从初发心，一直到成就无上正等正觉，你口袋一定要有一把万能的钥匙，

这把万能的钥匙就是：心无所住。这个是最关键的。

有一个人带了一个，说：上人这个很有修行。他，无所住。上人，要不要对个话？我说：哎！不用了。没什么了不起。我故意这样说：没有什么了不起。我相很难除的。无所住，哼哼！然后就说：我都无所住了，你要怎么样？我说：噢！露出马脚了，原来只是义学沙门，不是真正证悟的人。

原来只是说一说而已，两句话就露出马脚了。所以我们就知道心无所住，从脸上都可以看得出来。诸位，心有所住，他就本来嘻嘻哈哈，心有所住会怎么样？他的脸就像棺材一样。你就知道，他在不高兴。要怎样？哼哼！你就知道——心有所住。这个无所住是令心喜悦，是真的很深的功夫。用这个来检视自己。所以，“心不住法，道即通流”的“理的一行三昧”。

善知识！本来正教无有顿渐，人性自有利钝。迷人渐修，悟人顿契。自识本心，自见本性，即无差别。所以立顿渐之假名。

善知识！我此法门，从上以来，先立无念为宗，无相为体，无住为本。

无相者，于相而离相。

无念者，于念而无念。

无住者，人之本性。

**于世间善恶好丑，乃至冤之与亲，言语触刺欺争之时，
并将为空，不思酬害。念念之中，不思前境。**

若前念今念后念，念念相续不断，名为系缚。

于诸法上，念念不住，即无缚也。此是以无住为本。

**善知识！外离一切相，名为无相。能离于相，即法体清
净。此是以无相为体。**

**善知识！于诸境上，心不染，曰无念。于自念上，常离
诸境，不于境上生心。若只百物不思，念尽除却；一念
绝即死，别处受生。是为大错，学道者思之。**

若不识法意，自错犹可。更劝他人，自迷不见，又谤佛经。所以立无念为宗。

善知识！云何立无念为宗？只缘口说见性，迷人于境上有念，念上便起邪见，一切尘劳妄想从此而生。自性本无一法可得，若有所得，妄说祸福，即是尘劳邪见，故此法门立无念为宗。

善知识！无者，无何事。念者，念何物。无者，无二相、无诸尘劳之心。念者，念真如本性。真如即是念之体，念即是真如之用。真如自性起念，非眼耳鼻舌能念。真如有性，所以起念。真如若无，眼耳色声当时即坏。

善知识！真如自性起念，六根虽有见闻觉知，不染万境，而真性常自在。故云：能善分别诸法相，于第一义而不动。

——录自《六祖法宝坛经·定慧一体第三》

师示众云，说：善知识呀！六祖再继续开示，说：善知识，本来如来正教没有顿渐，没有所谓顿教跟渐教。人性自有利钝。人的根性自有利根还有钝根。钝就是差的意思。跟顿悟的“顿”不一样哦！迷人渐修，迷惑颠倒、无明的众生要给他因缘，渐渐地修行。悟人顿契；真的上根器的人就会顿契真如本心。

自识本心，自见本性，即无差别；这六祖讲的，所以立顿渐之假名。才立这个顿教、渐教，方便而说。法，并没有什么顿渐。

善知识！底下还是六祖讲的。善知识！我此法门，从上以来，从有祖师这样历代传来，先立无念为宗，无念为宗就是对境智慧现前，心不起妄，万法无咎。所以立无念，就是没有妄念，但是有智慧之念。前念妄想不生，后念智慧不灭，名为不生不灭。

好，先立无念为宗，心不起妄，万法无咎。那么，无相为体，法身是无相的。所以，诸位，你想见你的自性法身吗？记得！即相离相。记得！即一切相，离一切相。一切相都没有实体可得，空无自性。它的背后不是永恒的，这样你比较听得懂。看到一棵树不要执著，它不是永恒的。

你说：师父，我要去看花博。

有，我们去台中，逛逛逛……好，逛完了。那么多花，就是一枝花。就是一枝花组合的嘛！那么多花费，怎么没花？就是一枝花组合的。这枝花是空无自性，也不存在的东西。好，走！就运动、运动……

所以，你想要见法身吗？你必须无相，才能见法身。无住为本。

这个就告诉你：所有的修行，包括你修净土法门，要无住为修行的根本。如果你执持佛号，内心不能住著贪嗔痴、不能住著假相，心中只有阿弥陀佛。如果你是修净土的，这个禅宗也可以帮助你往生净土。

所以，无念为宗，无相为体，无住为本，就是念而无念，无念为宗。你想见如来的法身，很简单，即相离相。如果你想修行，下手处就是无住为修行的根本。

底下六祖解释。

无相者，于相而离相；在相，当体即空，就离相。无念者，于念而无念；在妄念的当下就知道妄是因境而有，它空无自性的东西，离尘无自体性，念，当下就空，就是无念；虽是无念，但是有智慧之念，智慧之念就是无念，无念就是智慧之念。

无住者，人之本性。每一个人都具足的。

**所以，对生命不了解，生命对我们来讲，是一种惩罚。
我们每天做着愚蠢的事情，为什么？这愚蠢的事情害得
身心不自在、痛苦、半夜睡不着、焦虑、父子不和、母
女不和。只有两个人也是这样那么多意见吗？不和就是
不和，我就是这样，你要怎样？我没有给你怎样，你
为什么要这样？你没有给我怎样，为什么要给我这样子？
旁边的人说：那到底是怎样？好了，两个人就有那么多
的意见，你想想看，你这辈子会幸福吗？**

所以，认识真如本性，教你过幸福的一辈子。

只要你拥有的东西会失去，就不叫做真正的幸福。拥有般若智慧、如来的法身，是生生世世都幸福的。所以有的人说：佛教搞迷信。刚好相反，佛教搞的是智信。说佛教消极。刚好相反，佛教是最积极的。那个很不幸的人才出家。弄错了！是最幸运的人才出家。众生刚好弄错了。什么都讲颠倒。看不开才出家。错了！是看得开才出家。

**于世间善恶好丑，不取不舍。于冤之与亲，不取不舍。
言语触刺欺争之时，不取不舍，并将为空，不思酬害。
六祖讲的这句话，我念一遍，因为不取不舍是师父加进
去的。**

**于世间善恶好丑，乃至冤之与亲，言语触刺欺争之时，
并将为空，不思酬害。**

就是对世间的善的，不能执著。你今天你布施几百万、几千万，造桥铺路、利益众生，不能动到执著的念头。执著的念头就有得失，有得失就是生灭，你的苦还在后面。你做了善事，执著、有得失的观念，会造成下一辈子的生死。行善而住著是创造下一次的生死。所以，世间的好、善，不执著。恶，对众生的恶，也不计较。你这辈子一定会碰到极度的恶人，坏人。

你会碰到很多的坏人，你不理他，他也会找你麻烦。

电视报导的，真的假的不知道。

两年前，有一个的女孩子在政府机构上班，她总共告了机构里十二个人，一个人告了十二个人，每天都跑法院。

我的天啊！结果你知道吗？她是领政府的薪水，她一上班，所有的人看到这个女众，就像敬鬼神.....因为怕被告啊！会怕被告。

告了十二个人，一个女孩子耶！姑娘耶！不是说一个成熟的女人，那后半辈子怎么办？你一个女孩子，全部的公司、机构全部告完了，你还有未来吗？你被撞倒在路边，没有人敢碰你。谁敢碰她？碰到以后，救起来，又被告。

所以，对世间善恶好丑，当然，我们是修学佛道，世间一定有这样子的人，一定有这样的，好啊丑啊是不是？都一定有的。

所以，如果你长得很丑。没关系，自然就好。

台湾有一个姑娘到韩国去整型（整容）。她笑的时候，因为都打玻尿酸，打得成硬块，笑得时候只能（僵硬）……我们笑得很自然，Keep smile.你看，很自然。她就不是，就好像机器一样动两下。哇！很严重。有的整型整到晚上合不了眼，像张飞在睡觉一样。所以，大家考虑考虑。

乃至冤之与亲，有人有冤亲债主的，或者是跟你很和好的，我们都知道有一天会离开我们，要很清楚。这个世间不是老公最好，也不是老婆最好，当然有一个和合的家庭，我们恭喜。但是知道，你依靠这个老公，有一天一定要离开。你执著你的老婆，有一天一定要离开。诸位，放下多少，你就会享受生命有多少。讲归讲，还是很难。

言语触刺，用语言来触犯你、来讽刺你、来欺凌你，我们叫做语言的霸凌。纷争，尤其是现在的网路。现在我看电视，说这个网路，就是对立，昧着良心也写出来，他不管后果的。你看网路的攻讦，到最后你还发现，这要不往生三恶道还很难。那种话，写得出来就算。那种话，我们写不出来的。就是跟我们敌对，我们也不敢写，骂到那种程度。

**所以，言语触刺欺争之时，我们心无所住，不取不舍，
并将为之空，知道那是空无自性，就是空。诸位啊！这
“空”是生命所有喜悦的宝藏。“空”是所有生命喜悦
的宝藏。看不开，怪谁呢？诸位，上人只能给你法，个
性改不改，无明破不破，诸位，我帮不上忙。我只能给
你饭吃、水喝，但没有办法代替你跑厕所。这样听懂吗？
记得！这个世间修行，就是要自己来。**

并将为之空，不思酬害。酬害，就是不报复的意思。

课前插话：上人宣布，《圆觉经》课本，如果要长期上课，或者是自行研读的，可以请回去。但是，如果有写字，写过字的，拜托，不要再交回讲堂。昨天有很多人在讲义上写笔记，又将写过字的笔记退还讲堂，就是有这种人！

这份讲义讲堂已经无法转送给别人。所以，如果你不要留下讲义或课本，请不要在讲义和课本上留下任何的字迹。这样会增加常住的困扰。你写过的字，人家不要。到最后，我们流通不出去，就变成要回收。这个很不好。我们接着昨天继续下来，六祖的一段开示，因为我们讲圆顿大教，就一定要讲到顿悟。

今天你们要手到、要眼到、要心到，要做笔记。

我现在把原文念一遍，再把它贯穿一下。师示众云：善知识！本来正教无有顿渐，人性自有利钝。迷人渐修，悟人顿契；自识本心，自见本性，即无差别；所以立顿渐之假名。

善知识！我此法门，从上以来，先立无念为宗，无相为体，无住为本。

无相者，于相而离相。

无念者，于念而无念。

无住者，人之本性。

**于世间善恶好丑，乃至冤之与亲，言语触刺欺争之时，
并将为空，不思酬害。昨天已经消文释义过，我现在就
把它贯穿。昨天最后一句话，说：认识了自己的真如自
性，顿悟了自己的真如自性，那么，一辈子就过着幸福
的日子。**

外相再也不会干扰你。这是无尽的智慧，无尽的财富。

好，我把它贯穿一下。

六祖对大众开示着说。所以，六祖是个了不起的圣人。

他对大家，都称为善知识。

说：各位善知识呀！本来如来的正教并没有所谓的顿教和渐教的差别之分，没有的。但是，问题出在哪里？问题出在根性，有利根也有钝根的差别。

对于愚痴、迷惑的人，才说渐次修行。

什么叫做愚迷？诸位，愚痴跟迷惑是什么意思？

就是内心深处的无明，时时刻刻起贪嗔痴，自己设下陷阱，自己跳进自己设下的陷阱。用一句直截了当地说。

什么叫做众生？就是自己玩死自己，叫做众生。你要开悟见性，众生玩不过你的。自己玩死自己，玩弄妄想，玩弄无明，玩弄陷阱，百般计较，到最后——临命终，是输得最惨的那一个。

愚迷的人——愚痴和迷惑颠倒的人，才说渐次修行。

如果是上上根的人，他能顿悟、顿觉，所以，上上根的人，立刻就顿悟，就叫做默契，默契于真如。如果自己能够认识自己的真如本心，你挖到了生命当中无量的智慧财富。你不再住著于世间的财色名食睡，这是释迦牟尼佛、十方三世一切诸佛告诉你：人人本来就具足有宝藏。就是这个真如自性。

自己能悟证到真心本如，自己能见到自己的真如本性，就没有所谓顿渐的差别了。有顿渐，是立阶位，方便说，根器利钝。但是这个利根的人，有救；钝根的人，有救，慢慢教，都有救。

有一种人叫做没有救，叫做烂根的人，腐烂到无法雕刻，朽木不可雕。圣人现前也没有办法。

我大学学佛，我要邀请隔壁的，说：我们去听经，听李炳南老居士讲经。或者是大学有时候教授会来开示。

然后他就说：你们去做佛祖就好，我是准备要去轮回的。

然后，我再邀请他第二次。

他就说：我已经告诉你，我要轮回了，你还要叫我怎么做啊？你去做佛。

没有办法！这种就是生生世世累积。

宿世善根——师父在一听到佛法的第一堂课的第一句话，就非常地震撼。

所以，那种根，叫做烂根的人，那就佛也没有办法。

因此，根器不同，才方便立一个顿教跟渐教的假名。

善知识！我禅宗顿悟这个法门，从历代的祖师一直传到今天，首先，先建立无念为宗，无相为体，无住为本。

**在这里还有回光返照的重点一句话，就是：你只要住著
一点点的相，用数学的语气叫做：你只要住著
0.0000001，都不能成佛。在《大宝积经》里面讲：要
完全放舍，能见真如之体。
染污即不得。无住为本。**

所以，住著相，乃至于0.00001都见不到自己的真如之体。所以叫做无相为体。而且这个无相是彻底的。无住为本。你不是说要修行吗？好，那修行就是这个无住为本。

所谓无相，就是处一切相，当下的心就离一切相。

所谓无念，就是在念念当中，却无杂念。就是放下杂念，放下妄想、执著之心。

修行说难很难，但是说简单，也很简单。他已经告诉你答案了，就是不肯放下，重复地一直找安慰。安慰就是能所。

所谓无住，就是人的本来自性。

对于世间善的、恶的、好的、丑的，乃至冤仇，乃至恩亲，有恩和亲，言语的触犯，别人对我们特别地不礼貌，乃至于讽刺彼此，讽刺彼此就是讲话酸溜溜的，这种欺凌种种世间的纷争，在这个时候，大修行人，

如果你想顿悟，一并视为虚空如幻之相。绝对不会动到那个想要报复、报仇的心。这是六祖交代我们的。禅宗这一门是顿悟、内自证的境界。佛法最重要的一个结论，就是我们不了解生命，生命对我们来说，是一种处罚，茫然不知所向。

所以我们开宗明义，大年初一就告诉大家，今生今世得闻如来的正法，就像太平洋深海去捞到针一样的难能可贵。

大悟见性就像茫茫的大海，去捞到一颗摩尼宝珠，这么的尊贵。

所以，这是内自证的一种境界。大悟见性必须从自己的真如本心的现量，现量境界哦！现量是对比量和非量来说的，叫做现量境界。简单讲，证量的解脱境界，就是真如本心的现量，境界的流露。诸位，如果这个是开悟的圣人，所有的语言都有生命。

但是这个如果没有证量的解脱，现量的境界，所有的语言都是无明。背一些名相，解答一些义理，这完全不是禅宗所说的自内证、证量解脱的境界。是从真如本心，现量的境界流露出来的。

佛陀在《圆觉经》告诉我们，如果不是从佛说的，如来的现量境界流露出来的法，注意听！完全不可取。不能依靠，不能作为依靠。

我们今天要依靠的是如来证量解脱的现量境界。只要在说法当中，这个人没有见性，你说他善巧方便，那么，不加自己的意见，还算是一颗善良的心。可怕的是说我相难断、名利心难断，所以佛就在经典里面：我入灭以后，末法时期，众生在说法，乃至比丘现善良的态度、威仪，但是，就会加入自己的见解误导大众。

所以在《圆觉经》里面，特别交代一句话，如果不是佛说的，真如的现量境界，是不可取为依靠的法。而且佛陀一直这样强调的。



我们说依法不依人，这句话怎么解？这依如来真如自觉圣智的现量境界的法，来作为依靠，叫做依法不依人。这依人，除了佛陀究竟觉悟以外，这个依人就坏事。这个《圆觉经》特别地一直交代这个。如果不是如来证量境界，流露出来的法，完全不可取，不能依靠，作为我们了生死的经典依据。

所以，禅宗的古德就告诉我们，说：儒家里面讲的“思而所知，虑而后得”，不是家珍。就是说经过了思维、分辨，而后才知道的，经过了“虑（深思熟虑）”而后得到的，这个我们念过儒家都知道，“思而后知，虑而后得”。禅宗里面讲：这不是家珍。这不是禅宗顿悟真心的东西。

还经过思维才知，还经过虑（深思熟虑）才得，这个完全不是证量解脱的现量境界。完全不是。所以，这不是禅宗的家珍。

禅宗的家珍是什么呢？家里最珍贵的，禅宗最珍贵的，就是指顿悟、顿门禅。就是当下的意思。禅宗里面常常讲：拟议皆非——准备要去讨论，那就不是现量境界。

法本不可说。分别思量，那更不可能。这是比量的东西。所以什么叫做现量、证量？就是：不是比量也不是非量。比量是推测而来，非量是邪见而来。所以，拟议皆非。思量、分别都不着边际，已经都不是证量、现量的境界，不是如来的境界。如果不是如来的境界，就不是顿悟，也不是真正的悟，也就没有所谓顿悟的禅宗了。

除了顿门以外的，其他所谓观照、能所不断啊！后来人都认为要冷静地思维。你看！又落入思维。要冷静、智慧的分别，那个是不得已的说法，都未尝没有被误会为“思而后知，虑而后得”，认为这个是一家珍。错！顿悟没有，不是这个。

但说“思而后知，虑而后得”，对不对？渐次不为过。

如果你是渐次修行的，想尝试一点佛法的味道，又还没有顿悟，那这个就用得着。“思而后知，虑而后得”，简单讲，就是一种渐次，方便了。这不是顿悟——禅宗所谓的家珍。绝对不是！

虽也不无成就，虽然这种慢慢的教化，不能说没有成就，但是，这绝对是渐教所谓的第二机——第二种根机，这绝对不是禅宗所讲的上上根器的人。

你要看到六祖那种公案：言下大悟，没有距离的。

所以这个没有距离就是最长的距离。没有距离就是最短的距离。最短的距离就是量不出来，当下就是。最远的距离，就是你不了解它，就永远几万公里、几百万……你都测不到。

所以，言下大悟，这个是最近的距离，也是最远的距离。

所以，佛法没有顿悟，你可以说：难！难！难！但是，真的像六祖，或者是历代的祖师，就会说：易！易！易！很容易、很容易、很容易。同样一种品位，同样一种禅，为什么有的人讲：好难！好难！为什么有的人讲：很容易、很容易呢？这就看各人的根器了。

所以，有的人讲说：上人，我是钝根的人。

嗯！还有救。为什么？不是顿悟的顿哦！是利钝的钝，那这还有救。最怕那种泡在水中，永不觉悟。泡在五欲六尘的水中，永不觉悟。那就是烂根的人。所以，佛法真没有办法勉强。

底下，我们要讲的，既然顿悟那么重要，你总得要有所下手处啊！

我们把它整理一下，我给它一个名词，叫做：顿悟自性十句。十个句子的座右铭，就是关键的十句话。顿悟自性十句座右铭。如果你没有办法顿悟，背起来，做个笔记，你的今生今世修行就找到了定海神针，这辈子想要走错路都不可能。

什么是顿悟？彻底无为，不著法相，这个就是下手处。

什么叫做彻底无为？于有为界，彻底了解万法空无自性，叫做彻底无为。彻底无为，取舍不可得，得失不可得，身口意不可得，凡圣不可得，美丑不可得，善恶不可得，冤仇恩亲不可得。彻底无为，就是见一切相，了解一切相本自无为，于有为相，彻底无为，叫做毕竟空。不著法相，不谈法相。

简单讲，你要如何顿悟呢？

(一)彻底无为。

无为叫做法性。彻底无为，能见自性。不著法相，就是不谈法相，是真正的下功夫。但是，有的根器不够，禅宗有时候难免叫做“绕路说禅”。因为没有办法，绕路就是说，回故乡的路，直的路，他不会走，他就绕一下，叫做绕路说禅。

诸位，所有的法，它的最后的宗旨，统统叫你契入无为、真如。

昨天已经讲了，真如无为是不能说可以熏习，也不能说不能熏习。因为它不是熏习的对象。

诸位，种子有两种：(1)一个是有为、有漏的种子。(2)另外一个叫做正智、无漏的种子。

由闻思修能够证得正智、无漏的种子，这个才可以讲熏习。

**无明的熏习有为、有漏，越来越越强大，烦恼、执著，
轮回就不能断除。**

**那么，正智无漏的种子，一直熏习，闻、思、修，就能
开采我们大般若智慧。而无为法，唯识学里面讲的：真
如无为叫做即用显体。这是在正智，般若智慧显露出来
的无为体性。所以，一个大悟、具足般若智慧的人，就
能讲出那种无为的境界。**

不是无为你可以直接去熏习的。无为如果可以熏习，就变成生灭了。要知道，我们在般若智慧里面，谈真如无为是对的。所以，正智无漏才是熏习的对象，你不能弄错这个问题。

所以，一千多年来，从宋朝以来，一直在争执，真如无为可以熏习、不可以熏习，都是错的。

所以，欧阳竟无就说：末法的众生福报不够，智慧薄弱，对经教也不通，不求甚解，争论四起，烽火不断。就像战争一样。因为大乘国度就是各执一个角度，所以烽火不断，就是“有”的攻击“无”的，“无”的攻击“有”的，连这个真如无为可不可以熏习，也是争论不休。但是，这刚好弄错了。

如果有人问：真如无为可以熏习否？

答：此非善问。

这个问题是没有意义的。问的错误的。此非善问。

**真如无为由般若大智慧显露出来的境界，佛就告诉你什
么叫做真如无为。**

要怎么熏习啊？

就像你讲你家里的故乡，因为你有经验，你可以讲出你的故乡，别人怎么知道你的故乡是什么？

所以，我们要了解：真如无为不是熏习的对象。

这个一定要弄清楚。千年来的冲突一直不断。

“无为”两个字怎么解呢？

唯识家谈这个法相，有六种无为。

**但是，我们顿悟的禅宗只照顾一念。真如法性不增不减
那种般若的智慧，而不谈法相。**

所以，我们要了解，只要本来面目现前，就是真实见性。

自古以来，禅宗有一句话，叫做：多虚不如少实。

**你比如说，你听经听了三年、五年，背了好多好多的名
相，可是你没有真实的悟，那就变成学者。**

只在名相、语言、文字里面讨论它的义理，一辈子没有证量，没有真实的功夫，所以说，多虚不如少实。种种的虚妄不如少许的真实。

因此，顿悟，他不会去分析说这是什么什么无为，这是什么什么真如，因为他是顿悟就知道，如人饮水，冷暖自知。为什么？禅宗根本没有你开口处。

这个禅宗有个比喻，叫做“打牛不打车”。

以前，一百年前就好，也没有现在的科技这么发达，乡下都是用牛车。我小时候回到乡下（四湖乡），我外公要去田埂，我就跟他讲说：外公，我跟你去。那就是坐在牛车上。诸位！牛在前面拖着整部车子，车子不动，你是打牛还是打车？要打牛。牛就是心。

打那只牛，轻轻地一拍，这牛就知道要动了。叫做打牛不打车。

这句话刚好印证“愚者口念，智者心行。”

打牛不打车，经典里面这么说：众生的福德、因缘不够，业障沉重的时候，佛不示现。就是我们一真法界是平等的，但是，现在你前面的心中的影子，这个增上缘不见了，如来是我们心中影现出来，最强大的增上缘，来引发我们的根本智。

佛在世的时候，三业殊胜——身业殊胜，三十二相，八十种好；语业殊胜，佛陀能说法；意业殊胜，佛陀妙观察智，知道一切的根器。所以，佛在世的时候，叫做增上缘殊胜、具足。但是，佛入灭以后，众生暗无天日，没有人再示现，因为众生业力越来越强大。

强大到什么时候？在《瑜伽师地论》里面讲的，诸位，很可怕的。说人类的身高会越来越矮。再来，如果一个人的寿命慢慢地递减，因为福报不够，到最后，《瑜伽师地论》讲的，叫做：草木都是武器。那个草长起来、生出来，众生因为愚痴、顽强到极度地恶劣，不堪教化的时候，那个草拔起来就可以当作武器，杀人、放火，在所不辞。也没有什么礼义廉耻，也不会觉得自己不对，到了那个时候，就是末法。

虽然佛陀入涅槃两千五百年，我们在这个末法时期，我们还能坐在这里，聆听如来的真实教义，聆听祖师大德留下来的血脉，如饮甘露，这个我们都要感恩世尊示现，这些祖师大德是如此的伟大，生命豁出去，西域取经，而翻译成我们看得懂的经典。虽然你我都是平凡人，但是，却是世界上最有福报的一群。

所以，愚者口念，智者心行。

这个就是我们第三点能顿悟。怎么顿悟？有智慧的人，是从心性上下手，在心性上的体悟，而不在口说。证量解脱，不在口舌。口舌怎么有办法宣说呢？禅的顿悟，圣人是由实践真如本性，真实体验来的一种心法，绝对不是口头上这样绕来绕去。我们用一句现在比较不客气的话，就是说：不是真枪实弹证量的解脱境界，却很喜欢耍嘴皮。

他没有开悟。

万法有没有？

那个人耍嘴皮就说：没有。

他回答对不对？也对。但是，他的心就对这个“无”不知道真实义。

万法本空。

他就会说：有。

有，他有，也不知道什么叫做有。他没有真实的大般涅槃的般若智慧，那个“有”是指什么？这个叫做耍嘴皮。顿悟是真枪实弹的东西，绝对的实际理地的境界。大悟见性不是语言、文字所能表达的。这口中能说出来的，就绝对不是智慧心行体验所能到达的真实境界。

注意哦！顿悟本心必须顿契真如无生的心性，才是真实的境界。

今天，如果你背一些名相：彻底无为、不著法相；绝对中道、不落两边；愚者口念、智者心行，都能顿悟，没错！但是，是肯实修的人。

第四个，如何能够顿悟呢？

重点：自心的参究，不在坐功的技术。

也就是说，你想顿悟真如本心，重点在哪里？自己的心要去参究，是不是取妄？是不是落入能所？是著于有念？还是住著于无念？自己都清清楚楚。不在于坐功技术。也就是说，重点是顿悟自心、参究自心。不是在能坐多久。

在这里必须附带一句，免得误会。

你要打坐，一天一支香、三支香、五支香、整天都打坐，我们都尊重。免得说我们诽谤别人，这样子又失去和气。我们现在讲的是顿悟。关于喜欢坐的人，你就按照你的方式。但是讲顿悟、是自心的问题，不在坐，这点我必须讲清楚。

在自心、真实的参究，不是在坐功技术。

有的双盘，这个技术坐得很好。有的单盘，有的菩萨方便坐。坐什么都禅。所以禅的重点，它是在心，注意！不是在肉体上用功。

心性的参究，绝对不是说我坐的功夫的好坏。

有一个人来说：上人。

我不知道他的依据，或者是他在这方面很受益。

他说：上人，成佛一定要坐！讲得斩钉截铁。

我就问他：请问，如果没有两条腿，用什么来坐啊？

开悟见性跟这个没有关系的，只要你的觉性存在，都能开悟的。

有一次，我眼睛痛，有一个人有一点轻视的感觉，就说：

呵呵！开悟的人也会眼睛痛吗？

我就跟他讲：开悟跟眼睛痛有什么关系咧？

觉性一直存在啊！眼睛是四大构成的，觉性从来没有消

失。工具有一点点损伤，难免的。

有的人讲说：上人，看不到的人怎么修行？

我说：看不到的人觉性一致啊！眼根坏但是见性不坏啊！

他的觉性一模一样，照样可以修行，照样可以成佛呀！

噢！他才知道，觉性无关于眼、耳、鼻、舌、身、意，

只是说他这个工具好用，但觉性一样能顿悟。

所以，我们就知道，心性的参究是不在坐的功夫。

坐的功夫，我一天坐几支香，我一坐可以几天。

我们还是一句话：我们尊重不同修行的方式，以免落入彼此之间误会，不好。说，我批评别人。

在坐的技术上讲求高、下。

诸位！见性大悟，见性经验实证，实际理地上是根本毫不相干。彻底地告诉大家：坐，双盘、单盘、菩萨方便坐，跟大悟见性毫不相干。重心，重视心性的悟，而不是重视这个相的东西。

你要坐，我们随喜赞叹，没意见。我们已经表达得非常清楚。

第五、自见本性，非理论知解。

就是说你今天重点要自见本性，不可以一直在理论一直讨论、知解，拿这个义理一直在困扰自己，这就不是自见本性了。

自见本性的人，不是在理论、知解一直争论。要自己见真如本性，不是变成一种理论、讨论，不是变成一种知

简单讲，自见本来的面目，顿悟是由本性自然地显露证量解脱的实际理地的境界，不是存心要作意，刻意加一个“意（我要去见性、我要去明它。）”，那个已经是能所了。

因此，大悟见性不能比拟，没有办法用比量去推测。大悟见性也不会落入非量，因为他是证量，真实理地的境界。你要存心作意去见它、去明它，叫做头上安头。

这一句话写下来，对你往后修行大有帮助。

古德（禅宗祖师）告诉我们，这么说：

拟将心意学玄宗，大似西行却向东。

因为这句话很重要，再念一遍。

我来解释一下：

拟将心意学玄宗：拟，就是准备（想要）。玄宗，就是禅宗。玄，就是不可思议。

禅宗，顿悟，它是不可思议的境界。玄，我们说玄学，就是不可思议之学。拟将心意学玄宗：想要用心意要去学不可思议的禅宗。

大似西行却向东：大似西行，准备往西去走，弄错了，却向东，却往东边去走，就是永远达不到目的地。

这句话就非常明显了，所以，大彻大悟不能模仿，修行的证量不能靠广告。悟即得，不悟就不得。不能靠包装，也不能靠广告。

无论你服装穿得多庄严，袈裟披身，无比地庄严，不悟，他就是不悟。

拟将心意学玄宗，大似西行却向东。禅宗有一句话，你务必要背起来。

一等是学，直须无学。

你想要学禅，很简单，直须无学，当下就无学，没有东西可以学。

一等是学，你想要证量、证悟、解脱，一等是学，直须无学，当下就是无学，无学就是顿悟，没有东西可以学，本性具足故。

学来的东西，总是不堪，会败坏啊！

本性的东西是永恒的东西，顿悟就会智如涌泉，辩才滔滔不绝。

这个就是：“生心动念，背觉乖宗。”

禅宗里面讲：此处无开口处，此处无思量处，此处无论议处。

这个地方没有让你开口的地方，此处也没有论议处，此处没得商量，不能商量。此处没有论议处，没办法讨论的。

所以，凡是理论知解，一概不用，动念即乖，拟议皆非。此处无开口处、无是思量处、无论议处。

所以，第五个重点叫做：自见本性，非理论知解，能顿悟本性。

第六个，对你一定一辈子受用。这句是所有的上根、中根、下根，都必须牢牢地背起来的。

第六句，如何顿悟呢？在心境上破执，悟法无定法，能顿悟自性。

你一定要在心境上破除那个执著。

所谓执著，就是著相，著我相、我见、我执。我见、我相、我执是一切最难破的。注意！在心境上破除执著的那个人，能顿悟本性。你的执著不愿意放下，就是百千万劫，你都不可能解脱。我们开宗明义，前面已经讲过了，什么叫做无明？自己制造陷阱自己跳。什么叫做无明的众生？自己玩死自己，叫做众生。就自己玩死自己啊！好了。本来大家好好地相处，某些话是不必要的，但是因为他无明很强，不讲两句伤人的话，不行。

报纸登的：两个好朋友，甲买了一个表，向乙（好朋友）炫耀一下，说：你看我这只表，几个万。

乙还有一个更好的表，他就说：你那个表根本就是破表，我家里那个表是多少（价值）……

两个好朋友就一句话，因为被否定，他很不爽。甲就拿刀子去捅他，捅他捅成重伤。

这句话：嗯！很好。

他（甲）如果说：我那个表很好。

（乙：）嗯！好。

你就这样子。

还有，众生玩死自己。

有一个俄罗斯人，在北极圈捡了一只棕熊——专门吃鲑鱼的棕熊。因为妈妈把它抛弃了，这只棕熊很可爱、很可爱。他就把它抱回来养。

因为他不是动物专家，养养养，人跟熊有了一点感情，这熊越来越大，越来越大，变成两、三百公斤。突然之间，这俄罗斯的男人不见了，家属也找不到他，到底发生什么事？打电话也不接。人从此disappear（消失）啊！后来去养棕熊的地方找，血迹斑斑。啃下来的，剩下来的是动物吗？后来去验一下，哎呀！是人的血！被那头棕熊吃掉了。

这个你想想看，你不是动物专家，这个时间、有时候发生很难理解的事情。台湾有一个人看到一个小男孩，觉得很可爱，办了手续以后，把他领养回来。

这个孩子出生就是劣根性的，养父、养母怎么讲，他就是不听。到十六、七岁的时候，还在外面鬼混。

爸爸、妈妈非常伤心，用嘴巴讲：哎呀！我们干脆去法律上领养终止。终止领养，这没办法。

这个还没有付诸行动，因此这个孩子就怀恨在心。

因为埋下杀机。后来到十七岁，这个男孩子要跟养父、养母拿钱。

养父、养母认为：你也不去读书，钱也拿去网咖打电动玩具，我们也不是很有钱，你不读书，也不学好，这样子.....

这个又勾起他们要终止领养。

**就拿刀子直接就砍了，父母亲全部砍死。发生在台湾。
所以，我们的人生，不知道接下来要发生什么变化，你
不知道。**

发了一颗善良的心，但不一定最后有善良的果报。

**所以，有的人讲说：上人，我送一个小孩来这里出家，
很小的。**

但是，你看了这个报导，你也很难过。

有一个法师现在死了，走了。他就是领养一些男众（男孩子），这男孩子半夜跑出去。法师慈悲啊！他就领养。领养以后，管教严格了，这个孩子不满，就告他。男孩子告自己的上人。后来，经过查证，是属于诬告，不真实。

因为师父管教比较严格，所以那个两、三岁要来跟着师父出家。

我都跟他家长说：你自己养就好，你们放在家里自己养就好，我这里要二十岁，当兵回来。我已经表达得非常清楚了。

所以，我们就知道，在心境上去破除执著。

看到一只小棕熊捡回来养，被熊吃掉了。看到一个小男孩古椎（可爱），抱回来养，爸爸、妈妈被砍死。好心收留那些没有爸爸妈妈的小孩子，被告。

后来，查无实证，没有。法律给他一个公道。多悲哀的事情。所以，我们这里都是这样子的坚持。刚刚我们讲的第六项，在心境上破执，悟法无定法，就能顿悟。意思就是说，注意听哦！底下就是最重要的就是说：你内心里面不要锁定说非要怎么样不行。因为这个法，它是动态的。你要懂得去调整当时的时空。善于理解、宽恕彼此跟包容，你锁定一个观念，你就非死在那个观念不行吗？

这个不只是在家，法师也是一样啊！

他看到某一种东西，一定要执著那样子的角度，非这样定义它不行。

很久以前，我还没有建文殊讲堂以前，有一个比丘，我是觉得他很奇怪，他那个袈裟是好的，是新的。他一定要去把它补一块一块的。这袈裟人家是这样子的，他就一定要去补一块。这又补一块，像破布一样，补一块。

然后，袈裟披起来，道貌岸然。

碰到人，我说：法师，你现在住哪里？

他就像在演布袋戏一样：贫僧现在住茅棚。

什么？你一定要这样搞吗？这样袈裟补那么多块，展开来就像破布一样。

他说：我学佛陀在世。

我说：佛陀在世是因为纺织不方便，去捡人家那个垃圾，一块一块黏起来，一块一块黏起来，补起来，叫做粪扫衣。

我跟他讲：你一定要这样吗？

后来，他不高兴了，他用一只手，哦：贫僧去了！

噢！我简直要去撞墙。真的受不了他！

就一个袈裟，不就很庄严吗？就是很奇怪，没办法！

所以，我们就了解：他就要设限，一定要这样，叫做修行。记得！修行是随缘、随喜、法无定法，是在心境上破执。

**所以，你今天请师父去住皇宫，我的心性也不增不减。
你今天，你去法国皇宫，说一句实在话的，那个叫我去
住，比死还痛苦。这不是吹嘘哦！巴黎的皇宫，我们有
去参观。法国。你说，我们住简单的茅棚，我们甘之如
饴。这个并不是相的东西，是心，心境上破执著。**

悟法无定法。

这在心境上破执著，这个相没有一个定论，因为它是生灭的，它是空无自性的，它是缘起的，是条件构成的，它会变化的。变化是生命的本质。我们四大，每天都在变化，生、老、病、死，你用一种固定的方式，固定那个相，那就是一定会后悔。因为没有那个东西。世界上没有你可以固定的东西。

所以，我们了解在心境上破执，才能顿悟，不能被假相框住。在心境上破执，悟法无定法，能顿悟。

诸位，我们参访明师，得善知识的指导，只是为了怎么样？我们要去破除那份执著。

如果你今天，每天都在佛陀的旁边，又不去破除执著，我请问你，亲近佛陀又有何用呢？佛在自性当中显，不是在相上跟。要弄清楚。你今天追随师父是追随上人

的法。噢！法能用在你的心，解脱烦恼，解脱生死，破除执著，这个才是真正的追随者。

我们在心境上能破除执著，就不会有一定的定论：有无，不一定的定论；是非，也不一定的定论；功跟过，也不一定的定论；得跟失，也没有一定的定论。

所以，真悟不必问人，自己非常清楚。有道无道，自己知道，不必问别人。

这个意思就是说，这个世间，它会变化的。意思是，观念有时候会慢慢改变的。如果有人攻击你，不要难过，因为众生本来就是活在阴暗、阴影里面的。有人赞叹你，也不要高兴，因为有时候太赞叹你，会腐蚀你的道念。因此，我们就知道，每一种创伤都是一种成熟，创伤变成好的。每一个挫折，每一种挫折，都是我们成就的基础。

挫折是伟人的勋章。挫折反而是好事。

失败就像生命转个弯，光明就在转弯处。你对失败也不会难过。

这个执著就破除了，人生充满希望。

所以，并非有无、是非、功过、得失来下一个定论。

所以佛陀的回答就很中道：佛性，非常非无常；佛性，非有非无。

执著无常的，佛告诉他：佛性是常。

执著于常的，佛陀告诉他：佛性是无常。

常跟无常都是对立的，只是为了破除对方的执著，方便说而已。

千万要记得：法无定法。

圣人今天回答：是。明天就回答：不是。今天回答：不是。明天圣人回答：是。

但是，凡夫就不能理解圣人的心境。

说是著是，说非著非；说常著常，说无常著无常；说有著有，说无著无。反正，就是不能融通。

二谛融通三昧印，二谛要融通啊！真谛跟俗谛，二谛要融通，你才有三昧印。真就是假，假就是世俗谛，世俗谛就是真谛。要不然，你怎么融通三昧呢？二谛融通三昧印。

第七，我们想顿悟，必须做到六个字：实参、实悟、实证。

真实的参，不是为名，不是为利，也不必需要人家去了解，受到委屈也不辩解，污蔑你也没关系。因为我们的重点是实参，是实修，不在语言文字里面生义。

言可诠“道”，不能尽“道”。

不可以在语言、文字上，生出种种妄想的义理。要实参，

不在语言文字上解。要实悟，要实证。什么都讲求真实，就叫做顿悟。比如说，那个人说：我脾气改很多多了。那你骂他两句，他又忍不住了。我已经改过很多多了，你要怎么样？我已经很有修养了呢！这一句就是证明没有什么修养。

所以，我们会卡在一个境界、一定的境界里面，而说自己很行。这个正是没有实悟、实证的东西。所以，多虚

不如少实。在悟境的正真，你就不可以在语言文字生义理。

参，要真参，实参。悟，要实悟，实在地开悟。证，必须实证。

如果不是真正地悟境上去真参、实学，那你在禅师里面回答的语言文字、公案里面去找答案，三个字：死定了。那个是你咬不烂的文字。

人家问祖师：如何是佛？

祖师就回答：柏树子。

那如何是佛跟柏树子有什么关系？那你就：柏树子怎样怎样.....又去解，去解.....

人家问祖师：什么是佛呀？

他说：麻三斤。

这个回答叫做莫名其妙。

所以，祖师要你在自性的法身、境界上直来直往的悟境，你千万不要在柏树子、麻三斤里面一直转、一直转。这些跟实参、实悟、实证没有关系。

所以，实参、实悟、实证能顿悟真如本性。刚刚讲的，顿悟必须“多虚不如少实”。什么都要讲求实际的。

有一个人开饼干店，这个老板很老实。我跟他讲：你会成功。

他说：师父，我的生意并不是很好。

我说：你坚持，记得，坚持！

后来，这个做饼干店的一直赚钱……

因为他是实材，是实料，价格公道。后来就慢慢传开了，是真的挣钱。

有一次，年岁大了，突然之间，被人举发他不是真正的材料。这个老板年岁大了，很纳闷。为什么？一直在找

为什么？后来，就是他的学徒，不是他，在饼干里面夹杂不纯的材料。越做口味越差，越不真实。所以，后来这个老板算福报不够，这个饼干店本来很出名，被这个不肖的学徒，因为报复，因为这个学徒跟他儿子起冲突。这个恶劣的学徒要借钱，儿子不借给他，在（饼干）里面动手脚。垮了，把他搞垮了。

这个就是实参、实悟、实证的重要。

就是连做一个基本的饼干店，也是要真材实料啊！

第八，如何能够顿悟呢？顿悟是现量境界，不落比量，不落非量。是能顿悟，顿悟就是当下智慧的现量境界。不落入比量，用推测来的：嗯！佛的境界是什么？这个叫做比量。

或者是邪魔外道、恶知见所教导的，那个叫做非量。

不正见，你要怎么样顿悟呢？要现量境界。

现量境界，注意哦！这句话，简单讲，你时时刻刻，食衣住行的当下，就能顿悟，不可等到明天，不可等到下一个钟头，不能等到下一秒钟，就在这一秒钟，就在讲话的言下顿悟，这个叫做证量。

证悟是现量境界，不可以挪动一丝一毫一秒任何一个时空，不行！就是当下。言下大悟、证悟，是现量的境界。所以，证悟、顿悟，是当下现量境界。

**简单讲，就是不可思、不可议，般若智慧的现量境界。
不可以挪到下一秒，挪到下一秒就不是现量境界。
不可虑、不可思，顿悟、见性，注意！全部都是直来直往。
真如自性没有下一秒钟，真如自性没有任何的空间，
没有的；全是直来直往，因为是现量境界，所以它是直来直往的。
不但不能用比量，非量就更不用讲了，就算是连圣言量也不能住著。
圣人讲的话是脱黏解缚，住著，**

就是病。因此，现量的证悟境界，是不容许你推到下一秒、下一刻、下一个小时、明天。

说：我回去思量看看，上人今天讲什么。

思量即不中用。它不可以推到下一秒钟。悟即得，不悟不得。今天不悟，回到家想一天，想一辈子都不悟。悟，必须现量境界，就在当下。不可推测、不是比量，就连圣言量，住著也是病。佛法有时候会引经据典，这个只

是用一种比喻或者是一种比量，或者是一种方便，让你更容易理解。只要一落入拟议、思维，落入下一个时空，统统不是现量境界。所以，为什么禅宗祖师有棒喝呢？什么是佛？回答：……。啪！

头就打下去了，因为就在当下。还有什么东西可以回答的吗？所以，那个人如果当下不悟，讲再多也没有用。如果有人问师父：师父，什么是佛？

师父，您现在是说啥？我搞不懂，我哪知道呢？

噢！缘起，本来就是右手没有声音，左手也没有声音。

声音产生了。没有声音，缘起，产生了声音。记得！它

叫做如幻。噢！心只要是对缘起法都不住著，右手，左

手就可以比喻法界的缘起。原来如此。

佛法妙妙妙。是妙妙妙哦！不是喵喵喵哦！那是猫哦！

好了。第九，你想要顿悟，这十六个字务必要背好。向上一路，密不透风。干圣不传，无舌能宣。

向上一路，就是顿悟，这里面没有开口处，这里面没有打妄想处，这里面没有讨论之处。

密不透风，就是动一个妄想都不行，完全直来直往，是证量的真实境。顿悟，向上一路。什么叫向上？

没有语言、文字，不可思，不可议，叫做向上。

什么叫向下呢？就是语言、文字，可以讨论。向上一路是对向下第二路讲的。向上一路，这个顿悟本心，必须不可思、不可议，没有任何的妄想，密不透风。

那么，众生渐教就叫做向下一路。那没办法啰！透过语言、文字，慢慢地教化了。向下就是落入语言、文字、思维、分辨啊！所以向上一路，密不透风。

千圣不传，没有传承。为什么？法法本空，传什么啊！

就是诸佛来到这个地方，也没有开口处。所以，佛陀在《楞伽经》讲：我说法四十九年，没有说过一个字。千圣怎么传呢？传，要嘛语言、要嘛文字，都是比量的东西。言能诠道，不能尽道。

千圣不传，无舌能宣。没有舌头能够宣扬如来的究竟义。

舌头用不着的。证量解脱，不在口舌。

十六个字：向上一路，密不透风。动念都不行。

千圣不传，无舌能宣。所以，这向上一路，密不透风。

千圣不传，无舌能宣。

所以古德告诉我们：微妙的地方不说破。

所以，达摩大师讲：心如铜墙铁壁，可以入道。就等同密不透风。心如铜墙铁壁，意思是没有你打妄想处，可以见道，可以入佛的证量。这比喻不是比喻没有感情，心如铜墙铁壁是在比喻密不透风。

假如我们在佛的名号上去参，念佛的人是谁？就是我啊！讲出来，那个不是参话头。

话头前是一段清净光明之景。

话尾，讲出来叫话尾。没有讲出来以前，叫做参话头。

话头前没有语言文字，叫做一片光明。

如果话尾讲出来，那么就是语言文字，那就不是如来的境界了。

假设我们在参念佛的人是谁？那我们去参返闻闻自性，解动静根觉空灭，解六结，越三空。我们在《楞严经》讲过了。诸位！参念佛的人是谁？是我啊！

返闻闻自性，这个统统落在有义理的话尾；不是没有语言文字，没有义理的话头。不可说叫做话头，说了以后叫做话尾。

好了，最后一句：绝处才能逢生，必得法身慧命。

这句话是最究竟的总结。

绝处才能逢生，法身得以存活。

就是你想顿悟，你必须绝处逢生，法身得活。

好，绝处是什么意思？绝处就是绝执著处，叫做断绝执著处。绝处逢生，断绝执著处，就是法身逢生之处，叫做绝处逢生。

绝处逢生是绝诸分别心，绝诸分别心之处，法身才能逢生，得以存活。

绝处逢生，就是绝颠倒之见，绝颠倒处，不生颠倒见。

绝诸颠倒之见，你法身慧命得以逢生，得以存活。

**所以，第十，如何顿悟？绝处才能逢生，法身得以存活。
意思是说，你一个人不愿意放下执著，放下分别（千差
分别），不愿意放下颠倒，简单讲，你的法身就一定是
死的。**

**我们今天来学道，正是要绝处逢生，法身得以存活。
好了，剩下一分钟，我们做一个总归。**

图片

如何顿悟？

- (一)彻底无为、不著法相；
- (二)绝对中道、不落两边；
- (三)愚者口念、智者心行；
- (四)自心的参究，不在坐功技术；★
- (五)自见本性，非理论知解；
- (六)在心境上破执，悟法无定法；
- (七)不在语言文字生义，实参、实学、实悟、实证；
- (八)顿悟是现量境界，不落比量，不落非量；
- (九)向上一路，密不透风。千圣不传，无舌能宣。
- (十)绝处才能逢生，必得法身慧命。



这十个，我再念一遍：

(一)彻底无为，不住法相，能顿悟自性；

(二)绝对中道，不落两边能顿悟自性；

(三)愚者口念，智者心行，能顿悟自性；

(四)重点：自心参究，不在坐功技术，能顿悟自性；

(五)自见本性，非理论知解，能顿悟自性；

(六)在心境上破执，悟法无定法，必定顿悟；

(七)不在语言文字生义，实参、实学、实悟、实证，能顿悟自性；

(八)顿悟、证悟是现量境界，换句话说，不落比量，不落非量，连圣言量也不住著，名为真参实学，真正的顿悟。

所以，顿悟是现量境界，不落比量、非量，能顿悟自性。

再讲一遍：顿悟、证悟是现量境界，不落比量、非量，能顿悟自性；

**(九)向上一路，密不透风。干圣不传，无舌能宣，
能顿悟自性；**

**(十)绝处逢生，法身得活，绝诸执著处，绝诸分别心，
绝诸颠倒见，能顿悟自性，放不下，你就休想顿悟。**

顿悟本来就是无诤，不能争论的。

所以，佛法本来就是无诤，如果不对机，莫谈禅。

如果这两个不对机，我们不要跟他讲究竟义，不能谈。

谈的话，变成抬杠，伤了和气，你也不舒服，对方也难过。因为对方观念被框住了，他认为法就是这样子，他不知道法是唯心现量的境界，是法无定法，名为真如之法。他不是，他一定要框住这个，落入自己制造出来的无明、陷阱。

众生学佛，玩死自己。

所以，记得！不与著相者论道、论量、论法。不要跟著相的人论道、论量、论法。

道，本来就无形。佛的量，是无量，也不必论这个法。

因为他著相，著相就是占有，著相就是嫉妒。

占有此，就会失去彼。不与著相者论道、论量、论法。

不与执着者，执着就是受限于感情，他不是理性的东西，执著自己的情见，好坏不是来自于客观，不是来自于解脱，他一直执著、一直分别，用感情在学佛，用感性在判断。诸位，这个没办法谈，不与执著感情的人论道、论量、论法。

佛是理性的宗教，佛是智慧的宗教，佛法是科学的宗教，诸位！

一个人执著于情执、情见，这个没有办法论道、论量、论法。众生要给一个原谅，你不要理他，他就玩死自己了。

不与守见者论道、论量、论法。

众生不是著有见就是著无见，不是著常见就是著无常见，一定的道理。所以，不与守见者，守住那个知见，论道、论量、论法。不要这样子。

《瑜伽师地论》里面，说了一句话：有两种力量，能让众生永处生死，流转生死，不得解脱。《瑜伽师地论》说：有两种力量，能让众生永远流转生死：

(1)乐著戏论。

就是讲一些没有意义的话，还有讲一些跟开般若智慧、证量解脱没有任何关系的。乐著于戏论。戏论，就是语言、文字，与般若不相应的。

看起来好像很行，其实不行。

乐著戏论，能让众生流转生死，不会停止。

(2)善不善业，能让众生流转生死，不会停止。

因为没有开般若智慧。造不善业，一定会堕三恶道。造善业，必须依无所住，才能成就阿耨多罗三藐三菩提。

《瑜伽师地论》讲了中有（中阴身），我们的中阴身两种颜色。

《瑜伽师地论》讲：中阴身出来，三尺高，大概到我的肩膀，等同天人，有神通，但他不是天人的果报身。中阴身出来，可以看很远的地方。

简单讲，叫做灵魂，跟第八意识是不一样的。

这个容以后再说。

中阴身只有白色跟黑色的。

(1)在《瑜伽师地论》讲叫做黑羊，就是诸恶，造众恶多端的人，中阴身出来就像夕日，灵魂出来以后，还看到一点光，接下来就全部都黑暗。虽然很自在，不是像天人，因为他是化生的众生，六根具足，他只看到有缘人的光，有缘的光，其他的光看不到。

跟天人不一样。

天人跟中阴身统统叫做化生，叫做六根具足。

(2)一种叫做白色的，就是这个人一生一世懂得诸恶莫作，众善奉行，还懂得学佛，开摩诃般若智慧。

①如果他念佛，没有中阴身。往生极乐世界，没有中阴身。

②下地狱，没有中阴身，直接就下去。

③如果是堕三恶道的，脸是朝下的。

④如果是做人的，脸是平行的，这样走路。

⑤如果是生天堂，他灵魂一出来，不学佛，可是行十善，神识一出来，他听到天乐鸣空，看到天堂种种的庄严之相，天人会来迎接。因为他一生一世都是行善的，他的中阴身出来是白色的，就像日出的晨光，早上起来，虽然有一点阴暗，可是太阳正要出来。

就是他越来越亮的意思。刚出来的时候，中阴身是化生，六根具足。

中阴身，你在世，眼睛看不到，中阴身一出来，眼睛就看得得到。耳朵听不到，统统听不到，像我右边这个，中阴身一出来，当然，这个是比喻，耳朵统统可以听好遥远的，因为中阴身类似天人。

所以，大善人没有中阴身，大恶的人没有中阴身。

中阴身只有两种颜色：

(1)一个是黑羊色，就像羊，我们山羊，放的那个山羊，

黑色的山羊，如日落。

(2)行善一辈子，中阴身出来，因为他没有学佛，先讲清楚，他会转世投胎，如太阳出来，而且行十善的人，处处与人为善的人，这个神识出来，这个中阴身看出来的，是天堂的境界，立刻就显现出来。

业尽，他要开始享受他的善业，天乐鸣空，天人来接引，因为他没有求生净土。

这是《瑜伽师地论》讲的。

中阴身两种颜色，一个是白的，如日出来，如晨曦的阳光，越来越亮；造恶多端的中阴身，如日西下，刚开始还有一点光亮，最后就、马上就下去就一片昏暗，接下来就是等，就是一直看有没有缘的父母亲，有没有因缘的父母亲。

所以，你说爸爸妈妈生你，也对。但其实不是。是你的业力，假借着父母亲的因缘，来投胎转世的。应该讲，叫做：根本业决定你的去处。父母亲只是借着一个因缘而已。

好了，因为很多都很精彩，但是时间不够用，下一堂课要发《大方广圆觉经》，发了吗？

好，那么我们用了相当长的时间来讲到“圆觉”还有“顿悟真如自性”，那么，再来我们看下去这个《圆觉经》，那就比较能够得心应手了。就是修行从圆觉下手，从自性下手。从初发心一直到成佛，都是这样子。那再接下来，看下去，就比较能相应。当然，对初学佛法来讲，还是很难，也是很难。

大方广圆觉经讲义

接下来，翻开“序文”。第一篇，这个是应慈法师写的序文。就是帮圆瑛法师写序文。

大方广圆觉修多罗了义经讲义序（圆觉经讲义序）

大方广就是体相用具足，圆觉就是圆满三身——圆满法身、报身、应身。圆满，那么，圆满法界（具足众德）跟明心见性（自利）的差别，已经在大年初一开示过。

修多罗就是经典。了义，就是究竟。

经，就是佛陀所说，法的轨则。经，就是心。讲的都是如来那颗圆觉的心。

讲义，以前不叫讲义，以前叫做注疏。我们现在的人，名词有点改变，叫做讲义。

序，写在文章的前面叫做序。

写在文章的后面叫做跋。

好，这是一部圆满法界，体相用具足，大方广圆满法界的自觉圣智，一本经典，是究竟了义，佛的圆觉之心的经典。

我们用简单容易，集合成讲义，来随喜赞叹的一篇序文。

**【清凉】就是清凉国师，华严宗的祖师，没有人不尊敬的。清凉国师【云】（这么说）【：大以旷兼无际，】
旷，就是空旷。**

兼，就是包含。无际，就是无边。什么是大呢？等如虚空。旷广如虚空，没有边际，所以说，用“大”，就是空旷达到无边际。【方】呢？【以正法自持，】就是正法自持，“正法自”就是所依靠的，所依持的，所坚持的。如果我们没有所依靠和坚持的法，就不能成就道业，也不名为正法。所以，用正法来依靠，来自持，来坚持。

【用】用这样一个字的话就更清楚，叫做“妙用”。众生不叫做妙用，众生无明，叫做妄用。刚刚讲了，无明的众生自设陷阱，掉进去自己所设置的陷阱。无明的众生会玩弄技巧，最后会玩死自己。不知道“本来无一物”。好，这个用【则称体而周。】周就是周遍，无所不在。用就是，体是周遍法界的，“周”，把它加进去，说周遍法界，无处不在，那更清楚。

【具此三义】的大、方、广【，故】（所以）【名】
（叫做）【圆觉。】就是圆满法界的自觉圣智。【修多
罗，此云】（中国话叫做）【契经。】研究经典要上契
佛理，下契根机。对上，不契佛理，那就邪魔外道了。
下不对根器，白说了。写这个注解要干嘛呢？佛讲的这
修多罗的经典要做什么？噢！【谓】上【契】诸佛之
【理、】下【契】众生的根【机故。】

所以，【契经中有】两种【：了义、不了义。】这后面要加一个“教”字，才能显露出来。他写得太简单了。应当说在契经——契合如来的上契佛理，下契众生之机的契经当中，有了义教和不了义教。了义教叫做究竟实相的义理。不了义教叫做方便教，不究竟。

**这个【如来为】（是）【人天】、【二乘】为人天——
对人讲五戒，对天讲十善。对二乘人讲四谛、十二因缘。
对菩萨讲六度。**

【说不了义教，以】（因为）【器小】就是根器太小。

【不堪担荷大法】加两个字：不堪担荷“如来”大法。

【故。】没有办法荷担如来弘传正法，究竟的大法。

【唯佛一人，独得】圆觉，就是大圆满的【觉性。】

这本经是为谁说呀？【为菩萨】大【乘】而说【，】诸位！所有的经典打开来，不能离开四谛（苦集灭道）、十二因缘（无明、行、识、名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老死），不能离开六度（布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若）。所以的法都是讲这个，叫做三乘义理遍三藏。三乘的义理，所有的三藏都在讲这个。小乘、中乘、大乘、四谛、十二因缘、六度，有的讲到最极微细的，有的就讲到方便的。

**那么，这些菩萨乘是【说】了究竟【了义】之【教，以】
（因为）他是【根】器【大能担荷】如来的【大法故。
一切众生皆得作佛，】因为一切众生都有佛性，【然对
机说教，】对众生的根器说种种的教法，叫做对机说教。
但是对众生的根器，有说种种的教法，**

【虽】然【各】个【不同，而】（但是）一定【契理契机，】上契佛理，下契众生之机，【实无有二也。此经】就是这本《圆觉经》它的重点，【直显一切众生，本来成佛，名为圆觉。】我们前三天都是讲这个“圆觉”，所以，听起来特别轻松、相应、愉快。才用那么长的时间，在这里就用得上了。

这本《圆觉经》重点，就是显露，只要是一切众生他的当下就存在着佛性，名为圆觉。【直截分明，】我们常常讲，直截了当，清楚分明，不容质疑。【毫无隐覆。】没有一点隐藏、覆盖。直截了当，非常地分明，毫不隐藏、覆盖，直显人人都有圆觉自性。【此则契经中，】上契佛理，下契众生之根器的契经当中，是【了义】的，是究竟的。诸位，能成佛叫做了义。不能成佛，叫做不了义。是究竟义【之】（的）【契经，非】就是“不

【圭峰】禅师。这个念guī (归) , 我还特别去查《辞汇》, 看怎么念。圭峰禅师**【曰】** (这么说) **【: 余心宗圆觉,】** 我这个禅宗的心法, 叫做心宗。我们禅宗的心法, 就是讲圆觉自性, **【但以竞辩屈于妙义,】** 但是因为落入语言的辩论, 互相批判, 却压住了不可思议的妙义。就是说, 变成语言文字不是实证的东西。互相在辩论。

竟，就是“互相”，辩论。屈于妙义，压住了不思议的圆觉妙义，【龙藏倦于灵文，显性之教沉埋，】这龙藏，就是大藏经。倦于，就是含藏。灵文就是不可思议文字的义理上。龙藏里面含藏着不可思议文字的义理。叫做龙藏“倦”，就是含藏，在不可思议的文字义理上。

但是，现在的众生，显性之教——禅宗显真如自性之教、显不可思议的圆觉自性之教却沉埋，没有人弘传。也没有证量大悟，所以沉没掩埋了。这应慈法师的感叹就是说：现在的人讲佛学名相的人太多了，【名相之宗】讲求名相的人太多了。【鼓舞。】鼓舞就是风行。唉呀！太风行了。

意思就是说：那个证量、实际理地的境界没有，却出现了一种互相辩论，只是在名相讲来讲去，蔚为一种风潮、流行。鼓舞，风行。所以名相之宗鼓舞。就只是在名相上讨论，却没有实证。

【由是】却因此，我们现在要【革旧风规，】一定风范要改变一下。革旧风规，规，就是轨范。这个风气、轨范要改变改变。

变【成】了【新教化，】变成一种新的教化。我们现在要把顿悟自性的法门，拿出来弘传，【黜权抑小，】黜，我们说罢黜，就是除去。权，就是方便之教。抑小，就是不要让它出头。简单讲就是，我们除去方便之教，除去这些小乘不究竟之教。抑，就是压抑。当然，这个只是名词。大乘国度是很尊敬权小，只是说它不究竟，但语意上是这么说。

我们除去方便，除去不究竟的小教，抑，就是不要让它成长，压抑着。【立顿张圆，】欸！刚好我们这三天讲的。我们立顿教，弘传圆教，【使第一义】谛大空的【天，】圆觉自性显露出来，就像【星辰罗列，】噢！这个星辰一颗一颗排着，很清楚。就像星辰罗列，清清楚楚地排列，让众生看得非常清楚。

从此弘传圆顿大教，让这个【大圆镜智】的大觉悟【，】
就像镜子一样，这些【影像昭彰。】清楚地显露出来，
万法都是圆觉真如自性的影像，包括语言文字，包括三
乘人的境行果，都显露出来。

大圆镜智就是究竟的境界，包括了一切境界，但是特别
指如来的境界。

每一个人（众生）本来就具足大圆镜智的觉悟境界，就像镜子显露出来的影像，清清楚楚（昭彰）。【况复偏宗此卷，】何况如果有人偏以（专门）研究《圆觉经》，此卷就是《圆觉经》。何况再有人专门宗（宗——热中、专攻。）于这本《圆觉经》。指的是圆瑛大师。【誓广弘宣，】誓愿广大，把它弘传开来，宣扬开来，【二十余年，】这赞叹圆瑛法师了不起，二十年。

【三复玄致。】一次又一次地，玄致，就是显出不可思议圆觉的玄妙之境。致，就是到达。三复玄致，就是一次又一次地显现出圆觉的玄（玄，就是不可思议。）妙境界。他的可贵啊！就像能够发挥圆觉不可思议玄妙之境，是非常可贵的。如佛一样的，他就像**【轮王】**上的**【髻宝，】**这个髻，诸位啊，就是就头发卷起来，顶上的结。把头发卷起来，挽发于顶上的结，叫做髻。

轮王上的髻宝，就是很宝贵的。那个头顶上的宝，【**大云心传**，】我们十地菩萨称为法云地，那么法云地，就是下甘露法雨，救度众生，这个“大云”指的是佛陀甘露法雨，如同大云，如同佛陀的心传。意思是说，《圆觉经》由圆瑛法师来注解，他的注解实在很得体，三次入于玄妙不可思议的境界，就像轮王头发上的一个宝，髻宝，

就像如来布大云救度众生，等同如来的心传，符合佛的心的意思。就像【**长者家珍**，】长者，就像我们历代有德行的长者，把他家最珍贵的东西，一代一代传下来。但是这个长者跟李通玄，李通玄又称李长者，这个我们在《华严经》的合论里面讲，也可以做这么说：这李通玄注解，如同我们今天家珍，长者留下来的家珍。

意思就是说：这本《圆觉经》可以媲美李通玄华严经的合论。但是如果你要把长者解释说：家里尊贵的长老留下来的家珍，也可以。【清凉】国师。清凉就是清凉国师，【手授。】等同清凉国师亲手传授一真法界。我们都知道《华严经》讲的是海印三昧、一真法界。就像清凉国师亲手传授的一真法界一样的，了不得的，究竟义的圆觉注释。

所以，意思就是说，圆瑛法师这一本注解，等同唐朝清凉国师注解华严的亲手传授的一真法界的法，是完全一致的。手，就是亲手。授，就是传授。这本《圆觉经讲义》，由圆瑛法师来写，它的价值、它的尊贵，等同唐朝清凉国师亲手传授，传授一真法界一样的可贵。

【所以内依观智，】意思是说，所以，本部《圆觉经》
在内是依观照之智，观照之智前面不是讲了吗？奢摩他、
三摩、禅那。奢摩他，寂静；三摩，如幻；禅那，寂灭。
寂灭的意思就是断烦恼到究竟，寂灭是证量的意思。
所以，本《圆觉经》内依观照之智——奢摩他、三摩、
禅那，这样讲清楚了。**【外托诚文，】**可是，那个观
照——奢摩他、三摩、禅那，那是心的境界啰！

但是我们要用善巧方便来让众生了解，叫做外托诚文。诚，就是一定要借重语言文字。如果内依观智，内在智慧是无形的，内心需要靠观照的智慧，外面必须依托一定要诚文，诚就是一定要借重。文就是文字。内依观智，外托诚文，实在有必要借重文字，【冥己身心，】冥，就是合于。合于自己的身心修行。【随应解释。】随众生根器不同之应，叫做随应。随众生根器不同之应而解释。

所以，这本经典就是让所有根器的人，顿悟的也受益，渐根器的人也受益。那么《圆觉经》我们以前用台语讲过了。时隔应该是十几年到二十几年，那么我们再用国语讲一遍，最主要的因为范围能够利益更多的众生。因为闽南话只有福建南边这边听得懂，闽南话，闽北都听不懂。你到福州那个地方，闽南话他也听不懂。所以，用闽南话讲《圆觉经》就变成局束在小格局里面。

经过二十年以后的今天，用国语再讲一遍，就可以利益十几个亿的众生。如果有缘的话。还有一点，我这二十年来，体会又更加地深刻，告诉大家一句内心的话：姜还是老的辣。

接下来，好。【今我瑛兄，】现在应慈法师赞叹圆瑛法师。现在圆瑛法师我这个师兄，【始契楞严三观，】一开始就契入楞严经三观。那么，《楞严经》我们刚好讲过，太好了！《楞严经》我们刚好讲过。始契入《楞严经》三观。【次精圆觉三身，】次经圆觉三身，三身就是法身、报身、应身。

【造兹讲义，】来写这本《圆觉经讲义》，为了是什么呢？【普】利、普通、普遍的加【被上根】利智的众生【，】能荷担如来的、弘传如来正法的，这个叫做上根。【诸轮绮互，】后面讲，有二十五轮。绮，就是布理。互，就是互相交织。这个绮本身是说丝线，就像织布的丝线交织成布。所以，什么叫诸轮？就是二十五轮，轮轮都可以达到圆觉的境界，叫做二十五轮。

后面讲的就是二十五种修行的方法，就是你们那张讲义。

(一)(1)单修奢摩他，(2)单修三摩钵提，(3)单修禅那；(二)有的两种加起来：(4)奢摩他加三摩钵提，(5)三摩钵提加禅那，(6)有的奢摩他加禅那；(三)(7)最后，奢摩他加禅那加三摩钵提。这样子，【单复圆】好，什么叫单？单修奢摩他、三摩、禅那；复是两种，相加叫复。

圆修，圆就是三管齐下，一起【修，】奢摩他、三摩、禅那一起修。所以，为什么我们第一天就要发讲义？奢摩他、三摩、禅那。要不然你讲到这个序文，完全不知所云。我们要解释也麻烦。所以，本来初四、初五才要讲《圆觉经》，后来发现时间不够用，你不提前讲，讲到这个什么叫做单复圆修，谁知道啊？谁看得懂？除非你已经看过《圆觉经》的人，老参的人才知道他讲的是什么。

接下来，叫做【四相潜神，】潜神，就是不见了。我们常常讲两眼无神。四相，诸位，有一种叫做迷识四相，一种叫做迷智四相。迷识的四相，就叫做我相、人相、众生相、寿者相。在这里再强调一次，《圆觉经》讲的四相跟所有的经典，包括《金刚经》，完全不同。《圆觉经》讲的四相统统叫做执我相——(1)我相、指的是住著五蕴身。

(2)人相，由我相推论，第二人称，名为人相。(3)什么叫做众生相？由我相（第一人称），由人相（第二人称）就推论，变成众生相。虽然我相、人相、众生相，仍然不离我相。(4)最后一个叫做寿者相。这个寿者相就是最极微细的，维持一期生命的，最难破的，叫做寿者相。寿者相就是所有的众生白天、晚上、睡觉都一定执持第八意识的果报相分。

在这里再讲清楚，平常修行很好的高僧大德，为什么在临命终的时候，有时候看来变成凡夫？病苦一来，统统倒。简单讲，走得不是很自在。这个问题就出现了。就是说，我们今天的修行，大部分都能突破分别我执，还有分别的法执。这个只触及到第六意识。我们这个色身是第八意识变现出来的异熟果报，你必须要到金刚无碍地、佛地，才能空掉它。

这个“空”有两种解释：(1)金刚地、佛地，才没有异熟果报，就是才不会落入六道轮回的异熟果报。(2)还有一种如来得金刚定，所以如来生死自在，他能突破第八意识，变成大圆镜智。他一切的病苦，击垮不了佛陀。(1)我们现在的修行，最多只能说他法喜——第六意识；他用功——第六意识；他有一点定力，不住著，都限制在第六意识。如果你精通唯识，就会发现到第六意识妙观察已经很难。

(2)第七意识就更难。第七意识叫做俱生的我法二执。它是内心死执不放第八意识的微细意识。俱生的我执，与生俱来的。俱生的法执，他一出生，二六时中，都被我法二执镇昏迷。第六意识已经很难破了，你必须第一个步骤先破能所，就是说第一个步骤，六根不要攀缘六境，这是第一步功夫。第二步功夫，有了六根不攀缘六境——妙观察的功夫，你才能触动第二个功夫——深层的我法二执，因为它是内心的。

第六意识是眼耳鼻舌身是对境的。第七意识是对内心深处的。所以，第六意识能观照，放得下，但是，那个微细的我法二执，就更难断了。(3)第七意识的我法二执跟第八意识的执著又不一样。第八意识的执著叫做阿陀那识。执著维持生命的一期生命，染污的叫做异熟果报，执著这个阿陀那识的执著，我们一期的寿命，这个接下来就一层一层的。

这个“空”有两种解释：(1)金刚地、佛地，才没有异熟果报，就是才不会落入六道轮回的异熟果报。(2)还有一种如来得金刚定，所以如来生死自在，他能突破第八意识，变成大圆镜智。他一切的病苦，击垮不了佛陀。(1)我们现在的修行，最多只能说他法喜——第六意识；他用功——第六意识；他有一点定力，不住著，都限制在第六意识。

如果你精通唯识，就会发现到第六意识妙观察已经很难。

(2)第七意识就更难。第七意识叫做俱生的我法二执。它是内心死执不放第八意识的微细意识。俱生的我执，与生俱来的。俱生的法执，他一出生，二六时中，都被我法二执镇昏迷。第六意识已经很难破了，你必须第一个步骤先破能所，就是说第一个步骤，六根不要攀缘六境，这是第一步功夫。

第二步功夫，有了六根不攀缘六境——妙观察的功夫，你才能触动第二个功夫——深层的我法二执，因为它是内心的。第六意识是眼耳鼻舌身是对境的。第七意识是对内心深处的。所以，第六意识能观照，放得下，但是，那个微细的我法二执，就更难断了。(3)第七意识的我法二执跟第八意识的执著又不一样。

第八意识的执著叫做阿陀那识。执著维持生命的一期生命，染污的叫做异熟果报，执著这个阿陀那识的执著，我们一期的寿命，这个接下来就一层一层的。

好了，第六意识的分别我法二执对境；第七意识的深层的我法二执是对第八意识的深层执著，白天，也是第七意识执著第八意识的执著，晚上也是一直执著。第七意识的执著是由第八意识变现出来的。

第八意识叫做阿赖耶识。阿赖耶识接下来这个识，就变成我法二执。因为迷了，就转成第七意识。这个第七意识反过来一直执著第八意识。但是第七意识跟第八意识的执著角度是不一样的。第七意识叫做俱生我法二执。第六意识叫做分别我法二执，这对境来讲的。第八意识不一样，叫做阿陀那识。

这个阿陀那识就是维持一期的生命，跟第七意识的执著是不一样的，维持这一期的生命，我们晚上睡觉再起来，为什么还活着呢？就是因为有阿赖耶识——第八意识。而有一股力量维持着第八意识，称为阿陀那识。好了，如果我们破除无明，没有、不再异熟果报了，法身现前了，这个时候，阿陀那识叫做清净无垢识。这个时候就随愿力，阿陀那识还是存在哦！它是清净的。

佛陀就能借重阿陀那识，清淨的，然后示现整个法界、宇宙。不休息，不休息的。阿陀那识不会被磨灭，叫做：维持他的愿力。所以，众生阿赖耶识是染污、染净和合。因此，我们被业力变现出来的这个色身，是没有办法控制的。而且，佛陀是随愿而来的，他破除了无明，没有了异熟果报，全部都是大悲愿力来的。来到娑婆世界就是演一出戏，他要在哪里降生都有办法。

所以，为什么有人问：上人，看了这个高僧大德，名气也这么大，看起来见性，也非常有修行，为什么临命终出现状况呢？答案就这个。你仅止于第六意识观察，这个第八意识的微细的根身异熟果报突破不了，只要一生病，什么高僧大德送到加护病房统统倒。为什么？那是除了佛以外，有这种功夫。所以有的人讲说：从这个果报来看，他没有修行。

噢！这个是不可以这样子的。因为唯佛到金刚地，可以转异熟果报，变成清净的圆满报身。凡夫没有办法的。你要转变这个色身，它有多难！你不相信，你拿一支针自己扎看看。随便一扎：啊~！少三个字：弥陀佛。你最多只能念一个字：阿！很痛很痛。为什么？这第八意识很难破啊！根身、器界、种子，这个是第八意识变现出来的。

这个是第八意识，所以你的修行，看起来很有修行，平常做人也很慈悲，煞有其事，到临命终，病苦一来，倒！没有办法的！除非你转第八意识。好了，这个问题就出现了。所以，所有的我相、人相、众生相、寿者相，都来自于我相。后面再慢慢地讲。前面这个问题，是有人这样问。顺便跟大家回答。为什么这大居士、领众的大居士，也能说法的大居士，不只是指法师哦！

世代的这些大居士，有修有证的人也大有人在，中国也出了非常了不起的大居士，是不是？所以，为什么说有人能生死自在，有的人没有办法突破？不能看临命终那个相，就说他生前做的都没有意义。举个例子来说，目犍连他死的时候，是被外道用石头砸死的。目犍连神通第一，你不能从这个角度就说他没有证阿罗汉果。

他怎么会得到这种果报呢？所以，论这个佛法，不能只看表象，如果有那个定力，三昧，修苦行的人，再加上般若智慧，容易自在。但是，不修苦行的人，拥有般若智慧的人，他的临命终有时候会示现病苦。为什么？因为他般若智慧很深，不过，三昧力，这个定没有办法突破第八意识。因此我们要了解，这个四相要修行，迷识的四相，都是一件很困难的事情。

所以，佛教喜欢善巧方便。为什么？因为这样比较快啊！念个大悲咒，这就比较快一点。再来，放生，这个大家都快！出钱！大家都：这个有功德。大家来！看得到。没有讲到法的東西。这跟生死没关系。跟佛教的核心价值没关系。啊！他会很惊讶的。有几个人能深入佛教的核心？没有。他就是善巧方便，就是这样子。所以，我们了解善巧方便的一定非常非常地多。

因为这个深的东西，大家听不懂，用功用不来。只好找那个比较简单的。出钱的、诵经、助念、法会、行善、造桥铺路、印经典、推广如来的正法，这个容易。但这个降伏自我，我相、人相、众生相、寿者相要破除，这个难。这个难，太难！还有更难的。

第二个叫做迷智四相。迷智四相叫做：执著能证所证、能悟所悟、能了所了、能觉所觉。简单讲，迷智四相叫做迷于证、悟、了、觉。就是说用智慧打破烦恼嘛！就是我能证、所证。虽然是智慧，也是迷。我破除了能证、所证。说：我能悟，又有被你所悟。也是迷于智慧。好了，我证跟悟，我都不执著，我能了知证跟悟不可得，能了，就有能了跟所了。

**第四个步骤，我证、悟、了，我都不执著，我觉悟了。
又执著一个能觉、所觉，这个叫做迷智四相。再讲一遍：
迷识四相就是我相、人相、众生相、寿者相，迷智四相
就是证、悟、了、觉。虽然有智慧，还是迷。迷于能证、
所证；迷于能悟、所悟；迷于能了、所了；迷于能觉、
所觉。**

这个问题就出现了。所以我们就知道，四相潜神是什么意思？就是说迷识的四相不可得，迷智的四相也不可得。这个就告诉大家：修行很难。大家如果不找一点热闹的、方便的，那也没办法吸引信徒。但是如果说一直开方便，谁救整个佛教呢？没有把道理杀到究竟义，又如何振兴整个佛教呢？沿着此岸跑，永远到达不了彼岸。对不对？对！

沿着这个善巧方便，一直用善巧方便，你怎么能够到达大般涅槃的彼岸呢？不可能。佛教需要实相义，需要究竟义。好，单复圆修，四相潜神。迷识的四相不见了，迷智的四相也不见了，这个时候，就非常好了。达到什么？【非觉违拒，】就是说，并不是我们的真觉，真正的圆觉会有抗拒。违拒就是抗拒。因为我们的真觉是不增不减、不来不去，是圆满的。

不是我们的真觉会有抗拒、能所对立，不是的。只要你【四病出体，】修禅会不会生病？会。叫做：止、作、任、灭。这个真不好解释。如来的大圆觉，比如说你妄念很多，我要止住妄念。我要止住妄念——这个叫做禅的病。人是活的，把念头止住，那像什么呀？人一定有念头嘛！这个就是修禅的一种病。唉！妄想不好。师父啊！我妄想怎么办？他就压下来、压下来。

我不要妄想，我不要妄想。但没办法，妄想一直起来。止，就用这个止的，不要想它，压下来。就是不要打妄想。像死人一样坐在那边呆呆的、呆呆的。第一种病叫做止。第二种病叫做作。就是我们刚好第二十祖跟二十一祖的对话，那一段就是作，拼命地造作。如果我们不能体会圆觉自性，拼命地造作，都离佛越遥远。

我们昨天讲的，日中一食、二六时中礼佛，造作；包括我们当今所有的法会，造作。如果我们经教不通，心性不明，我们硬要造作，那个作病，就是佛的心出毛病，圆觉的心出毛病。我们一直想用造作的，不知道造作，诸法本空，本来就空无自性，本来就是大寂灭，不知道！拼了老命，一直想去造作，造作出一种东西出来。

好，有一个人来到文殊讲堂，一个法师，他可能有一点修行，他说：上人，佛在世的时候没有早晚课，所以我不参加早晚课。我跟他讲：谢谢啰！再联络啰！好了，那你说这法师还没有体会到禪的止、作、任、灭，还没证得圆觉，是不是？你说：造作不能成佛。没错！我也了解。好了，法师那怎么办？晚上开始睡觉，没有早课，没有早课就没有一个规矩。就起来，起来就吃饭啰！我们这里六点多吃饭，吃早餐。

起来，法师也不晓得做什么。还没见性啊！个人就出现很奇怪。这问题就出来了。所以，这是个僧团，有一个统一性。虽造作，没有能作所作。所以，我们不是拘泥于一种方式修行。所以，在《圆觉经》里面讲，我们造作太强，用止来对治。我们止太强，用造作来对治。在没有见性以前，用如幻的智慧，破如幻的烦恼。禅的第二种病叫做作病。

第三种病叫做任。既然一切法不可得，任烦恼起来，不要去对治。来啊！咱们什么都喝，什么坏的习惯，虽然没有杀人放火，任病，放荡自己当洒脱，行为不受限制。持什么戒啊？法法本空。持什么戒？身口意放荡，当作洒脱。种子、烦恼那么微细、不断，不下一点功夫，任这个妄想，不管它。把自己以凡法滥圣，就把自己当作圣人。事实上没有证量，没有达到圆觉，戒也不持，任生灭妄想心一直出现，一直觉得：我是圣人。

以凡滥圣，这个叫做任病。任习气、种子起现行，不加以克制。灭病，有点类似止。就像外道的，受想行识那个想，妄想太多了，我像鱼把它冷冻起来。他没有无漏智慧，灭，灭掉妄想，灭掉妄想就是灭掉真如啊！妄想的当下就是真如。把妄想全部冷冻起来，就像外道一样到无想天，冷冻起来。灭，就是把妄想冷冻起来。可是没有无漏的般若智慧啊！不是连根断烦恼的般若智慧。

微细的执著还是没有办法。所以，这外道经过了八万四千劫，烦恼又复活了。又掉到六道轮回，三界的六道轮回。所以，我们这条路很危险，很辛苦。不修行，不对，我相、人相、众生相、寿者相，是非不断。

有人的地方，一定有是非。迷智也是一样，开始修行也迷惑了，我能证，我能悟，我能了，我能觉悟，一直迷于智（智慧）。修行也不对，因为没人开示，总觉得自己很行。这个叫做迷智四相。

好了，四病出体，禅病叫做止、作、任、灭，把妄想统统冰冻起来。四病出体，把这个止、作、任、灭统统离开，让它离开了真如之体。这八个字，说：非觉违拒，四病出体。不是真觉，去抗拒、违背对立，真觉不会抗拒跟对立的。只要止、作、任、灭能够离开我们真如之体，我们圆觉自性就没有毛病。大圆觉【心】性的【华】就能够【发明。】开发出来。

【慈】就是应慈法师，现在写这本《圆觉经讲义》序文的叫做“慈”，印光大师就叫做光。那我慧律一个字，叫律。那个子小小的，叫小律律。我听了也觉得很奇怪。应慈，写这本序文的法师，这当然是谦虚啦！**【愿】**意**【追随】**圆瑛大师的**【末后，长中下期，】**长，一百二十天。中期，一百天。下期，八十天。在座诸位，再稍微注意一下，比丘的结夏安居，纯粹比丘。

注意哦！菩萨的结夏安居，四众都可以。菩萨、比丘、比丘尼、男居士、女居士，都可以和合，做菩萨的结夏安居。这不叫做结夏安居，叫做长期、中期、下期，长的120天，中期100天，下期80天，能够【克念摄念而加行。】克制自己的念头，摄自己的妄念，而加功用行，叫做加行。

【别遍互习，】那天我们就讲过，奢摩他、三摩、禅那，

单一修行叫做别；两种加起来叫做遍，单奢摩他、单三摩，单禅那，遍就是交互，两种或三种加起来一起修行，叫做遍。所以，我们第一天如果不讲，今天看起来，不晓得在讲什么。所以，奢摩他、三摩、禅那，单一修行叫做别修。两种或三种加起来，叫做遍修。互习，相互的学习。意思就是有时候单一（别），有时候互相，两种、三种，【业障惑障而消亡，】或许业障、惑障就能

够消亡，众生的业力是非常可怕的。业障、惑障，我们称为事障或者叫做理障，对道理不懂，迷惑颠倒。或者到我们的身体果报，业障现前，那都来不及了。我们业障、惑障能够消亡，就能【成就慧身，静寂觉遍，】如果我们能够入这个三观（奢摩他、三摩、禅那）达到究竟，觉性遍于法界，那么就能够在【百千世界，佛境现前。是以闻五种名，】

诸位！这五种名，你们翻开后半部，序文总共有四页，一下子就看完了。此经共有五名，乃如来金口，亲自命名。哪五种名呢？(1)大方广圆觉陀罗尼，(2)这本经又叫做修多罗了义，(3)《圆觉经》又叫做秘密王三昧，(4)《圆觉经》又叫做如来决定境界，(5)《圆觉经》又叫做如来藏自性差别。简单看一下，时间到，我们再来解释。叫做五名。听到这部经典有五种的名义，这个善根都不

得了，【超刹宝施福，】超越你用三千大千世界刹宝，就是超过你用三千大千世界饮食、医药、卧具布施给三宝。你只要听到《圆觉经》这五种命题，就超过三千大千世界的布施（施福）。因为施福如果没有般若智慧，叫做痴福。

《圆觉经》的【说半偈义，】说半偈的义理，因为它能令众生解脱，就【胜】过恒【河沙妙门，】因为它是最

究竟的法门。【实由无法不持，】因为这个《圆觉经》正因为包括一切的法，都包括在里面，【无机不被者也。】没有根器不被加被的。【如】（就像）【善财不出道场，】就像《华严经》里面的善财没有离开道场，就能【遍历百城之法，犹】（就像）【海幢】海幢是个比丘，他修的是般若波罗蜜三昧光明法门，这是海幢比丘，因为他修的是般若波罗蜜三昧光明法门，

【常冥寂定，】 就是一直冥合三昧的正定。就是说，如果你听这部《圆觉经》，二六时中就像《华严经》讲的海幢比丘修般若波罗蜜三昧光明法门，常常在定中，常常冥合佛的寂定。如果有了三昧，【广开佛事之门。圆觉宗通，】意思就是说，我们圆觉就是我们现在讲的这个圆觉宗能够通达【第一义谛，】圆觉宗通，第一义谛，也通达。有一天，我们【大悟】见性了，

【而岂】（怎么能够）去【假他】人之【求，】我们不必假借别人而求。我们只要回光返照，当下【内证而应须自决】师父一再强调，修行，身心不可取代。我只能给你增上缘，关于你要不要改个性，关于你要不要破无明，关于你要不要证得解脱，我就没有那个能力跟能耐，只能启发大家的法，所以，内证而应须自决。这个就告诉你：修行，别人没有办法取代。

但是只要我们通达圆觉。【：似冰含水，】就是：冰就是固执不化，就像一切众生的执著如冰，但是内部是含水的圆觉自性。这意思就是说：众生是刚强难化，执著如冰，但是，你不要放弃。你要有这个耐性，通常，要有耐性只有佛。有时候在度众生，我这个耐性，快被他的无明执著之性，快磨光了。我还没有磨出他的佛性，我这个耐性就快用完了。真的，不骗你的。有时候，就：

噢！好累！真的！因为我们用的是佛心，但是时间不够啊！有时候没办法啊！上人，来，合个影。好了，师父讲经下来，已经很累很辛苦了。好，人家从天津来，从哈尔滨来，合不合影啊？人家要合个影，这样不行吗？行！所以，我常常感叹，就是说，噢！度众生，我们是有这个愿力，但是，实在没有这个体力。这个妈妈团体照完了，来！咱俩合个影。来的时候，那个在家居士

（领导）：这么不守规矩，去！去！去！对不对？吵什么！不知道法师的辛苦吗？那些居士就很听话，就赶快跑到流通处去了。没有半个了。在家居士（领导）就跟师父讲：好了，统统走光了，来，咱们合个影。来，咱俩合个影。他把别人都赶走了，全部赶走了。全部走了，还：咱俩合个影。就来吧！要上来的时候，又来一团武汉的。本来照相是这样子的，接下来，第二团，好又要

上去，上人要休息了。人生有三大急，内急是十万火急。又来一团，就~……然后，我就跟他讲：快点、快点、快点。实在是内很急。上人，我们刚刚来啊！好了，所以，现在问题就出来了，已经没有办法立出规矩，这个也没有办法去规定什么时间来拜访不来拜访，所以，就是说，菩萨发心很好，但是没有那么大体力。所以，似冰含水，就是执著的众生，你不要放弃，因为

他里面有圆觉自性。所以，学佛的第一步，你一定要有柔软心。【融通】后【而岂有凡圣等殊；】只要你能融通圆觉，每一个人都有光明的圆觉自性，哪里有凡圣等殊，有什么差别呢？【如】（就像）【金与环，】就像金子打造出来的手环、耳环，印度还有鼻环的，还有那个舌环。那个年轻人也不知道为什么去贯串一个舌环？不知道为什么？好了，金打造的手环、耳环等等，

【展转而更无佛生差别矣！】展转，就是体用差别。体是相同的，现在展转出来的业力，就像金子展转出来的手环、耳环，虽然形状不同，都是金子。虽然他是众生，可是也有圆觉自性。只是体还没有被发现。展转而更无佛生差别，也没有所谓的众生，也没有所谓佛的差别了。

【公元一九五二年仲冬 拈华老人应慈 谨撰】

一九五二，我刚好差一年。我一九五三年出生的。仲冬，

写这本序文的第二年，我就诞生于娑婆世界。这开玩笑的啊！我怕你们睡着了。我这个诞生是完蛋的蛋。好了，公元一九五二年仲冬，拈华老人，拈华就是禅宗，精通禅宗心法的微笑，拈华（花）微笑，拈华老人，就是禅宗精通心法的。拈华微笑的老人，当然就是自己谦卑的自己的称呼，叫做应慈，这是应慈法师，这是很有名的，非常有名的法师。谨撰，就是对圆瑛大师备极的推崇写

这本《圆觉经》的讲义。

有一些人要请我写序文，但是，我们也不了解他，这就表示认同哦！所以，写这个序文，要给人家写序文，是要很小心的。因为我时间有限，大部分我都没有写序文，如果是比较熟悉的，比如说我们认识的，就写个：发菩提心。发菩提心，这样就好了。写这个序文就是一种推崇、赞叹、认同跟肯定。

好，我们昨天说迷智的四相跟迷识的四相。迷于意识就会坚固的我执、我相、我见。所以，四相具足，我相、人相、众生相、寿者相。迷于智的修行，是因为在修行的阶段当中，虽然有点智慧，可是，根本的佛智还没有开发出来，所以会得少为足。所以，有能证、所证，这种智慧就是一种障碍，叫做迷智四相。

有能证、所证，有能悟、所悟，能了、所了，能觉、所觉，这个都是一种智慧的障碍，我们称它迷智四相。

那么，禅有四种病，就是修禅会不会出毛病，一定会出毛病，叫做止、作、任、灭。那么，我们大悟见性，开发了自性的圆觉后有什么好处呢？现在你的运作要快。

这个很重要的，非常重要的。

**善男子！一切障碍，即究竟觉：得念失念，无非解脱；
成法破法，皆名涅槃；智慧愚痴，通为般若；菩萨外道，
所成就法，同是菩提；无明真如，无异境界；诸戒定慧，
及淫怒痴，俱是梵行；众生国土，同一法性；地狱天宫，
皆为净土；有性无性，齐成佛道；一切烦恼，毕竟解脱。**

这一段是在告诉我们，智慧成就以后是一个什么样的境界？简单讲就是佛是什么样的一个境界的圣人，还有一点特别重要，你必须把终点拿来起点用。诸位！如果你把佛陀的境界认为很高、很遥远，与我无关。那么，今天听这个《圆觉经》就失去了意义。因为你也有圆觉自性，记得！要把如来的终点——大圆觉智海，拿来我们当下来用。这样，简单讲，你的心性就是佛，就充满着佛陀的圆觉，平等不二。

好了，那么成就以后的境界，我们依据经典，看一下。

噢！这个不得了！

诸位！重点是凡夫把它二分法，所以，他会活得非常地苦恼。

简单解释一下，往后讲到这一段，再来详细地探讨。

善男子！如果一个大开圆觉自性，见到真如本性，等同一真的法界，如佛一般的境界，这个时候，一切障碍，即究竟觉，

所有的障碍，他这里讲的统统叫做当下，一念之间，迷悟一念之间，所以一切障碍当下就是佛陀的究竟觉。得念失念，因为得跟失都是一种妄。真正成就圆觉的人，没有得失，没有得念也没有失念，因为，注意哦！有念，他就会失去智慧之念，这个叫做头上安头。众生为什么会轮回、大的障碍，就是因为识心分别，就是有念。

所以，这个有念就会失去智慧之念。因此，真正的智慧是没有得，也没有失。好，这个就是说，众生的得念、失念的当下，就是圣人的正是解脱的时候。世间人所谓的拥有或者是失去，都不知道它是缘起如幻的。在法界性来讲，是不增不减的。所以，拥有称为得念，失去称为失念。得跟失，都叫做妄的当下，无非都是解脱。

什么叫无非都是解脱？因为圆觉自性没有得跟失。得、失是众生的妄执。所以，众生没有智慧，就是因为有得失，太强烈的得失观念。

成法破法，皆名涅槃。诸位哦！在这里就更能体悟什么叫做无自性。我们说人有生老病死，那么，世界有成住坏空。那么，我们今天所谓的成就众生，说我们成法的缘起。那我们说坏了众生，名为破法，坏了众生的法身契合名为破法。

当然，这个在众生来讲，是很严重的。但是，我们要了解就一个证悟圆觉来讲，成，不可得；破，也不可得。成，空无自性，不可得；破，空无自性，不可得。不可得即得涅槃，如是得。所以，成法破法，皆名涅槃。换句话说，一个圣人，那个不增不减、不生不灭的涅槃真如自性，是从没有增减。二六时中，他都是如此的坚固自己的道念，不会纠结在成跟破的假相里面。

所以说，成法空无自性，破法空无自性，破法就是坏，是不是？当下就统统不增不减。皆名涅槃，不生不灭。智慧愚痴，通为般若。也是不二。当我们放下了这些所有得失、有无，现在充满着如来的智慧，本来的面目，并没有所谓智慧或者是愚痴。因为智慧是标榜圣人的，愚痴是说明凡夫的。这个时候，大开圆觉，就不是这样子。所谓智慧、愚痴，是众生在自己分别。

这个时候，如果大开圆觉的人，当下统统叫做般若。菩萨外道，所成就法，同是菩提。诸位，同一个一真，同一个大开圆觉的真如自性，无法不包容。这里面没有：内道、外道，佛道、外道，圣道、凡道，菩提道、烦恼道，统统没有。也无所谓菩萨道、外道所成就法。为什么？它都空无自性。换句话说，如果这个外道他也善根深厚，回归到佛道，佛陀讲的：空无自性。

这个时候，他就能体会如来的究竟义。这个时候，外道就会转成佛道。在座诸位啊！有两尊佛陀的大弟子最能表法的。一个就是舍利弗，一个就是目犍连，这两个一开始统统叫做外道。所以，在证悟圆觉的圣人，他的包容性是如佛一般的。有缘说法令解脱，无缘合掌令欢喜。菩萨的心，证悟圆觉是没有敌人的。他是绝对的包容，在这个绝对的包容，外道来，我们也给个最起码的尊重。

在一个圣人彻悟以后，般若大开圆觉的时候，菩萨、外道都不可得。所成就的法当体即空，同是菩提。因为不可以离开一真法界，不能离开圆觉自性。所以，这个时候，回归到当下。

无明真如，无异境界。所谓无明，指的众生。所谓真如，就是佛陀。这无明当下就是真如，平等不二，没有任何的差异。

差异在你的分别心，差异在你的无明，差异在你的知见，你非得要定一个妄想来定义外境，变成概念，把这个概念实体化，你的脑筋就会永远转不过来。道业是可贵的，但是我们一直执著这种缘起如幻的不实在的世界，硬要说去讨论一个怎么样，是没有办法的。所以，所谓的原则，是共同的感觉、感受。但也不一定叫做对或者是错，因为法无定法。

所以，这个无明当下，其实就是圣人的真如。这里面也没有所谓无明跟真如，无异境界。你就知道觉，成就以后，他的心有如此的喜悦，如此的安详，如此的平等。坏就坏在我们无量劫来自己的妄想，太可怕了，把外面那个境界设定为无明、敌人，那你就是无明，就有敌人。融入了无上正等正觉的大圆觉境界，就没有这个东西。

诸戒定慧，及淫怒痴，俱是梵行。梵行意思是空无自性，不著清净，名为梵行。如果著于清净，名为染污之行。因为清净是超越染污，超越清净，名为梵行。所以，如果你没有离相，简单讲，你就不可能叫做持戒清净的人。那个不可能。

众生国土，同一法性。为什么？无性。众生所住的，空无自性。诸佛所住的，也是空无自性。同一法性，平等不二。

**因此我们现在要了解，我们内心要自己创造自己自性的
清净净土。自自然然地发愿，信愿行；立刻就能感得极
乐净土。为什么？同一法性啊！从《净土圣贤录》里面
来讲，往生极乐世界，西方三圣来接引，都是当下的事
情。可见，净土就是禅。完全都是当下的。那因此我们
就了解，往生极乐世界的人没有中阴身。诸位，如果我
们从台湾的这些高僧大德，有高僧大德走了以后，这个
顶部七天都是热的。**

顶部，有的人摸错了，摸到（前额）这个地方，他摸错地方了。有一次，我去跟人家助念，在家居士先去，他一直在摸这个额头，他摸错地方了。人家讲的是：顶圣眼生天。他一直摸这个额头。我们也不晓得这个居士的来历，怕他生气。他摸错地方了。要摸这个地方（顶），不要摸这个地方（额），（额）这个地方是天堂的位置，神识从眼睛出来或者是从口这个地方。

顶部是圣。

这个脸（含额）最慢凉，这个是天界的。

心脏跟两手，这个地方热的，是人。最慢凉的。

那么，台北的一个居士，台北那个，（我）去加持，他很聪明，他很善良。香港，人家听得懂听不懂，他也去。这里的《安乐妙宝》灌顶，他也来。虽然他不是一个大修行人，可是他对佛法僧有信心，很善良，一辈子都不可能造恶业的。

他的顶部这里，我去跟他加持，台北啊。（顶）这里是热的，就非常不可思议啊！善良、对佛有信心，我们来到这儿，他也随喜。老婆布施心也很大。你看这个就是说，要能够主动，才能够改变根本业。因此，你今天坐在这个地方，还没有办法成就像佛一样的大成就、大觉悟，那这个八识田中落下去的功德法身，那不得了，不得了！因为你们的根本业必须自己处理。

我没有办法，我给你增上缘。

所以，人家这个师兄，他就很聪明。为什么？灌顶不缺席，香港闻法，他们也去。是不是？

所以，以这个来讲就很明显，非常明显。

诸戒定慧，及淫怒痴，俱是梵行。为什么戒定慧及淫怒痴统统叫做梵行呢？诸位啊！淫怒痴的当下，如果那个人能体会空无自性，正是佛的境界。意思就是说，佛的境界跟众生的境界，全在当下的一念之间。

你不要失望，不要难过，你有希望成就无上正等正觉的圆觉自性。纵然你现在淫欲心重，常常发脾气，也没什么智慧，但是，如果你能善用圆觉自性，当下就是戒定慧。这个统统就佛的角度来讲，大开圆觉的角度来讲，戒定慧不可得，淫怒痴不可得，俱是梵行，这一句就有一个重点，就是佛不会看不起众生。因此众生国土它同一个法性，就在当下。地狱天宫，皆为净土。

就如来的角度来讲，所有的苦难的地方，统统平等，都是佛的净土。这个就是众生看到的，极度的恶劣，因为它是由善业跟恶业交织而成。

在《瑜伽师地论》里面来讲，说：我们如果投胎成人（欲界），那么，色界、无色界就跟在八识田中里面。这是《瑜伽师地论》里面讲的。那么，如果我们投胎到色界，那个八识田中，欲界的种子跟无色界的种子也存在。

那么，如果我们转世到无色界，那么也具足欲界跟色界所有的种子。阿赖耶识异熟识转到哪里，就具足三界的种子跟起现行。

那么，因此我们就知道这个三界是虚妄的，是业力在转变的，就像幻灯片一样的，转变的。

佛陀为什么讲诸法如幻、三界不可得？就是三界是由我们的欲望变成欲界。由我们的三昧定力变成色界。当然，这是不究竟的三昧。

由我们除去欲界跟色界，达到无色界的境界。这我们就知道，三界虚妄，唯是一心做。万法不可得，都是业力转变出来的。

在这里又讲到一个很重要的观念，也就是说，你要把它定义成恶，那它就是恶。你要把它定义成无碍，这个事情就是无碍。这个就变成学佛的人，你怎么去看这件事情。你要怎么去看这件事情。如果不落入主观、强烈意识形态，那么，我们的心就会转化成净土。

我们如果一定要强烈地去攻击、排斥，让内心纠结，我们就会把自性的净土转化成业力的秽土。所以，净秽取自于心，无关于他处。这个就告诉大家：完全要对自己负责任。所以，地狱天宫，当下都是净土。有性无性，有性就是能成佛。无性就是不能成佛。有性无性，齐成佛道。这个在后面有讲，声闻、圆觉、菩萨，还有不定性，还有阐提，后面会有讲。会找个时间，我们会把它念一遍。

有性就是有可能成佛的。无性就是不能成佛的。唯识学把它分成五种，但是如果一个大开圆觉的圣人，叫做齐成佛道。

最后一句，总结：所有的一切烦恼，都来自一颗无知的心。如果你能顿悟圆觉真如自性，当下必定解脱。所以，你不解脱不能怪任何人。简单讲，都是自己的问题。不要让内心里面对缘起的假相迷惑，而让自己痛苦不堪。它不是真实的东西，它在欺骗你的清净自性。

不要被欺骗，就是圣人。因为凡所有相皆是虚妄。所以，人之所以痛苦，在于追求错误的东西。一切烦恼，来自一颗无知的心。正是如此。一切烦恼，毕竟解脱。这个，在座诸位，就是在说明觉悟成就以后的佛陀，他什么都是幸福的，什么都是超越的，什么都不会去纠结，什么都不会去死执不放，而让自己痛苦不堪。但是这个听经闻法，我也年轻过，所以我能体会今天你们的心情。

像我出家以后，因为我以前练过跆拳道。有一次，在山上，那时候还没有建讲堂，晚上在休息的时候，梦到别人欺负别人。

我说：你怎么可以这样子？

有正义感。

那个就：关你ABCD到P的事。

然后，就在睡梦当中就：啊！

就打起来了。结果一踢，踢到墙壁。

啊！醒过来，因为习气还是在。

所以，我们很清楚，没有大悟见性，需要给他一点时间、宽恕，道理虽然懂，他会继续纠结。

所以，有的人修行，修了一阵子，来到这儿，就问上人：

上人，我放不下，怎么办？

我说：继续痛苦。

那我要是再继续放不下呢？

我说：继续难过。

那我怎么样能够快乐呢？

在一天，放得下、解得开，这个时候就毕竟解脱，还是自己的问题。答案就是这样子。

接下来，今天把精要全部取出来。

修行想要成就，

经文：善男子！末世众生希望成道，无令求悟，唯益多闻，增长我见。【善男子！末世众生希望成道】，就像今天，大家想来听经闻法，无非是想成就道业嘛！【无令求悟】，就是把那个心等待开悟，就是不知道那个悟是回归当下，没有任何的时间，没有任何的距离。我等、我等、我等等等，那要等到什么时候？无令求悟，就是把那个心——我等待明天才开悟，那个无量劫后，你也不可能。

所以，真正的禅，言下须悟、言下大悟，就在当下。这句话的当下。所以，无令求悟，千万不要将心待，千万不要等待。【唯益多闻，增长我见】。唯益多闻就是说，没有化作实际的心灵解脱的智慧，是真的关键，是在圆觉自性，不是在语言文字，听了多少法，如果你不会运用，妙用不出来，叫做唯益多闻，增长我见。

就是说，我懂了不少的佛法，这样出去算是一个佛弟子了。出去以后，人家一批评佛教。哇！又发大怒了。那这样的话，刚好跟佛陀讲的相反。如果我们承认是佛陀的弟子，不但是增长见闻，同时必须化作无相的忍辱。因为成法破法，无非都是圆觉。他来伤害你的当下也是空。记得！保持如如不动，这就是真正的佛法。

因此赞叹你，如果你动一个念头，去增加喜悦，简单讲，就不能证得圆觉自性。

如果人家诽谤我们，我们动一个念头：“将来我一定要让你好看！”

那完了！这个又是凡夫的心。成就圆觉的人，赞叹、诽谤，等如虚空。没有什么增减的，因为他不必去担忧别人的恶业。

造恶的人是最悲哀的。他以为攻击、伤害、诽谤别人，是别人在承受痛苦，这是很严重的错误。

佛陀在经典里面讲了一句话，说：铁生锈，会腐蚀自己。这句话，不知道你的体会是什么。那个铁生锈，会腐蚀自己啊！我们今天起了这个攻击性，谩骂、诽谤，你到最后是腐蚀自己的清净心。你不会伤害到对方，不一定能够伤害到对方，但是，你会先腐蚀自己。换句话说，就没有圆觉自性了。

好，看经文，你要怎么修行，才能成就呢？看经文就好。

但当精勤，降伏烦恼，起大勇猛！未得令得，未断令断；

贪、嗔、爱、慢，谄、曲、嫉妒，对境不生；彼我恩爱，

一切寂灭——佛说是人，渐次成就。

但当精勤，降伏烦恼。

佛陀讲的这个就是一针见血，就是跟外境无关，所有的就是跟你内在那颗心，起无明还是要悟真如，就看你的功夫能不能向内降伏烦恼。降伏别人很容易啊！所以，与其让人家怕你，不如让人家尊敬你。别人怕你，你有权有势，人家不一定尊敬你。所以，如果我们一个人能够降伏烦恼（自己的烦恼），人家会很尊敬你的。

所以，与其让人家怕你，不如让人家很尊敬你。凶没有用的。你凶起来的时候，晚餐吃不下，半夜睡不着，你害了谁啊？你以为大声就可以解决事情啊？愤怒让众生彼此之间都不愉快，有什么用呢？所以，我们要了解，向内降伏烦恼，起大勇猛，起大勇猛哦！还不是普通的精进哦！简单讲，就是要下定决心。

未得令得，未断令断。就是说，你想要降伏这个烦恼，起大勇猛，重点：入如来无分别智慧，入于如来大圆觉自性。就是用这个来起作用。如果你没有得到如来的无分别智，加油！如果你没有入如来的圆觉自性，你要加油！为什么？未得令得。

所以，禅宗里面讲，悟即得，不悟不得。

未断令断。这个烦恼只要有一点点微细的起念，都不能宽待，原谅自己现在的烦恼，就是制造未来的生死。我相、人相、众生相又起来了。彼此、人我相困扰不已。诸位！如果我们也想往生极乐世界，这四相，你必须要慢慢看淡泊一点。我相，不可得；人相，不可得；众生相，也不可得；寿者相，也不可得。

佛陀教我们叫白骨观。你今天你对那个人不满，那个人不存在，因为那个人是一堆白骨所构成的，架构这个色身，他不存在的。人相，哪一个人不是一堆骨头构成的？所以，佛陀教你白骨观。立刻就知道菩萨没有我相、人相、众生相、寿者相。所以，未断令断。

贪、嗔、爱、慢，就是贪心、嗔恨心，爱心就是执著，亲情上的执著，乃至对境界上的贪染、不舍。

你什么都带不走，你能带走的，就是那个业，业力的第八意识。

慢，就是我慢。这个慢，很难断除，非常困难断除。这个“慢”在《华严经》里面讲，难到什么程度呢？难到最微细的时候，自己不知道。

这个慢，是很可怕的。好，例如说，我们今天弘扬正法，他也知道这个法师讲的是究竟义，但是，这个名气太大了，他本身如果也会说法，假设说，是用如来自性，他会随喜、会赞叹。他如果也会说法，但是听到更大名气的，一下子，他会不舒服。

简单讲，嫌弃那个人，同时抛弃正法。他就宁可我慢，也不相信对方的真理。就是说，除掉那个人，也除掉他所说的真理。这是《华严经》讲的。

所以，这个傲慢是很可怕的，一种病态，但是一般人没有办法去觉察到。而且这个慢，它是遍满每一个人的细微生活里面，都遍满。

慢，就是高傲，简单讲，我见、我爱、我慢、我相，这都有交互的一种我慢。所以，这个我慢高山，不留德水。这个慢，很微细。什么自己的意见、看法，这个也是我慢。什么都不满，也是我慢。

这个我慢的人，你要让他过快乐的日子，不太可能。在这个世间就更难。

比如说，一个长得漂亮的人，很难没有我慢。一个人读到博士，也很难没有我慢。因为他学历高，或者她长得很漂亮，或者男人很有成就。随便你都可以看到那种傲慢。虽然他生活八面玲珑，但是在微细眉宇之间，你都可以看到他的眼神，充满着傲慢。问题是，他觉察不出来。

谄、曲、弯曲。佛陀比一个例子，如果你有一天到高山去。诸位，他就问徒弟，说：你们到山上去，如果那棵树，树干是直的，它可以挺拔而出，高耸而立。那如果说，这棵树长出来是弯曲的，像藤蔓一样的弯曲，它不可能出类拔萃。意思就是说，耿直的人、通达真如自性的人、没有谄曲心的人，容易成就道业。

直来、直往，没有谄曲心。

嫉妒，没有一个人不存在的。我们化作另外一个角度，变成一种荣耀。嫉妒，所以从小的观念就是会读书，要嘛第一，要嘛唯一，是不是？我承认小的时候也是这样，如果人家第一名，站在我们前面，我们就会不舒服。学佛以后就知道，哎呀！这个也是一种佛陀讲的，不应该的心态。

对境不生。对一切境界，都知道一切境界空无自性。

彼我恩爱，恩爱，爱河千尺浪，苦海万重波。人之所以掉进生死的无尽的波浪，就是恩恩爱爱。他不知道诸法本空的道理。一切寂灭——佛说是人，你如果能这样子，佛说是人，渐次成就。渐次成就哦！你看看哦！才能够渐次成就。

这一段再用简单地贯串一下，你会发现这一段很重要，很可贵。

修行想要成就，善男子！末世众生，希望成道，千万不要等待开悟。等待开悟，就是明天。明天再一个明天，多少的明天蹉跎一生一世。唯益多闻，增长我见。听了那么多法，只是好跟人家辩论而已，不能化作如来解脱的实境（实际的境界），不能化作圆觉，

那么，你的修行走上悲哀之路。虽然也种了一点善根。

你要怎么做呢？

但当精勤，向内降伏烦恼，务必要起大勇猛、大精进。

为什么要大勇猛？不这样子，烦恼断不了。众生叫做烦恼恶性循环。未得令得，还没有入如来的无分别智、圆觉的自性，应当未得令得，就是让他尽快地开悟。

烦恼未断令断。所有的贪心，对境不生。所有的嗔恨心，对境不生。所有的爱心（执爱之心），对境不生。所有的傲慢，对境不生。所有的谄曲，不能成就的弯曲心、谄媚的心，这个不能成就阿耨多罗三藐三菩提的心不能生。嫉妒心，不能生，叫做对境不生。还有一点，困死男女的感情，彼我恩爱，一切寂灭。

为什么？因为是牵引入于生死。

佛说是人，渐次成就。

诸位，佛讲的跟世间人（的言行）都刚好相反。

你可以看看小说，男女的感情，刚好都是一种题材。所有自古以来小说，包括琼瑶小说，包括一些金庸武侠小说，你就知道，这些叱咤风云、江湖的浪人，多么地洒脱。碰到感情，死路一条。

所以，我们要了解，这个无量亿劫来的生死，就是纠结在彼我恩爱。那么，我们是不是说做一个没有感情的人？也不是。我们要能够把它升华，升华变成如来的慈悲，一直升华到大慈大悲。爱，既然沉沦，那么，我们就宽恕、包容、无所住、升华自己。

好了，这个就是提前告诉你，怎么样能够成就。

我们先把重点抓出来，让你这四天的课程不虚此行。看

经文：

善男子！末世众生欲修行者，应当尽命供养善友，事善知识。彼善知识欲来亲近，应断憍慢；若复远离，应断嗔恨。

善男子，末世众生，欲修行者，你如果不修行就没话说，你想要走修行的路线，

应当尽命，供养善友，你应当信心具足，舍生命拥有一切要供养善友。供养善友，就是（供养）善知识。事善知识，事奉胜善知识，要好好地事奉善知识，因为那是法身慧命的增上缘，特别的重要，没有他，法身慧命活不过来。这佛法没有人引导，你哪有办法咧？

彼善知识，欲来亲近，应断憍慢，就是说那个胜善知识，主动要来度我们，欲来亲近我们，应当断憍慢。意思就是说，你看，我受到胜善知识的宠爱，我受到善知识的眷顾，你看，我多么地有善根，我多么地有修行。可见我是再来人。然后自己这样解读，说他自己是再来人。也对！是再来轮回的人。

**这彼善知识，想要来亲近，应断我慢，用现在的话来讲，
师父要度你，你千万不要生起说：是我善根深厚。**

**接下来，更糟糕的。若复远离胜善知识，远离，应断嗔
恨。远离的意思就是说，任去不复追随，此后永不求彼。**

看小字的，中间：

善知识离开了以后就嗔恨，

为什么以前要说法，现在问一句法都不要。善知识离开了，他就说：任去不复追随，什么了不起啊！什么善知识！就开始起嗔恨心了。用自己的角度在解读：任去不复追随，此后永不求彼。我呸！因为那个“我呸”是我加进去的。因为我看有一首歌叫做“我呸”。

吓了一跳，还有这种歌。所以，这后面我加进去的。

好了，你看，你就知道这个众生的我慢有多困难。真的很困难。教化他也不对，不教化他，离开也不对。你叫胜善知识怎么做呢？

没办法，做人真难，是不是？

看经文。

现逆顺境，犹如虚空，了知身心毕竟平等，与诸众生同体无异，如是修行方入圆觉。

诸位哦！想要成就，现逆境、顺境犹如虚空（现逆顺境，犹如虚空），这意思就是说，如果那个胜善知识逆、顺，就是那个善知识远离叫做逆，亲近叫做顺，想要成就，都不管善知识去远离（的逆境界）或者亲近的顺境界，

你的心，你想要修圆觉菩萨之行，我必须心等如虚空，你必须彻悟诸法本空，了知身心，毕竟平等，因为无相。这个时候，如果你再观照一下身心碎为微尘，火化剩下来那堆骨灰，我都不知道你今天在争执什么，了知身心，毕竟平等，与诸众生，同体无异。这个时候，我们大悲心就起来了。大悲心就是说，这个众生很恶劣，但是，他也是我心性所显现出来的一位众生，我不跟他计较，

稳住自己。因为同一个真如之体，平等不二。

如此修行，方入圆觉。

诸位，这八个字必须画双红线。你必须要按照这样子做。

这一段经文再把它贯串一下。说：

善男子！末世众生，如果你想要修行，你必须尽心尽力地去供养你的善知识，事奉善知识。

彼善知识想要来亲近，不能说善根深厚，你看，上人

主动找我，应断僇慢。

如果有一天胜善知识离开，那就说：任去不复追随。什么善知识？还不是一样我慢！开始起嗔恨心，善知识什么缺点都冒出来。应断嗔恨心。

无论善知识现远离的逆境或者是亲近的顺境，我们修学圆觉自性的人，心都必须等如虚空。了知身心，毕竟平等，与诸众生，同体不异。如此修行，方入圆觉。才有

办法入佛的境界。圆觉，才有办法入佛的境界。

你想入佛的境界，这个可没有那么简单。

（下面）这一段就更重要了，圭峰大师。诸位看：

圭峰大师云：夫菩萨化身，权道难测，但依法门，莫疑其迹，不以顺行，即效虔诚，或睹逆行，便生憍慢。

圭峰大师这么说：菩萨，指的是胜善知识，菩萨的化现，来娑婆世界度众生，权道，就是方便善巧，很难去测度

的。你只要依胜善知识所讲的法，但依法门，莫疑其迹，千万不要疑惑他的示现方式。有的善知识脾气很大呢！不是棍棒，就是喝叱。我们凡夫看不懂圣人为什么要这样子。就说：你只要依照他教导你的法门，千万莫疑，千万不要起疑心他所示现的方式。迹，就是痕迹，看得到的方式。因为你凡夫看不到，不了解说菩萨这是示现的。为什么上人每天骂我？你这个没有用的家伙！然后，

骂两句，就：有什么了不起！

像我们以前，有传统的观念，跟现在孩子不太一样。我以前讲过了。

有一次在南普陀华是学院的时候，学生没有请假去放生。放生以后，广化律师知道了，哇！台语说：不得了了！他桌上的东西立刻就丢过去，学生都吓坏了，赶快跑着求忏悔。

所以，我们还有相当的尊师重道。

现在孩子不太一样了，你东西丢过去的时候，他就会捡起来：喂！这是啥情况？这是什么状况？我去放生耶！

上人应该做表率啊！这就不一样了。现在的学生，可不是我们以前那种传统的。

所以，我们莫疑其迹，千万不要怀疑他所示现的方式，不以顺行，即效虔诚，因为每一个善知识示现的不一样，

他有自己的修行方式，他的修行方式不一定完全适合你。就是说，我们要效法，比如说他日中一食，你的胃很严重，你为什么一定要效法他日中一食呢？他长坐不卧，我们一天都睡八个小时，你一下子要学长坐不卧，这不可能的呀！我们在忏公那边，大家都想学不倒单，学过这个不倒单。然后也有的人：我告诉你，我要学不倒单。第二天醒来：是谁？把我推倒在床铺上？你看，那个门

还锁着，没有人进去。他很自动的。谁敢把你推倒在床铺上呢？我们没有那个功夫，不要修不倒单。但是，也不要一直修倒单啊！也不能一直睡一直睡，睡到，哇！那个太over太过分了。睡到连佛菩萨来要接引，他就说：等一下，等一下，我再睡两个钟头。即效虔诚，所以，不一定说我一定要效法上人、善知识。或睹逆行，逆行就是说：上人怎么可以示现这样子！便生傲慢。跟他的

理想……我很景仰上人的，你怎么示现这样子？跟我的理想有落差。我从此以后不恭敬你。便生傲慢。

底下，噢！这个《大智度论》讲得太好了！这一段你好好看一下。

故《智论》云：于诸师尊，如世尊想。若有能开释深义，解散疑结，于我有益，则尽心敬之，不念余恶。如弊囊盛宝，不得以囊恶故，不取其宝。又如夜行险道，弊人

执炬，不得以人恶故，不取其照。菩萨亦复如是，于师得智慧光明，不计其恶也。

故智度论这么说（故《智论》云）：于诸师尊，如世尊想。对于你亲近的上人，你一定要把他当作是佛来看待，师父如果是佛，上师是佛，亲近的师父是佛，意思就是，你心中就有佛。你把上人观想成凡夫，你的心中就正是凡夫。所以，事师如事佛，容易成就。那事师如粪土，

这个人一辈子都不可能成就。连对敬佛、敬法、敬僧，对自己的上人都不恭敬，你们说，请问你：他怎么成就道业啊？于诸师尊，如世尊想。就是把你亲近的上人，要当作佛来观想，这个时候，就奠定你一辈子不会动摇的信心。若有能开释深义，只要那个胜善知识，能讲解深义，就是如佛一般的玄义，契入佛的心性圆觉，能够解散我的疑惑（解散疑结），心中不再打结，把疑问解

开来，把这个结打开来，于我有益，只要这个善知识对我的法身、对我的道业有帮助，我就尽心恭敬他（则尽心敬之）。

亲近的态度是什么？

不念余恶。我不管上人示现的是什么，听到当没听到，看到当没看到，不念余恶。因为上人讲的是究竟义。其他我不管，不念余恶。哇！那这样的心态，叫做信心具

足。此人必定成就。

好，《大智度论》用一个比喻：如弊囊盛宝。这个比喻，比喻得太好了！就是说，我们用一个囊，而这个囊外观不好，意思就是，这个胜善知识外表不够庄严，表现得跟我的理想有落差，乃至戒律上，我认为有瑕疵，但是，里面装的是摩尼宝珠，就是如来的正法。就像外表破旧的弊囊，可是，里面放了一颗摩尼宝珠，就是人人

的圆觉自性。他能开示圆觉自性，让你直取无上正等正觉，这个宝是非常难得的。不得以囊恶故，不能说，这个外表破旧的囊袋太烂了，不过里面可有摩尼宝珠哦！里面有摩尼宝珠，取不取？取！不得以囊恶故，不取其宝。

亲近善知识也是这样子。把亲近的上师当佛，不管顺逆二境，胜善知识，我凡夫看不懂，直须恭敬。坚定信心，

于百千万劫不退转。

又如夜行险道，晚上走在这个险道，这个意思，险道是众生迷茫的时候，茫然不知所向，没有方向感。佛法本来就很深，刚入佛门，你怎么会有方向感呢？夜行险道，意思就是说，你今天碰到如来的正法，是大幸运的人。需要有一把火炬，站在前面照着。比如说你夜行险道，晚上走在山上，或者是海拔两、三千公尺，那么一点点

的道路，一不小心就会坠崖。弊人执炬，这个弊人看起来不是好人，穿得脏兮兮的，品行也不好。可是他拿着一把火把。意思是，胜善知识，没有你理想的那么完美。他是弊人，但是他能够执一把火炬，照亮你的前途、前面的路。你不能说：你是个坏人，你是一个弊人，破旧叫做弊。不好的人，坏人。不得以人恶故，也不能说他人不好、恶劣，不取其照。而不取他的照亮。

因为你现在正在险路啊！所以，刚刚初学佛法的人，最可怕的，就是去看你亲近的胜善知识的缺点。这个是最可怕的障道。

为什么讲这一句？

因为今天一结束，你们就散开来，不同的时空，各就各位。或者是你一生一世也不一定会来到文殊讲堂，从此以后，咱俩分道扬镳。因为你回去，有的回到欧洲，有

的回到东北，因为时空不一样，你要来讲堂一趟，又要入台证，又要订旅社，又要订飞机，像华航现在罢工。最远的飞温哥华，桃园取消。我今天看的那个新闻。有一家人六口，本来奶奶带着孙子要去游玩，看到华航罢工，刚好那个奶奶：完了！我们的假期泡汤！好，散开来以后，每个人都有时空的不同。我之所以做这一段，是提前告诉你：你在中原或者在长江以北，乃至东北或

者是南方，你各有道场，各有胜善知识，或者台湾北部，每一个亲近的不一样，所以，我必须这样子，你在任何一个时空，不管你在哪里亲近胜善知识，都必须要有有一颗健康的信心，否则，你一半就会退道心。所以，弊人执炬，炬就是火炬，不得以人恶故，不取其照。

菩萨亦复如是，如果你想行菩萨道，证入圆觉，于师得智慧光明，于师，于胜善知识得自觉自性，智慧光明，

不计其恶也。千万千万不能去动到那个对上人不恭敬的心。绝对不去计较胜善知识的恶，因为他里面有一颗摩尼宝珠。

好，这一段用白话文把它贯串一遍。

圭峰大师这么说：夫菩萨化现，我们凡夫不知道，也没有办法去测他的深度，权道难测，权就是善巧方便，他的种种善巧方便的示现，是很难测度的，他到底是哪一

尊再来的，不知道。但依他所教导的法门，比如说我今天教导的是圆觉自性的法门，千万不要疑心去看待他所示现的迹象、示现的方式。也不会说，胜善知识示的是合法、合理，是顺行，我就一定要这样子百分之百地跟着他这样做。每个人的根器、时空不同。或者是睹胜善知识示现的是逆行，就瞧不起、谩骂、开骂，便生傲慢。

所以，《智度论》这么说：于诸师尊，对于你亲近的师父、上师、胜善知识，你必须把他当作是佛，一切缺点不要去看，如果有能开释深义，合于佛法的究竟义，叫做深义。能够解散你的疑心、疑惑，还有你心中的烦恼的结，这个法只要对我有益的，我就尽心恭敬他。我不会去看胜善知识的恶。譬如说，外表破旧的囊（敝囊），里面放了一颗摩尼宝珠，你不能说，这个破旧的囊是坏

**的，是恶的，就抛弃里面的那颗摩尼宝珠而不取其宝。
就像我们晚上夜行险路，是指初学佛法茫然不知趋向，
没有方向感，没有修行的方向感，就是走在险路。
我在这里补一句，刚刚没有讲过的。**

夜行险路，后面就是重要的，就看宿世的福报，这个就要看你有没有宿世的善根、福报，能不能转邪为正道。

这个问题就出在这个地方。

夜行险路，但是问题是碰到邪人就完了。

所以，这个时候，夜行险路、险道，如果有一个不是好人，看起来凶悍、坏人、弊人，也不怎么高贵，可是他能拿一把火炬，照亮你前面的路，这个弊人就是比喻你

亲近的善知识，看起来不怎么样，不得以人恶故，不能说那个是弊人、是坏人，就说：我不需要这把火把。正需要这把火把。

菩萨修行一定要有这样子的心，对于自己亲近的胜善知识，不听是非、也不讲是非、不传胜善知识的恶。胜善知识得圆觉自性光明的法，让我充满着法喜，能成就我阿耨多罗三藐三菩提，我不会去计较胜善知识的恶。

为什么要讲这一段呢？

因为这一段是奠定你一辈子修行的信心。

这一段太重要了。我看了《大智度论》以后，哇！这段不先拿出来讲不行，不行！因为你往后走的路，都要靠这一段来支持你。我称它叫做：如何亲近善知识？这一段就是如何亲近善知识。

今天要先抓住重点，让你不虚此行。看经文：

若诸众生，遍修三种，勤行精进，即名如来出现于世。

如果有的众生听闻佛法，能了解奢摩他、三摩、禅那，这三关，心，寂静，知万法如幻，心有证量，心入寂灭禅那，遍修三种，达到证量的解脱，勤行精进，达到入大寂灭、圆觉如来大智慧海，这个人即名如来，出现于世。就像如来出现于世的可贵。

你要冷静冷静，七十亿人口，能坐在这里，听佛陀的《圆觉经》，还有圆瑛法师的注解，不要说你有多大的成就，你就可以感受到是多么地幸运。这个就是可喜可贺有这个胜善因缘。我们感谢佛陀，也感谢圆瑛法师，圆瑛法师传法给明旻上人，明旻上人把法传给我，所以我要叫师公。师公，您好。所以，我现在讲了这个《圆觉经》，是我师公注解的哦！

嗯！是很骄傲的，值得安慰的。我讲自己的家珍，自己家里的智慧财产哦！所以，我要叫圆瑛法师师公。

看经文：

若后末世，钝根众生，心欲求道不得成就，由昔业障，当勤忏悔，常起希望，先断憎爱、嫉妒、谄曲、求胜上心。【若后末世，钝根众生】，钝根众生就是很差、很糟糕。诸位，钝根众生有没有救？有。

哪一种根没有救呢？烂根的人没有救。你怎么拉都拉不起来。【若后末世，钝根众生，心欲求道】，心想要求道，不得成就。底下这个就是了，怎么样？【由昔业障】。由，就是“正因为”。正因为无量亿劫来业障深重，【当勤忏悔】。

忏悔有两种：(1)理忏，就懂得道理。(2)事忏，要付诸行动。事修很重要，听经闻法，要事忏悔。

今天刚好我们三千佛，大家都拜了三天的三千佛洪名宝忏，这个就是事相的忏悔。【常起希望】，要常发起希望，发大菩提心，你要发大菩提心，要先怎么样？要

**【先断憎爱】嫉妒，一定要先断内心里面，我称它叫做：
纠结不清。爱恨交织会毁掉一个人。**

嫉妒，就是内心不正直，跟【谄曲】有一点类似，因为嫉妒对方，所以心就弯了，老是看不起对方，这个我们改变一下。

我从作沙弥以来，看到嫉妒是不可取的，广化律师两三地教导我们：记得！别人成就、其他的法师成就，你一定要随喜赞叹，说佛门多了一个弘法的巨将（巨匠），很有成就，我们要恭敬他。

看到人家弘法利生，我们要赞叹。看到人家得到供养，要说：我自己没有福报。出家人如果第一点不能做到，就很难入道。

看到别人供养，内心就不舒服：为什么钱没有拿到我这儿来呢？只要你有圆觉自性，知道对方也是出家人，出家人来自十方，取自十方，用之十方，平等不二。众生供养其他的法师，也是供养我。内心里面没有嫉妒心。看到法师成就，你要内心里面喜悦：佛教又多了一个人才，又多了一个人才。

昨天讲的，《大般涅槃经》讲的：比丘应有所作为。所以，这一段告诉你，你要下手处，不能恨、也不能执著男女的恩爱，还有不可以嫉妒别人的福报、优点。都不可以！用这种谄曲心、【求胜上心】，什么叫做求胜上心？谄曲就是不直，就像树木弯曲，长不高。禅宗见性，顿悟圆觉，必须直来直去，没有谄曲心。求胜就是超过别人，超胜别人，别人都不如我。

一切“上”，叫做增上慢心。上，就是增上慢心，简单讲，我比别人强。求胜心很强。不容许，不耐他荣，别人荣耀，我看起来不舒服，我一定比他强。

我们从出家以来，师父的内心就受过高僧大德的指点跟教化，所以，我没有任何的嫉妒心。听到哪个大和尚大成就，我们都是随喜。哪一个人拥有多大的福报，我们也随喜。为什么？

每一个人宿世的福报、这辈子的因缘都不同。

喜悦是生命的本质。如果我们一个修行人基本上这个都做不到，我们要如何入道呢？求胜就是超胜，想要超过别人，这是一种傲慢、增上慢心。一切的增上慢心。

所以，我们修行一定要断贪、嗔、痴、慢、疑。

好，整段的意思，用白话贯串一下：

如果诸众生，遍修奢摩他、三摩、禅那，心入寂静、如幻、寂灭，勤行精进，这个人就是如来出世，等同如来出世，能教导圆觉，顿悟自性，等同如来出世。如果我们后来的末世众生，根器太差，钝根众生，心又想求道，又不能成就，不得成就，就是因为无量亿劫来我们的业障障住了，不要怪别人。任何事情，你一直怪别人，到最后就是对立。那对方很恶劣怎么办？就用善巧方便。

所以，当勤理忏，要懂道理，听经闻法。事忏，要事修。所以我们梁皇、水陆，这属于事相。我们再加上开示，让大家懂道理。我们应当常常希望发起大菩提心，应当先断爱恨。爱恨交织会毁掉一个人。不能用任何的嫉妒，要断掉，让心非常的喜悦。心没有嫉妒，让心喜悦，你才能享受后半辈子，别人成就，就告诉自己：这个社会多了一个有才干的人。

别人得到供养，乃至一百个亿，福报够大的。弯曲、种种谄曲的心，求胜的心，增上慢的心（上，就是增上慢。），这些心都不可以有，要彻底断掉增上慢，一定要彻底断掉。如果你根器太差，想要修行，断贪，因为万法不可得，没有一样东西你可以带得走。要断嗔恨心，和光同尘。要断我慢心，然后要断愚痴 没有智慧的心。

那么我们修学佛道，在座诸位，我们常常讲：不经一番寒彻骨，焉得梅花扑鼻香？我现在举一个不是佛法的例子，要觉悟有时候要经过一段重大的冲击。

台湾有一个年轻人，二十几岁，他爸爸妈妈伤透脑筋，他爸爸妈妈有一个好的职业，自己开工厂，就这么一个儿子，是唯一的寄托。爸爸要把这个事业传承、交代给他这个儿子，可是这个儿子不学好，去跟人家飙车。

买了好几部车，重型机车。接下来更糟糕，吸毒！好了，他又吸毒又飙车，每天骑那个拉风的、声音搞得特别大。很奇怪，他的头发就一定要弄一个像公鸡一样的，上面还喷漆，不知道为什么人不做，做公鸡？你有没有看过有那个，头发两边都剃掉，中间就公鸡，就飙。他爸爸妈妈很失望，很难过，老公跟老婆讲：算了！我们卖一卖，移民到澳大利亚吧！

正有这个打算的时候，这个孩子有一次骑重型机车（摩托车）出去，对撞，粉碎性骨折，肋骨断了十几根，脑部重创，躺在医院里面。这个过程你就知道，连大、小便都得护士来，爸爸妈妈每天掉眼泪，就是这么一个儿子，但不晓得是不是他家有烧香，那个医生觉得很不可思议，这个孩子经过了一阵子，慢慢调，手、脚、肋骨慢慢慢慢好起来，

这个孩子很奇怪，开始懂事，在医院里面，最后的阶段，讲到他爸爸妈妈就感动到掉眼泪：我对不起爸爸妈妈。

开始懂事了。一定要撞个稀巴烂，这么重大的挫折，这个命差点就没有。重大的变化以后，他才开始慢慢慢慢地觉醒，慢慢地觉醒。

后来，他说：爸爸、妈妈，我对不起你，我后半辈子弥补你。

从此以后就变一个人，坏的朋友统统拒绝，断绝来往，毒品放下，从此以后，爸爸妈妈所交代的事情，他就完全照办。爸爸妈妈看到他，每天都感动得掉眼泪：我何德何能，拥有这么样一个孝顺的儿子！

他说：爸爸、妈妈，你放心，我对不起你，上半辈子我对不起你，后半辈子我弥补你。他要经过这样重大的挫折，才有办法入于正途。

我们今天要讲的，也是你们身上发生的。诸位，你今天在世间烦恼这个、烦恼这个，到了有一天，你重大的、濒临死亡的时候，你会发现你所有的执著都没有意义。

上人二十年前、三十年前就告诉你：放下、放下、再放下。应无所住，这是一把钥匙。

昨天有一个听经闻法的，说我们这里有一把金钥匙，它到底是怎么样？他也要到101室要一把。

Oh ! my God ! 我就不知道怎么评论了。这听经就会听出这样的问题。他要到101室申请那把金钥匙。我一直讲得很清楚，这把金钥匙是“无所住”啊！

他要来要那把金钥匙。

好了，言归正传，我还是觉得很幸运，我不必经过重大的挫折，十九岁，师父大一，听到了佛法，我就彻底地觉悟，十九岁哦！

接下来，这里又是一段非常重要的。

又《大集经》说：“若有比丘（出家修道之通称，名含三义故。），读诵如来十二部经，乐（要）为四众敷扬演说，思惟其义，是名乐读，乃至是名思惟，不名法行。若有比丘，能观身心，乃至境界都息（内脱身心，外泯世界），永离烦恼，其心寂静，我则说之，名为法行。”文殊之意，欲求佛果，必依真因，倘若因地不真，难免果招纡曲，

非但徒劳无益，而且有损。如造金像，必依真金，成像之时，体无增减。今请佛说本起因地者，以佛是过来人。正所谓：“欲知山下路，须问过来人。”方得明示不谬。

又《大集经》这么说：若有比丘，就是出家修道的通称，读诵如来十二部经，他能够读诵如来十二部经，乐（要）为四众，就是很乐于为四众弟子，比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，叫做四众。

敷扬演说，就是也很愿意去说法，思惟其义，是名乐（要或勒）读，乐于读诵如来的十二部经。

把这十二部经，乃至分别其义，这是名思惟法义，只能说他到解的程度。思惟，就是解，解其义理。思惟分辨这个道理，这是到第二个步骤。

不名法行，就是不叫做如法之行，就是：不是一个真修行人的意思。就是说，你今天读诵十二部经，解其义理，也到第二个阶段而已，还不是真的一个修行人。

但是如果有比丘，是真正修行的比丘，是真正能够观照身心、万法不可得，如梦幻泡影，知道这个色身不可得，妄想心——因为外境而引起的生灭意识妄想心，离尘无自体性。能观身、心，都不可得，乃至至于境界都能止息，意思就是说，六根、六尘、六识真的统统放下。修行就是一个关键，内心和光同尘，永远拥有那颗柔软心、慈悲心。

为什么呢？能内脱身心，外泯世界，充满智慧，知道身心本不可得：

对内，摆脱身心的束缚；对外，摆脱对外在世界的依赖、执著。泯，就是灭。灭掉执著性，永离烦恼。

我们要怎么样能够永离一切烦恼？诸位，两个关键：

(1)内不住著身心，(2)外不住著宇宙。

**这个就是我们告诉你：无所住，就是一把万能的钥匙。
内脱身心，就是不住著身心。外泯世界，就是不住著整个外在的世界，这样能够永离一切烦恼。其心寂静，能得如来那颗寂静的心。这样子，我就说，这个人名为法行。是真正如法的修行人。**

【文殊之意，欲求佛果，必依真因，】欲求佛果，你必须依如来圆觉自性为本修因，简单讲，明心见性圆觉自性，才是真修行的因。否则你会蒸沙煮饭，经百千万劫，沙非饭因，蒸沙怎么可以变饭来吃呢？

你一定要依照真正的因，真正的因就是如来圆觉自性，就是明心见性，用这个本修因，不生不灭圆觉自性为本修因，

假设你的因地不真，你不是在这个地方下功夫，难免果招纡曲，你的果报就不是圆满的圆觉佛陀了。果招纡曲，纡就是弯曲。

非但徒劳无益，意思就是说，若不以圆觉自性为本修因，你所有的修行都很累，而且没有任何的帮助。因为你下手处是生灭意识心、执著心，光怪陆离，搞奇特的事情，非但徒劳无益，对我们的修行没有任何的帮忙，而且有损害。

就像造这个金像，我们要造这个金的像，你一定要依真的金，成像的时候，内外都是金，体无增减。现在请佛说佛陀怎么修行，也能够到达佛的境界，叫做本起因地。以佛是过来人，正所谓：“欲知山下路，须问过来人。”你想要知道山下的路吗？你就要问这个过来的人。方得明示不谬。明示就是正确的指示，而不错误。不谬就是没有错误。这个就是我们把所有最重要的，先提出来谈。

好，我们接下来看自序。

我们讲了应慈法师的序文，现在是圆瑛法师自己写的。

【自序】

【夫圆觉一法，】就是我们的圆觉德相，圆满的、真正的觉悟，圆觉法，都【冠以大方广三义。】因为这本经叫做大方广圆觉。前面还加上“大方广”三义。

大，就是体大，当体得名，这个就是无相为大。

体为什么这么大？因为它即相离一切相，即见法身。

所以，在佛法里面谁最大？无相最大。【大者，当体得名，】这是修行下手处——离一切相。【横绝边涯，】

这个指广度。从横的角度过去，推论过去，没有边涯。

横绝就是没有，没有任何的边畔、边涯。【竖无底止。】

这个是讲深度。广度，等如虚空；深度，深如大海。竖无底止，没有止，没有深度就是最大的深度。大者无相。

【方者，】是什么相呢？智慧庄严相。一切诸佛都有智慧庄严相。**【正也，以】**用这个**【正智照了，】**因为如来的法身是具足**【恒沙功德之相。】**因此，我们就知道，唯有开采智慧的人，内心就具足恒沙庄严功德之相。广，叫做多。我们称它叫做无碍相——没有障碍。广，指的就是妙用自在。

所以，这个“大、方、广”：大，无相；方，智慧之相。
广，叫做无碍相。这跟凡夫刚好相反。

凡夫不自在，处处罣碍。【广者，多也，有自在无碍，
任运随缘之用。】所以，当你内心罣碍，就不自在，就
不是佛的妙用。当你罣碍、不自在，就是众生无明相。
时时刻刻这样检视自己，你就具足佛的体大、相大、用
大。大、方、广全部具足。

【圣凡同秉，】 圣人跟凡夫同样具足有体大、相大、用大。大、方、广都具足。秉，就是都具足。

问题是众生的无明断不了，用不出来，**【生佛一如，】** 众生跟佛是一如，**【为诸佛之本源，实】** 在是**【众生】** 本源**【之心地。】** 本源的心地。

【自从元明失照，】 元明失照就是自从一念不觉，本圆妙明的圆觉失照，失去了圆照，我们**【枉受轮回，】**

我们今天来受一切的苦，而且一切的苦，还不能解决一切的苦。举个例子，我看了释迦牟尼佛的传记，讲了一段外道，这个外道的观念就是：我们这辈子业障深重，只要这辈子尽量吃苦，让他吃尽了苦头，我们下辈子就能够到天堂享乐。

这个观念一卡住，不得了！有的人嘴巴钉钉子贯穿过去。有的人（印度）有把头发长得很长，然后绑在树上。

我看释迦牟尼佛的传记，有的外道就像鸡一样的，一个脚站着，像金鸡独立一样的，任凭着下雨，也是一样站着。他就是没有智慧，就一直让他受苦、一直让他受苦。有的人在火堆的旁边一直烤，烤，拜火。有的人一直烤，烤到快烧焦了，就让自己看能承受多少苦，就尽量承受多少苦。那些外道就整天泡在水里面，快淹死了，就泡在水里面。就是要吃尽苦头。准备下辈子到天堂去。

佛陀成道以后，这些外道不但不能解决生死轮回的痛苦，而且会堕三途，更不能去天堂。

佛陀说：去天堂有天堂的因。是行十善才是去天堂的因。不是受冤枉的、无益的苦行，这些头陀很痛苦，让自己很痛苦，以为这个能够生天。这不是生天的因。

下辈子想做人，要持五戒。五戒为人的因。你下辈子想上天堂，要行十善才是去天堂的因。

你要那边用水淹，用火烤；把头发吊起来，用那个针贯穿过去，不晓得你们有没有看过电视上这个？很恐怖的。有一次，我打开电视，泰国普吉岛有华人，这些华人都是福建、广东过去的，就把神教带到普吉岛。哇！这个不得了！我也吓了一跳。用这么粗的针直接就贯进去，贯进去以后还吊东西，然后灵体附身。游街，好多好多的人，好多的人。

伤害自己，而他们认为他们做功德。还有观音呢！因为他们都是华人，去泰国住，拿到泰国的护照，然后去泰国的二代（华人的第二代），把广东跟福建的拜神的都带过去。这个时候都不知道怎么解了。

有一个泰国人，众神要这个人来做神的沟通、桥梁的时候，这个人就自己会抖起来，一直抖、一直抖，抖起来。抖起来以后，不可思议的事情发生了。

**那个泰国人是不认识中文的哦！他也从来没有去福建哦！
这抖起来，讲什么？讲闽南话。这个灵体起来附身，讲
闽南话。这个你就不知道该怎么去……好像肉体借用一
样的，讲闽南话哦。好，那我们就知道说，这些鬼神啊！
我们也一样尊重他，但是不能跳出六道轮回。**

【众生日用不知，】不知道，【迨至】就是等到。【复本心源，证入】了【涅槃，诸佛究竟无得。】究竟不可得。方便说，【不变随缘，随缘不变。】我们讲了N次了。在此不再做解释。这是祖师的方便说。【譬如水随冷气之缘，】水，冰冻，冷气之缘，【结之成冰；】诸位哦！最近Hokkaido北海道，还有美国、北美，是零下三十几度。

有一个地方，美国几百年来没有冷到这么严重的，有一个地方冷到零下五十度，叫做北极震荡。北极震荡就是把冷气赶到南边来。北海道的人民说：我们这儿从来几乎没有这么冷过。有一个人（记者）：那你试试看，冷到零下几十度，是怎么样？新闻报导，他就去把一个鸡蛋放在外面，几分钟以后，用一个钉子，那个鸡蛋拿起来当铁锤，叩叩叩、叩叩叩，零下三十几度，鸡蛋拿起来，变铁锤。

还有，有一个男众，穿了那个叫做牛仔裤，这牛仔裤沾水以后，就放在外面，晾几分钟，那个牛仔裤自动站起来，因为全部都没有柔软，都是冰冷的。我还有一个疑问，其实我看到那个，为什么现在牛仔裤一定要把它剪破？前面破三个洞、两个洞，到底是为什么这样？通风吗？有的破到不行。他穿那个牛仔裤，破到很严重，

来到讲堂我就一直看那个牛仔裤，世尊，以何因缘牛仔裤破到如此严重？他很有钱，不是没钱。那我知道：是不是流行？大概是流行。那我们就随喜了，没意见。好了，这个你就知道冷到什么程度。刚好跟我的身体……我一点都不喜欢冰冷的地方，一点都不喜欢。我到韩国首尔那边，南怡岛零度，我就冷到受不了了。没有办法适应，所以冷的地方我不去，也没有办法适应。

所以，讲到这个譬如水随冷气之缘，结之成冰。

【冰随暖气之缘，溶之为水。】但是冰跟水，【然冰水虽殊，】虽然看起来表象上有所不同，【而湿性如故。】

但是它的湿性是一样的。水是湿性，冰也是湿性的。我们的【本觉湛然，】就是光明不动，名为湛。湛然。

【众生终日罔觉。】众生每一天罔觉——都没有觉悟。

我们的【**法身**】随着这个业力而【**流转**，】在座诸位，
《瑜伽师地论》跟《解深密经》里面，都有讲了一句话，
注意听：如来于流转当中见真如法身。如来，佛陀在流
转的当中就见真如法身。【**如来所以兴嗟**，】就是感伤、
感叹，【**知**】道【**万法不出**】真如【**自心**，**悟**】了【**一**
真本居】（具）【**实际**】理地。悟了一真本来就是在实
际理地。

【今圆觉经者，】现在的《圆觉经》，【玄妙难思，】就是玄妙不可思议，【盖称性之极轨也。】这是我们圆觉自性的一个最究竟，极，就是最究竟的法则。就是你要成佛，不能离开《圆觉经》所讲的法则。

(1)佛陀的常【寂光】本来就【无】所谓净【土，】也无所谓身，也无所谓土。

但是因为佛要度众生，所以，【依受用而现身；】依自己的受用就示现法身、报身、应身。法身无相，示现了报身和应化身。好，我们休息二十分钟。现在三点五十分，休息二十分钟，再接下来，精彩的演讲。这几天有人一直在问：师父什么时候开《华严经》？这个《圆觉经》是怎么样？以后每个礼拜开吗？没有，没有。

简单说明一下，下次要讲《圆觉经》就是梁皇宝忏的第一天晚上、第二天晚上在七楼。因为我跟麦老师讨论过，说，这个晚上在楼下开示，麦老师说：这个已经布置好了，再移动的话，有点麻烦，牌位啊，或者是蒲团啊，所以，我们就要在七楼。然后，四月四号结束梁皇，四月五号休息一天，六号、七号刚好星期天，又回归到这个地方讲《圆觉经》。

有人最近打电话，一直问，说：上人，什么时候要讲《华严经》？我不是不讲。我已经讲过了，我这个晕眩，到现在没有办法百分之百的好，但好很多了。还有，我去木屋的时候，有时候一定要让我静养，讲堂每天都会
有突如其来的访客，世界各地来的都有。每一个人都想见一下师父，我只有一个人，所以也没有办法答应那么多。我必须要有静养。像上次去静养，就是运动。

但是我忘记在建国中学的时候练跆拳道去伤到腰，忘记了，我是想把身体弄好，张师兄就一直陪着师父，吃饱饭这样走路，我忘记我的旧伤了，就走，走的时间就长，很长，结果腰出状况了。最近，这腰出状况了。你说很严重吗？也没有。还可以。但这几天有一点点复发。但是，坐在这里还没什么问题。所以，我忘记了，就在木屋一直走。走的时间就很长。运动啊！

因为我们不出门，本来那个地方就是很大的一个静养的地方，森林嘛！结果回来就非常地严重，不舒服。前两天拜托张师兄帮我简单推拿一下，有进步了。

所以，这个开《华严》的事，就稍候，稍候。不是不开，要开。所以，就是因为在观察晕眩的问题，腰酸的问题，一直在观察，这一开下去，总不能说开一天休息两天，开下去就尽量把它维持着。尽量。

接下来，诸位，好，看看我们刚刚讲的到最后的：寂光无土，佛的常寂光净土并没有身跟土，但依众生受用而现身。把笔拿起来，现在要认识十二位大菩萨，这个跟本经有很大的关系，看到这十二位大菩萨出现问佛的问题，然后又在净土讲的，就知道这本《圆觉经》不是普通的境界。

好，“妙德启请”，上面画一个三角形。我叫你画，你就一定要画。画一个三角形，标号(1)；好，跳两行。底下“次告普贤”，这是出现的第二尊菩萨。上面画三角形，标号(2)，第二位大菩萨；“次告普眼”，画一个三角形，标号(3)，第三位大菩萨；底下，“次告金刚藏菩萨，标号(4)；“次告弥勒菩萨”，标号(5)；

“次告清净慧菩萨”，标号(6)；“次告威德自在菩萨”，标号(7)；“次告辨音菩萨”，标号(8)；“次告净诸业障菩萨”，标号(9)；“次告普觉菩萨”，标号(10)；“次告圆觉菩萨”，标号(11)；“次告贤善首菩萨”，标号(12)。

好，看到十二尊菩萨跟佛的对话，就知道这本《圆觉经》境界很高。都是菩萨在问的问题。

好，现在翻开标号(1)，【妙德】菩萨【启请，说因地之法行。一切如来，本起因地，】就是修行的下手处，【皆】（都）【依圆照清净觉相，】什么叫做“圆照”？

诸位，没有开悟见性，都不可能叫做圆照。所有的照，皆是圆。无法不照，名为圆照。

清淨之觉相，下手处，圆照清淨的觉相，才能够【永断无明，方成佛道。圆觉之性，实无可修，】就是我们本圆的觉性，是没有东西可以修的。悟即得，不悟不得。

【但】是【以自性之】（的）【光明，圆照清淨之】（的）【觉相，离念顿入，】顿入就是当下。这意思就是：存在就是圆满。

注意听哦！缘起就是一真，存在就是圆满。顿入存在就是完美，存在就是指缘起。缘起的存在，当下就是圆满；缘起的存在，当下就是完美；缘起的存在，当下就是希望；缘起的存在，当下就是菩提；缘起的存在，当下就是光明，无量宝藏，不离当处，叫做离念顿入。就是你修学要离一切的妄想，诸位，要背起来，没事就是佛事。

释迦牟尼佛一辈子做什么事？释迦牟尼佛一辈子没事。
有事叫做妄想，就是没事，没事就没妄想。众生为什么
有事呢？因为不能离妄想，不能顿入，所以凡夫每天一
定有事。执著自己的我相、我见、我执，如何没有事情？
众生不会没有事情，因为不能离念，不能顿入。【**当处
了知。**】所以存在就是圆满，存在就是完美。

【此知即是大智慧光明，】 这个就知道就是大智慧光明，
【照破无明，无体可得，】 因为无明是一念不觉，空无
自性，无体可得。真如是有可得，真如有实体可得，有
其自性。所以，佛法因为一下讲有自性，一下讲无自性；
一下讲有体，一下讲无体。初学佛法的人会搞混了。所
以，没关系，慢慢慢慢，意思就是，无体可得就是无明
可以破，真如不能破的意思。

无体可得，就是无明可以破尽，真如不行。真如没有什么增减，破什么？叫做照破无明。我们没有听说过照破真如的，没听说过这样子。所以照破无明，因为它空无自性，不可得，无体可得，那么，【**则无明顿断，佛道方成。**】那么众生要想要受益，用放下，渐进式的。

(2) 【次告普贤】 菩萨【：一切幻化，】如果能够体悟，当下，【皆生如来圆觉妙心；】就能够生出如来圆觉妙心；为什么加一个“妙”啊？叫做不可思议。如来所用的心，都是不可思议的圆觉自性，妄心无明就妄用，如来圆觉就叫做妙用，妙心显露。如果【不了】解万法【如幻】的境界之相【，】拼了老命执著它，你的苦就没完没了。

为什么苦停止不下来呢？因为你认为万法都是真实性的，可以讨论，可以语言、文字，可以追求，可以追寻的。如果我们不了解如幻的境界之相，【是名不觉；】我们永远没有觉悟的心。那么，当我们了解这个如幻之相，那我们还执著什么？所以，什么叫佛菩萨？来到梦境里面告诉你：你现在正在做梦，不要被梦境骗得团团转。

这个就是佛。佛是醒过来的人，众生是不觉悟的人。

【若知幻化，即已离幻，】如果我们知道幻化，就已经离开幻化，**【是名为觉。】**所以最后的结答，**【乃结答云】**这么说。结就是结束，回答。

结答【：知幻即离，】知道幻就放下就好，不要绕圈子，**【不作方便。如】**果**【人梦】**到**【身】**上**【生疮，】**诸位！这个是比喻精神的层面受损，人有两大烦恼：(1)一个是烦恼障，(2)一个是所知障。

烦恼障是与生俱来的，这个果报很难突破。因为内心里面的贪嗔痴太强烈了，这是烦恼障。还有叫做所知障。这个“疮”就表示病。所知障的意思不好说，人生后半辈子所学的知识，说好也对，让我们变文明，变聪明了。但问题来了，就在学佛道的时候，会把后天的经验、语言、文字，强迫挂在自己的自尊佛性上，叫做头上安头。

所以，有一些知识分子第一句话就会告诉你：佛法搞迷信。就是因为他读过很多书，是博士，这个问题就出现，叫做所知障。那些口才很好的，很伶俐的，他都是想当大家的老师。有的有学佛，有的没有。所以，这个拥有知识、学问，这就变成两个角度了。生存，一定要靠这个经验、学问、学历，但是学佛就不同了。

后天学习的总是语言、文字、观念，它是生存的必要条件，你不能说它不对。但是学佛，这些就必须放下。这个叫做所知障。所知障的解释、角度很多，所以，我们所知道的，却障碍我们原本法尔如是，本来清净的知。所以，我们就变成头上安头。如人梦身，如人梦身生疮（梦到身上生这个疮），【求医施药，】那我们现在【既】然【知】道它【是梦，即】（就）

**【已】经【离】开这个【梦，】学佛法就是知道我们现在
在做梦，我们现在正在做梦，【不须】（需）要【更作
方便。离幻即觉，亦无渐次。】所以顿悟圆觉是最快的
修行，【如梦疮之人，即已离梦，】这个【即】（就）
【为】（是）【醒觉，觅疮了不可得，亦】（也）【无
须用药，渐次求愈也。】慢慢地求愈。**

诸位哦！人与人之间相处，是一件很辛苦的事。尤其加入了感情，就显得有一些葛藤。但是，如果，你知道一切法如梦，事情会回归到比较单纯。婚姻是两个人灵魂碰撞出来的火花，它有温度的。这个家庭的温度既然消失，火花也就不在。这个讲缘起。但是如果我们知道如梦如幻的恩爱都不可得。慢慢放下。作不了夫妻，作朋友，这假设说。不要仇恨对方。

离婚不是一件好事，但也不是一件坏事，不见得是一件坏事。佛法各个角度都尽量让它圆满。当然，我们不是鼓励人家离婚。

好了，刚刚讲的，婚姻是两个人灵魂碰撞出来的火花，它是有温度的。我们今天修行，是缘起法相应圆觉自性，所产生出来的智慧火花，讲求的就是相应。诸位，如果一个人（学佛的佛弟子）没有智慧的温度，这个人就转换，变成愚痴，叫做佛傻子。

因此想要学佛，有热度、有温度，你必须开摩诃般若智慧，要开采自性的圆觉，大圆觉智海。

醒了，觅这个疮，了不可得，也不需要用药，慢慢就能够愈合。记得！在座诸位，我们内心里面的伤痛不能愈合，是因为我们不知道这个世间如梦如幻，只是因缘所生的，它是生灭的，它一定会败坏的。那我们执著这个相，留在影子，人死以后，意识还存在。

比如说，儿子死了几年了，这妈妈一讲到儿子，她还会掉眼泪。两个人离婚，看看用什么角度。如果仇恨得很厉害而离婚，几年以后讲下来，还是会难过的。这个就是说，相已经结束了，心结束不了。

我妈跟我爸爸离开了，五十年后，我坐着跟妈吃饭，她讲到我爸爸还会哭。你就知道我爸爸“功德”有多大，让妈妈这样念念不忘。

五十年后，她讲到我爸爸还会哭。我就安慰我妈：事情都过去了，你就观想爸爸品种也不错，出了一个慧律法师来孝敬你，你不要这样难过。我生慧律法师跟你爸有什么关系啊？气起来统统没有关系。

好了，这问题就出现——这个在解释的是什么？

意识是很可怕的东西，也是很可爱的东西。相结束，心不结束的。心不会结束的。

五十年。诸位啊！我们这个肉体结束，你的善根也不会结束的。你这个善根深厚的今天，你也不会结束的。就知道，存在这世间的假相，像生命当中的流失，但是那个意识是坚持百千万劫的，不会消失的。这个叫做种子，种下的种子。好，我们就了解。我们知道一切法如梦如幻，这个就不得了了，你今天以后过的日子，你的心中不会再有恩爱，这情执那么重。

那上人，你的意思就是叫我们夫妻不要有感情？我不是这个意思。就是要刚刚好那种感情。那师父，刚刚好的感情是什么？就是那个刚刚好，你要教我怎么说呢？这要看默契的，眨两眼，就知道那个刚刚好。这个法无定法的。所以，如果你有恨，千万不要留，就当作恨是心中的垃圾。我们每天会倒垃圾，就把那个恨，记得要倒出去。

每天归零，早上睡起来，学佛，每天早上都是崭新的一天，充满希望，可爱的一天。千万不要一直执著那个恨。恨是最愚痴，压垮自己的人。

有的人告诉我，说：上人，我没有特别地想这个恨，可是念头一直上来啊！

我说：这个叫种子、习气，慢慢~记得，修行是点滴的功夫，这又回归到事相修行的渐次性了，就是坚定自己。

好，看你们的编号第(3)。

(3)【次告普眼】菩萨【：欲求如来，净圆觉心，应当正念，远离诸幻；】五蕴身，【幻身灭故，】妄想心、【幻心亦】（也）【灭；】既然一切法如幻，幻心就是主观的生灭意识心，能执著的那一颗主观的生灭意识心。你认为那个是真的你的心。佛陀说：那不是你真正的心。你那个是无体性的。

那么，【幻心灭故，】主观意识放下，就没有执著的客观意识的外在的幻尘。所以，幻心是主观生灭意识心，幻尘是客观存在外面的万相。那主观意识不去执著，

【幻尘亦灭；】客观万相也不存在。没有人去执著外境，外境也不存在。【幻尘灭故，】幻化出来的色声香味触法不可得。这个【幻灭】我们所谓的幻，最后让它灭的、除去的这个心，让幻，除去这个幻，让它灭掉一切，

就是诸幻皆灭的这个心【亦】（也）【灭；幻灭灭故，】
幻灭的智慧也不可得。那么我们的圆觉本心、本觉，正
是非幻。这个【非幻】的圆觉本心、本觉是【不灭】的
【，】它是有体性的。所以，这样人人才可以成佛。它
不是断灭的。这个【即】（就）【是】你下手【修行】
的地方【，】慢慢地、【渐次】地【深入。】渐次地深
入，我们称它叫做经验第一义谛，是有经验的。

所以，经验是非常可贵的。因此，我们修行要亲自下功夫，别人不能取代。

(4)【次告金刚藏】菩萨【：闻前】面那一【章】所【说】的【，圆觉普照，寂灭无二，】寂灭是不二的，【始知众生，】这个时候知道众生，【本成佛道，遂起深疑，】产生种种的疑问。【即】（就）延【伸】出【三】种问【难】（nàn），难就是问难。疑问而不好回答。

【：一、以真难妄：】用真心来问难妄心，到底怎么解。

好，这金刚藏菩萨就问了，说：世尊，【若】（如果）

【诸众生，本来成佛，惟是一真，何故】又莫名其妙，

【复有一切无明之妄？】我现在就直接回答。以真难妄，

如果诸众生，本来成佛，诸位，如果用本质是佛，比较

容易了解，这个本来成佛，讲起来，让初学佛法的人很

难去理解。如果说若诸众生，本质是佛。

这句话就很好解读。就是修（修行）才能成佛；不修，不能成佛。虽然本质是佛，不修行，你一样不能成佛。这句话就比较容易明了。好，那么，金刚藏菩萨，我来回答这个问题。若诸菩萨，本来成佛，意思就是说，我们那个本质性就是佛，与佛本质是没有两样的。这个角度说本来成佛。惟是一真，那么，何故复有一切无明之妄？

师父直接回答：无明无因，妄如果有因，何名为妄？为什么跑出妄想的无明？无明如果有因，怎么叫做妄呢？你为什么迷路？就不知道路啊！你为什么不知道路？就是迷路啊！你为什么迷路？就是不知道路啊！你要问几次？不知道路是什么？就是迷路啊！答案不是一样吗？好了，无明之妄，是妄本无因。

【二、以妄难真】以妄心来问难真心。

【：若诸无明妄法，众生本有，何因缘故，如来复说，本来成佛？】在这里解释一下，佛有苦衷。佛知道真如圆觉是真实法，而无明，它是无体性的妄法，这个才是严重的，众生没办法分辨的问题。无明是虚伪法，是无体性的妄法，真如圆觉是实法，是有体性的，所以说，若诸无明妄法，众生本有，众生本有指的是因为他还没有开采圆觉自性，所以讲没有办法推测出一个开始，叫

做无始无明。在座诸位，意识形态，你要推论过去，是不可能推论出一个开始的。往后去推论生灭的意识心，也推论不出一个结束的，因为生灭的意识心是虚妄的。虚妄的，你如何要找到一个缘由的东西？它是虚妄的东西。

比如说你在梦境里面挂一条项链，你醒过来的时候，一直在床铺上找那条项链，你有毛病啊！是在梦境里面戴

这个项链，醒过来还有那条项链吗？我们活着的时候，讲过去、现在、未来，这个都是生灭当下这一念去刻画过去、现在、未来。你为什么有昨天？就是有今天的当下，推论昨天。其实是当下这一念的今天。你为什么会有明天在？就是因为当下的这一念肯定现在叫做今天，去推论我有明天。明天是当下这一念，妄想推论出来的。昨天、以前，也是当下这一念推展出来的。所以，并没

有过去那个昨天，也没有未来，未来还没有到。也没有当下，当下无相，它是妄想。妄想无明，它没有根本，所以只能说一说。所以这句话的意思是，若诸无明妄法，众生本有；不是本有，是因为众生不觉悟，没有剖析无明，来离开这个圆觉，所以就把它合在一起谈，叫做无明妄法，众生本有，何因缘故，如来又说，本来成佛。为什么如来说本来成佛？所以如来是因为你有佛性，但

是还没有剖析无明出来，除妄就皆真了。还没有除妄以前，无明没有离开真如。这个时候讲无明妄法，众生本有。那为什么如来复说本来成佛？因为无明的当下，它就是真如；不离真如，所以本来成佛。就是这样回答的。

【三、真能生妄】意思就是，真心若能生出妄心。【：】那么，【若诸异生，】异生就是种种的众生。千差万别的众生叫做异生。这【本来成佛，后】又【起无明，此

乃真能生妄，】那么，【一切如来，已经返妄归真，何时复生一切烦恼？】就是成佛以后又变众生。这个是根本，【此皆根心之疑，】就是根本的疑问。所有的众生都有这样的疑问，叫做根心之疑。不是只有我金刚藏有这个疑问，是所有的众生都有这个疑问，【能障大乘】的正信。佛即答云】佛就答【：虚空本不生华，真金理无重矿。】重回到矿，意思就是说，既然提炼出真金，

按照道理，就跟矿不一样了，不会重新再变成矿了。就是我们佛性就像真金的矿，没有除去杂质叫做矿，除去杂质以后叫做真金。众生也是这样，还没有除去无明，叫做众生。除去无明以后，称为佛。

好，第三，我再一个字一个字来解释。

第三、真能生妄：意思就是，真心如果能够生出妄心，那么成佛以后又会变众生。这个就是根本疑问。若诸异生，如果这种种差别的众生，世尊说本来成佛，这应该世尊的含意说：他的本质有成佛的可能性。那金刚藏菩萨故意这样问：本来成佛，后来又起无明，你讲出一个开始，但佛陀也知道这是无始无终，染净和合，必然

的答案。他一定要设立本来成佛，这应该说本质是佛。好了，这有一个开始的定义，本来成佛，后来又起无明，那不是说本来成佛又变众生，众生成佛又变众生。这样要无止尽的疑问，这个乃是真能生妄——真心能够生出妄心，这个就是金刚藏的疑问了。那么，一切如来不是已经返妄归真了吗？返这个妄心，回归到真心了吗？那么，什么时候又生一切的烦恼？生一切的烦恼就变众生

了。什么时候又生出一切烦恼。什么时候就成佛又变回来众生呢？这个都是一切众生根本的疑问，叫做根心之疑，能障碍大乘正信。你有疑问，如何起大乘的正信呢？佛就回答：虚空本来不生华，是因为你眼睛有毛病，才看到虚空有华。意思就是，本来就没有三界，三界是无明、业惑创造出来的三界，三界如同空花，本不可得。一切法本来都是真如，但是因为无明妄相、业相，共业

所感的世间，看到了似乎有人生、有宇宙这么一回事。但事实上，人生不可得，宇宙也不可得，因为空无自性故，你怎么分析，统统叫做妄想、颠倒，最多得了一个知识。好，知识让我们更加地了解科学，不错。但不能让我们解脱。科学往外推论，探讨无尽的虚空，很好，我们尊重科学；佛法是往内，彻底了解自己，会发现无明、烦恼、贪嗔痴不断，这个就构成生死轮回。学佛正

在解决当下所发生的无明妄惑，更要解决生死轮回的根本问题。不碰到佛法，如何能够解脱？

有一个人，有一点极端，来到讲堂，劈头就问：每天一直念佛、学佛，有饭吃吗？他把这个饭吃，不了解佛意。

佛陀说：色身要段食，就是我们要吃饭，精神上更要有饮食。这个精神的饮食是一种喜悦的饮食，是一种解脱的饮食，是一种法上的肯定，生命的自信。这个活得才

是真正精神食粮。我们肉体需要食粮，五谷杂粮、蔬菜水果，我们这个精神更需要食粮。所以，这个人太极端了，把人生跟畜生分不清楚。畜生就是吃、睡，不懂得升华。我们人不一样，我们人是知书达礼，懂得文化，是有知识，如果你有因缘学佛，是可以成佛的。在精神领域是得到大自在、大解脱、大喜悦、大平等的圣人的心。世间除了物质的食粮，精神食粮是更重要。

我问你：我们现在的人，每一个人都吃三餐，为什么这么多人跳楼自杀？我问你，他不是有饭吃吗？为什么这么多人得重度忧郁症？你说给我听听。为什么这么多人得睡眠障碍症，焦虑不堪，你告诉我。你告诉我呀！难道精神不需要食粮吗？这就是佛陀告诉我们的，佛陀讲的有四食，四种食，有九种食，唯识学有的讲得更清楚，但今天时间关系，我们就用这个。我们常常讲禅悦为食。

世间人讲民以食为天，那是讲众生。如果我们没有精神食粮，那我们就跟畜生没什么两样。可是这个畜生也有精神食粮啊！看看你懂不懂。

美国有一对夫妻，人家送他一条狗，这条狗很坏，就是在家里的沙发全部咬烂，全部咬坏。这对年轻夫妻就把它用拉的，拖出去。这条狗打死不出去。整个四条腿就瘫着，就像在拖地板一样，你看到那个脖子，拉了一条

狗，这条狗就放着，那条狗就看他拉，它就不走路。拉出去。

好了，进来以后，又到处捣乱。弄到这对夫妻……因为美国人很爱狗，当宠物。好了，这条狗越来越不像话，把他全家都扯烂了。只要带它出去，到那个门，它就倒退。他就硬拉。这没办法了，这个女主人快发疯了，夫妻之间为了这条狗，本来那个小狗很可爱，稍微养了几

个月后，变大了，越来越不听话。它到那个门，它就跑进来，它就不出去。硬拉出去，到马路边，心不甘情不愿地就在马路拖，拖到皮都脱落了，那狗还是不走。

去请了一个狗的专家。这专家就很行，这专家来的时候，那个狗故态复萌，它就躺在沙发上，然后，这个主人就把绳子圈在狗的脖子上，又要用以前的方式。说：你以前怎么样带这个狗出去？它就不走，我就硬拖出去。

那个专业的就说：这个就是问题了。狗需要一点精神上的安慰。人家是狗的专家嘛！这狗躺在沙发不出去。这个狗的专家绳子就轻轻一拉，它还是不下来。他就让它休息一下，告诉它：你出来跟着我走。轻轻地拉。狗需要一点耐性跟尊严，不要硬拉。硬拉它一定不出去的。好，一点点，说：你下来，出去走，好事，好事。这狗轻轻地拉，放。轻轻地拉，放。然后就跟它头摸一摸、

摸一摸、摸一摸。安慰一下，这个狗的绳子，咦！这条狗经过重复……他拉，他没有硬拉，一点点，只是说下来是不错的选择，就给它一个尊严。用耐性，这条狗慢慢一步一步拉。这条狗真的很优雅地下这个沙发了。这个狗的专家，他说：没关系，这第一步好事。它就不走，他就拍拍，摸摸头，他就轻轻、轻轻地哦！轻轻地拉一下，咦！狗走两步了。到门，它又踩刹车。那个狗的专

家跟它说：出门是不错的哦！很不错的，来！又轻轻地拉。它不走，也不勉强它。一次又一次：你跟着我走是好事。后来就拉到外面。拉到外面以后，就觉得外面也很好玩啊！这个狗经过了训练，这个狗竟然大方地跟着全家人走。

以前，夫妻看它不走，很生气，就硬拉。但这条狗不听。你硬拉，我就越抗拒。狗的专家说：狗需要一点安慰。

**它听话就给它丢一块食物，听话，就给它丢一块食物。
牵出去外面，口袋里面装了一些食物，它听话就（给食物）……欸！这个狗就跟着一直走一直走……
好，接下来训练什么？接下来就训练请其他的狗来跟它一起玩。这个从来不出门的，可以让那条专业的狗训练到那条狗……那对夫妻真的满意得不得了。
当然，我是不能把你们当作狗来训练。要不然这样训练**

**就完蛋了。我只是举这个例子，连那个畜生都需要一点
点鼓励。你就知道学佛就需要一点鼓励。不要动怒，没
事儿就是佛事。**

**好了，接下来。虚空本不生，因为眼睛有毛病，真金理
无重（崇）矿，就是提炼出来的真金，按照道理是不会回到
藏在山上，还没有开采的那种矿，含有杂质的矿。成佛
以后，就是真金。无明已经去除了，就不会回到众生。**

(7) 【次告威德自在：无上大觉，本无二相，】 无上的大觉，本来就没有二相，【随诸方便，便有三类：】 还好我们第一天就讲完了。大年初一，要不然现在再讲的话，这个名相就很艰涩，不容易理解。【所谓奢摩他，】 叫做止，寂静的意思。【如镜照像；】 第二个，【三摩钵提】 【提，】 如幻，知道一切法如幻，菩提苗就启动，【如苗渐长；】 就是指菩提苗。

就是知道一切法如幻，菩提苗就渐渐长出来。你今天如果不知道一切法如幻，你就一定会在你的个性、你的执著、你的分别、你的立场硬是说别人不对。当我们知道一切法如幻这个时候，我们的菩提幼苗就会慢慢渐长。那一切法如幻，你执著什么？就没有东西可以执著。还是回归无所住。【禅那寂灭，如器中铎。】器中铎，就是器具敲出来的声音。

声音可以离开器具，简单讲，我们六根、六尘、六识形成一种非常大的束缚。现在好了，如果你有圆觉自性，修奢摩他、三摩、禅那，就能够出离六根、六尘、六识的束缚。【此】（这）【三法门，十方如来，及诸菩萨，三事圆证：】三种事修圆满证得的道理，【名究竟涅槃。】

究竟涅槃在《楞伽经》里面讲：佛陀用古城来比喻，我们说涅槃城，荡荡涅槃城。《三宝歌》里面：“荡荡涅槃城”是什么？畅通无阻、大自在。什么叫涅槃城？叫做常乐我净，叫做涅槃城。来自四面八方。但是涅槃城重要的，《楞伽经》比喻，叫做“古城”。今天你成佛，来入这个十方三世一切佛共同的古城。那里面一切享用不尽，常乐我净。

不是新开发的，是古城。《楞伽经》用涅槃境界，究竟涅槃比喻作古城。诸佛都进去过的古城，那里面叫做常乐我净，不是新开发的。

(8) 【次告辩音：一切菩萨，无碍清净慧，皆】（都是）
【从禅定】三昧而【生。依顿渐修习】不同【，便有二十五种，清净定轮。】后面有讲到。这个“轮”的意思，修哪一种都可以圆满成就的意思。

条条道路通罗马的意思。意思是说，这二十五轮全部都在圆觉自性里面下功夫，没有一轮不是三昧的定。【单】修或者是两种【复】修【无非】都是【圆修，别】修是单一，【遍】修就是具足。或者是互遍两个，奢摩他、三摩，或者三摩、禅那，别，叫做别修。遍，就是遍修。或者奢摩他、三摩、禅那全部修，【意在互习。】相互学习。

【若能随顺修习，不久便证涅槃。】再没有多久，就可以证到大般涅槃。

(9) 【次告净诸业障】菩萨【：众生】可怕。怎么可怕？

【由执我故，】执我就一直把四颠倒执迷不悟。世间是苦的，他执著是乐的。世间是无常，他一直执著，他认为死跟我没关系。世间其实是无我，他认为：这就是我啊！世间不净，他却乐此不疲。好了，冷静思惟佛所说的，谁才是真的。

众生是不是执著我们这个大小便的色身为执我？对！产生对世间……世间其实是不净、是苦的，是空的，是无我的，【**认四颠倒，**】众生不能理解，就产生颠倒。

【**为实我体，**】就认为：嗯！这个真的是我。那我们每天为谁辛苦为谁忙？什么都为了“我”，接下来就斗争。

【**因此便生憎爱。**】因此便生爱恨情仇。诸位啊！这个爱情让人家引起恨，死了多少众生？由于执著一个我，我想要的要不到，我就嫉妒。

那个不顺遂我意的，我就恨。我喜欢的就爱。因此，就生恨跟爱。所以说，爱恨交织会毁掉一个人。【不了迷识与迷智，】不了解迷识四相——就是我相、人相、众生相、寿者相。也不了解迷智的四相——就是证、悟、了、觉。【二种四相，无始】以来，虚【妄】地【流转，不得成菩提。若】如果我们【能除灭贪嗔痴，】还要加上这层功夫——【法爱不存心，自可渐次成就。】

法爱不存心就是说，就叫你不要贪婪、起贪嗔痴了，佛陀所说的法，包括师父所说的法，都是脱黏解缚的一种方便，不可以把法变成另外一种绳子又捆住。所以，对法也不能执著，法是用来解脱的。把法当作一种执著，那又变成另外一种障道。法爱不存心，渐次可以成就的。

(10) 【次告普觉：求善知识，当求正知见人，心】要【远】
离狭劣的【二乘，】狭劣的二乘：声闻跟缘觉。【除作
止任灭四病，】诸位啊！止、作、任、灭，或者是作、
止、任、灭，旁边写着：禅之四病。修禅的四种病，就
是作、止、任、灭。想要成就圆觉，想要修禅，单刀直
入如来的境界，不能犯到这作、止、任、灭四病。

【亲近】的时候，善知识主动来亲近的时候，**【无憍慢，】**千万不要骄傲，说：你看，我善根深厚，连胜善知识都主动找我。起傲慢的心。或者善知识有特殊状况**【远离】**也千万**【无】**（不）要起**【嗔恨】**心**【；】**没什么了不起，你以为我喜欢亲近你？我呸！那就完了！越来越糟糕。**【依正智慧而修，便能证于涅槃。】**一定要依正智慧而修行，都能证于涅槃。

(11) 【次告圆觉】 菩萨 【：众生欲求无上道，先要结三期，】 ——长期、中期、下期。但是现在我们不可能。哪有修菩萨的，结夏一次三、四个月？先结三期（长期、中期、下期。），现在没有人这样，最多就是一个礼拜、两个礼拜、三个礼拜都不得了。【忏悔无始】来的【业，经于三七日，】经过三七日，三七就是二十一，【然后正思惟，勤修三净观。】勤修奢摩他、三摩、禅那。

【若】如果你【能勤修习，是名佛出世。】

(12) 【次告贤善首】 菩萨 【：是经】 这本《圆觉经》是
【为如来守护，】 守护如来的一部，有了如来，重点是
入如来的正知见，有了这个《圆觉经》的知见，就能入
如来的知见，所以，这本经是守护着如来。如来的守护，
是为了如来守护，【菩萨归依，】 是菩萨所依，是综合
三藏【十二部经】典，最重要的【清净眼目。】

因为它的篇幅不大，又是特别重要，所以，修学佛道的人，《圆觉经》是必看、共同所依。八大宗派应当研读《圆觉经》，【佛自定五名，】刚刚我们有念过了。五名。诸位，再看一遍。(一)大方广圆觉陀罗尼，(二)修多罗了义，(三)秘密王三昧，(四)如来决定境界，(五)如来藏自性差别。好，看一下就知道佛自定五名，【今特取其二。末世】的【众生，依此修持，渐至佛地。】

渐至，慢慢地就会到达如来的境界。【虽为顿教大乘，】
但是也不放弃渐修群品。群品就是众生。【亦摄渐修群
品。】也摄入渐修的一切众生。摄就是摄入、摄持，不
放弃的意思。

这本《圆觉经》力用广大，所以，我们一定要再讲一遍。
【是经力用广大，无机不被，】没有根器不加被，【从
可知矣。】就是随处都能证明，叫做从可知矣。

无机不被，从可知矣。无（没有）根器不被加被的。随处都可以知道、了解《圆觉经》力用是广大的，没有根器不加被的。

【余也，】这是圆瑛法师，就是我的师公，要这样讲的。

【频年钻纸，】钻纸就是阅藏的意思，我以前也是在文字上一一直用功，钻进去。故纸就是三藏、语言文字，意思就是说，我以前也是在语言文字、三藏里面用功。

我【心心】（每一念）都无比地来【惟仰】（只有推崇）

【大乘】佛法；惟（只有）景仰大乘佛法。当然圆瑛法师也是上上根器的人，忽然有一天大悟，【一觉】这不是一觉jiào，不太一样，这是一觉jué。一下子，突然顿悟，能【传】佛的【灯，处处咸依自性。】到哪里都依清净自性，都依圆觉的清净自性。

【既诠楞严奥旨，】我圆瑛也诠释了《楞严经》深奥的宗旨。那我们刚好讲过，《楞严经》一定要看。但是初学佛法，有一点艰涩。**【妙妙心闻；】**不可思议的心境，妙妙心闻，就是真如之心。不可思议，如来的义理里面，一次又一次，不可思议的对真如的心，来反覆地听闻，来体会。最后，**【复注圆觉契经，】**又注解了圆觉契经，就是我们现在要研读的这本《圆觉经》。

【尘尘智入。】 就是不管在任何的缘起，叫做尘尘。不管在法界任何的缘起，大相、小相都没有关系，尘尘，都能智入，用圆觉，如来的大圆觉智海契入。

【布舟航于觉海，】 布，就是如果计画。布，就是如果想计画，航行于大海。如果你想计画舟航，驾着舟，航行于如来的大圆觉智海，说：布舟航于觉海，如果你计画想舟航，航行于如来的大圆觉智海。

【敢诩为鼓棹之人，】我敢说，对自己很有信心，敢，这个“诩”字念xǔ，诩，就是说大话，我敢说这个自信的大话，我是一个鼓棹之人，棹，就是长桨。我们说划船，长的桨，长的划桨。这句话意思就是说，如果（计画航行于）想要准备航行于如来大圆觉智海，我敢说，我很有自信，我敢说大话，我是一个鼓动长桨的那个人，可以运载大家。

【数名相于义天，】 数名相，可以清清楚楚地对于如来不思議的道理叫做义天。数名相于义天，我可以如数家珍——如来不思議的义理，我如数家珍，非常清楚。

【自笑乃担板之汉。】 自笑乃担板之人，担板，是干粗活的。外表看起来痴呆、固执，但是负责。简单讲，担板就是外表憨厚，能干粗活，不求世间的名利，自己也没有那个能力。

我数名相于义天，我能够把佛陀于三藏或者《圆觉经》的名相，结合如来不思議的境界，我自己这样子笑自己，我是一个老实人，是担板汉——干粗活之汉，意思就是说，他很能承担。用现在的话来讲，就是说，圆瑛法师说：我就是一个人很有肩膀的人。用现在的话说，能够荷担如来家业的人。

【忘言默契，】如果能够离开一切语言文字相，“默契”后面补两个字，默契“圆觉”，默契“真如”。如果能够离言、忘言，默契圆觉自性、真如自性，**【愿为执鞭；】**执鞭当然就是当老师啦！就像师父这辈子也是当老师，就是一个两袖清风的穷教授。愿为执鞭，就是愿意为教化众生来执鞭。能力够不够，我不知道。

虽然有一点【入海算沙，】意思就是说，来教导大家，有很多的名相，有一点点入海算沙，讲了又讲，写了又写，语言文字众多，叫做入海算沙。但是，只要有人大彻大悟，入圆觉如来的境界，那就不算冤枉了。就是这个意思。愿为执鞭，愿意如老师执鞭，教化众生。

看起来像入海算沙，但是，只要大彻大悟，有人悟入圆觉，如来的境界，我这辈子也不算冤枉。好，讲到这个地方，【从兹搁笔！】有一个段落。【是为序。】这个就是写这本序。

我们现在好像是在上中文课。所以，有心修学佛道的人，怎么可以忘掉圆瑛法师为我们注解的恩？要报圆瑛法师的恩。

【时 壬辰仲冬 阿弥陀佛圣诞良辰】

【七五老衲圆瑛宏悟 序于上海圆明讲堂】

时，就是写这篇自序是在壬辰仲冬，阿弥陀佛圣诞良辰，七五老衲，七十五岁的老衲圆瑛法师，又叫做宏悟法师，他是明旻长老的师父，我接明旻长老的法，所以，要叫他一声师公。序于上海圆明讲堂。

[圆觉经讲义卷第一]

大方广圆觉修多罗了义经讲义卷第一

《大方广圆觉修多罗了义经讲义卷第一》，一个句点，一个句点，段落分明。大方广、圆觉、修多罗、了义、经、讲义、卷第一，这样念就对了。[上海]就是大陆。上海有一间讲堂，叫做[圆明讲堂沙门圆瑛]外号，

[弘悟] 内号，这是同一个人。譬如我叫做云林沙门，因为我是云林县人；云林沙门慧律悟根，我的内号叫做悟根，觉悟听根本。但是，你如果叫悟根，没人认识，这是内号。[讲] 这同一个人。[受法门人]，就是跟着他学法的人，受法的，同时听这一部经典的人。[雪相][戒净]也是同一个人，[敬录]。

[今讲此经，依贤首宗]贤首宗就是华严宗，因为是贤首国师将它弘扬扩大，所以，华严宗又称为贤首宗。贤首宗讲经一开始，都是先**[开启十门]**。这是用十个角度来讲，**[贤宗十门，前八门是悬示]**悬示的意思是说：大概，大概指示这一部经典在讲些什么，**[悬示]**就是大概的开示。就是前八门一开始，就先让你了解这部经在讲什么。

[第九门总释名题，]就是解释这个经的题目。[第十门讲解经文]。但是，[今为便利听众起见]，所以[移第九门，]第九门就是总释名题，就是先解释这部经的经题，所以说：[总释名题，而为第一]，我们研究这部经典，要先了解这一部经典经题的意思。所以，[令人一听，即得领知总题名义。然后研究诸门，有所标准，不致茫然。]茫然就是迷迷糊糊，才不致于迷糊迷糊。

[十门者]哪十门呢：**[甲一总释名题]**，先了解这部经的题目的意思为何。**[二教起因缘]**，讲这部《圆觉经》的因缘是从何而来。**[三藏乘摄属]**第三，这部《圆觉经》是属于三藏的什么藏，是经藏、律藏、论藏呢？乘就是：是声闻乘、还是菩萨乘呢？是大乘还是小乘呢？摄属就是说：是属于三藏当中的哪一部，经、律或是论？或者是属于大乘？属于小乘？是菩萨乘，或是声闻乘呢？

[四体性深远]，这部《圆觉经》的体性是广是狭？**[五能诠教体]**，就是说：这部经以何作佛事。以文字、音声，能诠教体。

[六所被(“被” pī)机宜]“机”就是根器，这部《圆觉经》到底是对何种根机而说？在第六门来讨论。**[七宗趣分别]**，本经最重要的在讲什么内容？它是以何为宗。

[八力用殊胜]，研究这部经之后，能产生什么作用？为了使我们离妄证真。它有什么殊胜之处？**[九传译流通]**这部经从印度传来，翻译的经过程是如何？由谁翻译？为何能流通至今？传译流通就是历史背景，它的历史背景，让我们了解这部经典是从何而来。如何流通？有一个交代。

才不是像神教的扶鸞（尪），起乩说谁来降临，然后随便画一画，就说是释迦牟尼佛降乩；佛经不是这样，它是确实确实有根据，说出经典的历史、是从何而来，所以，佛经的真伪，一定要有翻译的人是谁。这很简单，你要判断一部经典真、伪，就看它是在哪个朝代，由哪位三藏法师翻译流通的。[十讲解经文]，所谓讲解经文，就是将整部经从头到尾作解释。

甲一总释名题。这个题目的地方要写很多字，在[大]的旁边写：体；体是绝大，绝对的大。在“大[方]”的旁边写：相；在“大方[广]”的旁边写：用，也就是：大、方、广就是体、相、用。这部经在讲什么？这部经在讲绝对的本体，绝大的本体。再来，这部经的相遍十方，也就是说：十方诸佛皆由此经出，所有的三身四土，都要由《圆觉经》证悟，[方]就是事相遍十方，相遍十方。

[广]呢？就是妙用很大叫做广，所以[广]就是用。在[用]的旁边写：圆觉妙用。原来这部经就是在讲我们本性圆觉的妙用，这个[用]就是圆觉的妙用。再来，大方广，在[方]左边写：正；[正]叫做方，就是说直趣菩提。[正]就是智，这个[方]就是一种正确的智慧，非常正的智慧，我们所讲的正道。所以说：[大]就是体大；[方]就是相遍十方，叫做正、叫做智慧；[广]叫做用、叫做圆觉妙用。

圆觉叫做圆满的觉性，[圆]满[觉]性。圆觉就是我们圆满的觉性。什么叫圆觉？就是一心的别名，圆满的觉性就是一心的别名。也就是说：大方广——体相用，就是我们的一心；我们的一心，就是我们圆满的觉性。一句一句念比较容易了解。

再来，[修多罗]“修多罗”：契经，上契诸佛之理，下契众生之机。

喔！这部大方广圆觉经典，契经就是合佛的道理，又合众生的根机。**[了义]**，大乘究竟显了之义，叫做了义；换句话说：小乘不究竟、不显了，当然就是不了义。经藏皆名修多罗，就是诸经，一切经典都叫做修多罗。了义，修多罗这部契经、这部经典，诸经当中是了义经。所以，“修多罗了义”就是说：诸经典当中，以这部经来说，叫做了义的经典。

[经] 指本经，只有单单指本经，而不是指诸经。上面的修多罗叫做经，但是，它是指诸经。修多罗了义，就是诸经当中的了义教；底下这个**[经]**就不同了，这个“经”叫做别名，就是说：只有《大方广圆觉修多罗了义》这部经。最后一个“经”字是指只有这部经，上面那个“修多罗”是指诸经，只要合佛的道理、合众生的根器。

[卷上]卷上，以前古代没有印刷术，所以，都是把经典捲起来，捲起来分上卷、下卷。我们现在为了保留古人的名词，了解以前不叫[册]，现在叫上册、下册，以前叫做卷上、卷下。

[此经共有五名，乃如来金口，亲自命名。]。这部经典有五种名，但是，这部经典是取第一个名字，跟第二个名字。

你看！这部经典第一个名字叫做**[一、大方广圆觉陀罗尼，二、修多罗了义，]**，你注意看：“大方广圆觉”，取这五个字；第二个名字，取**[修多罗了义]**。本来这部经有五种名字，这是从第一个、第二个各取五个字，第三个没有采用。**[三、秘密王三昧，]**，这部经也可以叫做《秘密王三昧经》；这部经也可以叫做**[四、如来决定境界，五、如来藏自性差别。]**经。

这部经本来有五个名字，但是，五个名字当中，只取第一、第二个。[为要事周义尽，]，事相圆满，义就是道理已经极尽，也就是究竟的意思，事相很圆满，道理也很究竟。[如来故说五名，求其简略切要，]简单切要。[结集且标两号，]两号就是两个题目的名字连接起来，[而于第一名，]第一名就是第一种名字，第一种名字叫做大方广圆觉陀罗尼，

所以说**[复略陀罗尼三字，]** **[略]**就是省略、去掉，把第一个名字省略掉**[陀罗尼]**这三个字。**[第二题全取，]**第二题的名字叫做修多罗了义，全部节录下来，所以：第二题全取，**[共十一字。上十字是所诠法义，]**大方广圆觉修多罗了义，这十个字，这十个字是所解释的法的道理，被这部经典所解释的道理。**[后一字是能诠文字，]**所以就是经典，第十一字就是“经”。

能诠文字，能够解释的文字。[能所合成一经名题。名者，实之宾也，]什么叫做实之宾也？就是说：实在是道理之宾，“宾”就是客，外在的，名字。我们说：主人是道理，客只是外来的，借重着文字来显示这个道理，实就是：实在它只是道理，道理以外的，那当然就是借用名字了。实之宾也，是只是道理的外在作用。

[循名务必核实] “循”就是依，如果按照这个名字，务必、一定要核实，就是要契合这个实在的道理。 **[题者，经之纲也]** “纲”就是鱼网最粗的那条线，最重要的！我们把网一撒下去，拉起来，从那一条最粗的绳子拉，大的目叫做纲。 **[解经]** 要解释这个经典， **[贵在提纲。]** 提纲就是重要的，抓鱼的粗的绳子，纲目嘛。 **[今先解前五字。]** 现在先解释五个字。

[大方广三字是义，圆觉二字是法。] 底下就解释了，
[如《大乘起信论》所云。摩诃衍(此云大乘)者，当有二种：一者法，二者义。]摩诃衍，中国话叫大乘，一种是大乘法，一种是大乘义，义理、道理的意思，大乘法皆不离众生心。**[所言法者，即众生心(圆觉在缠)]** 这个“缠”就是指烦恼。

我们圆满的觉性被束缚着，开发出来叫做圆觉，没有开发出来叫做如来藏心，就是这个意思。 [即是众生如来藏心)] 把它调过来叫做藏如来心，孕育着如来清净之心；反过来念即是众生如来藏心。所谓如来藏心，就是孕育着如来的本性，却没有开发出来，还蕴藏着。圆觉在缠就是说：我们圆满的觉性，还在烦恼的束缚当中，换一个名词，叫做如来藏心。

如来藏是《楞严经》说：空如来藏、不空如来藏、空不空如来藏。这是法，所谓以就是众生的心。[所言义者，]义就是《圆觉经》在讲什么？大乘的内容在讲什么呢？讲体大、[即体]体是绝大，我们绝对的本性叫做体，绝待的本性叫做体，无量无边的般若智慧叫做体。[相]由体发起的相，是没有分别、清净之相；一切清净之相不离体，所以，相是遍十方。

[用] 由般若智慧影现在事相、外相当中，就能产生种种的妙用。所以，体大、相大、用大，这都是大乘的义理，大乘所讲的道理，都离不开体、相、用**[三大之义也]**。

《大疏》云]这是一本书，**[凡欲解]**如果想要了解，**[了义经论]**如果要解究竟实相，叫做了义经论。**[先须明释]**清楚的解释**[法义，]**先须明释，要先清楚的去解释什么是法，什么是义。

[依法解义，义即分明] “义”就是道理，所谓的道理才能分明。**[以义照法，法即显著]** 用这个道理来照法，什么叫做照法？照法就是说：用这个道理来陪衬着这个法起来，用这个道理来作标准，然后对照看看这个法是不是正的，是不是正法，法就能显示出来。世间人拿镜子照自己的容貌，君子用良心返照自己，君子知道做事情要有良心。

学佛的人用因果的镜子返照自己，是否符合因果的道理？
圣人用本性返照自己，有没有合本性？各有不同，法即显了。[今先讲大方广三义，后讲圆觉一法。大者，当体得名，即当圆觉全体。]圆满觉性的全部。[此体竖穷三际，]竖就是直线的来算的话，三际：过去、现在、未来。[无始无终，]我们圆满的觉性，这个体没有一个开始，也没有一个终止。

[历尘劫而常住] 经过尘沙劫，尘劫就是无量劫，仍然安住。**[横遍十方，]** 就横的来说是遍十方。**[无边无表，]** 无边就是没有一个终止的尽端。无表呢？你没有办法显示出来，因为它是没有形象的东西，无表，你怎么样指示出来呢？你怎么样表达呢？它没有形象的东西，你如何表达呢？**[超象外以孤标；无名立名，强名曰大。]**

超象，超一切现象界以外而独有的，那就是体。“孤”就单独，只有它，孤标。只有这个体能够这么大的，无边无表，横遍十方，尘劫常住，竖穷三际。说：无名立名，这个圆觉的全体，我们这个圆满觉性的本性，无名立名，因为它没有名字，所以，不得已立名。强名曰大，强名就是说：不得已，我们勉强的，强名就是很勉强的来说它是一个“大”字，无法言说。

所以，强名，不得不；强就是不得不，不得不讲它只是一个“大”字。[当体者，非对小言大之大，]对小说大。[若大外有小可对，则非至大。]举例：我们世间人很不会说话，说：我很伟大！“我很伟大”，表示有对方比你差；如果我很伟大，有一天人家跟我比较，这样，我又矮人一截了。所以，说自己很伟大的人，就是很不伟大，愚痴，不聪明！说：我很伟大！

意思是说：你很愚痴，有一天人家比我们伟大，我们就变成愚痴，变成落入阶段、对立的比较。你如果说：我不伟大。没有比较，我很平凡，这样当下、当体就是平等法，平等法，没有经过比较；你没有落入人家的把柄。所以，我们讲话要有艺术，讲话有艺术的人，就抓不到把柄。为什么？

我们如果自己觉得很我慢；或者是觉得对别人有恩；或者是觉得自己很伟大，这样就是落入阶段，这就不是佛法，这样会受人指陈。古代的贤人说了一句话：善于议论别人者，于边(在旁边)，于侧面，人亦议论他。这句话很有道理，就是说：我议论别人、批评别人好坏，我如果落入这种观念，那么，你就有懈可击，旁人就会来讨论我们、议论我们。

古人很厉害！假使当相就圆满，我今天在别人面前，不讲别人的坏话，我不讲别人的坏话，无论他好坏，我们都平等，别人听到我们这样讲，无懈可击，我们讲的都是平等心，他想讨论我们，就没有资料可以讨论，因为我们没有落入阶层的比较。所以，讲话的用词很重要，我们如果讲到佛理，语气要肯定，要肯定，有决心；如果讲到自己的意见，我们就用“包容”、“参考”。

譬如：人家来文殊讲堂参访师父，我们的用词就要用[参考]；今天你们四、五百人来到这里，我提出我的看法供大家参考，互相研究一下。如果讲错还能转圜，我是说[研究]而已呢！我是说互相研究。互相研究就是说：我如果有说错的地方，还望你指教的意思，这就不落入把柄。但是，如果讲到佛的道理，讲到往生极乐世界，就不能这样讲了；

这个往生啊，不知道是不是真的，我们再研究看看好了！这样就完了，这样讲经就完了！要奠定众生的信心，怎么可以让你用[研究]的？对不对？讲到往生是不能让你用“研究”的，那是佛讲的话，佛是圣人啊！一定要讲到让众生百分之百相信，那是佛讲的话，往生极乐世界，这不能用“参考”的。

如果是我们自己讲的，要用[参考]：这是我个人的看法，如果说错了，大家互相研究一下。知道吗？所以，古人说的没错，讲话有没有艺术，差别很大！要夸奖自己，也要夸奖得很有艺术，随便夸奖自己，人家会受不了，夸奖自己，也要让人起欢喜心，你明知道他在自夸，不过听起来很舒服，比较没有压迫感。这个“大”，不是对小来说的大，叫做绝对的大。

[亦非先小后大之大，若大是由小而成，则非本大。]不是绝大，不是当体就是绝大，本来就没有大，是因为有比较嘛！**[今圆觉之体，]**是**[绝对待，]**对待就是二元，对立叫做对待嘛！绝诸二元对立。**[无前后，]**无前后就是不受时间、空间束缚的大。

有一个探险家进入深山探险，他入山之后，遇到山中的原始民族，那些原始民族的体格都很壮硕，他不知道人家背后藏了一把刀，这个探险队就拿一把刀出来，他想：那些原始民族看到一定会害怕！那些原始民族又高又壮，看他拿刀出来，马上从背后拔出一支更大的刀，吓得他把刀子一丢，拔腿就跑，因为那支刀比他的更大！

那一幕你可想而知，看了就很好笑，他以为拿那把刀出来，对方会害怕，结果人家拔出一把比他大三、四倍的刀子，吓得他拔腿就跑，意思是来比看看谁的刀子大啊！无前后，不是比较大，[是至极之大，是本来之大，斯为大义。]这就是“大”的意思。[方者，就相得名，]就是指我们圆满本性、觉性之德相。

[即指圆觉德相。此相本不离体，]相不离我们的体性，
[即体中所具功德之相。]体中所具功德之相，简单讲就是
清净之相。**[又方者，正也，]**“正”是什么意思？我们说：
体、相、用，大、方、广，这个“方”就是正，
[即正智圆照。]正智就是一点都不偏，中道智慧、实相
智慧叫做正智，圆满照一切。

[一切诸佛，因地法行] 因地，就是我们在因地修行的时候，[皆依正智圆照] 修行若欲达到佛的境界、入涅槃，不了解《圆觉经》的道理，无有是处！所以，最后面佛就劝你：意思教化成就无量无边的阿罗汉，不如为他演说圆觉的思想，所以，佛很赞叹这部圆觉的道理。因此，从因地修行到果地觉，不了解这部经典，不可能成就！

[“文殊章” 云：如来本起因地，皆依圆照清净觉相。

圆照，即自性大智慧光明，返照自性清净觉相。] 但是，

二者皆无相。话虽如此，但却是同一体，圆照就是我们

自性大智慧光明，自性大智慧光明就是我们的本性，返

照自性清净觉相。[诸佛依此圆照之正智，照空无明，]

“空” 就是破除，照空无明，彻底的破除这个无明，

因为有圆照的智慧，所以照空，彻底的破除无明，[得成佛道，是为方义。]

什么是大方广的“广”呢？这个“广”字，很多人用来取名字，在出家人当中，很多人用它来作为法号！譬如：法广、妙广、广文、广品，出家人用这个“广”字的很多。为什么？这个“广”就是很大的妙用。

[广者，从用得名] 从这个用得名，[即指圆觉妙用]为何说这个[用]是不可思议呢？因为它是从本性流露出来的。所以说：[此用亦从体起，]“体”就是本性，依体起用，这个用就不得了！若是依识起用，那个叫做分别、执着，依识起用，那个用是自私自利、我执法执；若是依体起用，依本性起用，这个就大用现前。

[谓此觉体周遍，] 周遍就是平等，无所不包，那当然平等，才能无所不包嘛，你不平等，当然就有高低、对立，当然无法周遍。所以，摆平了自己，天地万物就世界太平了！摆平了自己，还要加上一层不恐惧，也不颠倒，不恐惧、不颠倒，就是摆平了自己。我们今天为何不能得到平等心？

因为我们有恐惧，因为我们会颠倒，因为我们恐惧、颠倒，所以，我们的本性不能周遍，我们每天都怕失去什么东西。白天颠倒、晚上也颠倒；白天作白日梦，晚上作夜晚的梦。每天都在颠倒，所以说：若人识得心，大地无寸土，我们如果了解本性，大地无寸土，所谓的寸土就是说：一切的国土都是空性的，连寸土都没有。

也就是说：连三千大千世界国土，他都能空了，也就是佛的度量，大到包容无量无边的三千大千世界。哪里像这个世间的人，一点小事就耿耿于怀，自私自利，到处伤害别人呢？圣人所过的日子，或是他拥有的宇宙，虽然跟世间人同样生活在娑婆世界，事实上他心中的宇宙，完全跟这个世间的宇宙不同。他是活在和平的世界，无论外面的战争再激烈，他都空一切相。

三千大千世界他都能空了，哪有金钱不能空的道理？名利、男女一切，他会空不了？所以说：此觉体周遍，[本有过恒沙等，不可思议之用]人人具足，每一个人都有。[潜兴密应，广多无尽]“兴”就是运、运用的意思，潜兴就是暗暗的运作，然后秘密的相应。我们的本性蕴藏于内，悟道的人，他就会运用，能秘密的应用，运用于一切事相当中。

“兴”就是运转，可以暗暗的运转它，可以秘密的应用它。广多无尽，本性通达无生，就能运用于一切事相，你做事业，悟到本性就很好用，白天认真赚钱，晚上闭眼休息时，第一个观念：这都是虚妄的东西，我是俗家人，必须赚钱！晚上睡觉就全部放下。

所以，在家人如果明心见性，妙用同样现前，他无挂无碍、无障无碍，为什么？

无尽的智慧都在当下这一念，虽然他白天很认真的工作，可是，晚上却睡得很香，为什么？他没有得失的观念，因为他已经尽力了！[不独诸佛已证觉体，大用繁兴，即众生在迷，运转施为，亦头头是道。]所以说：明心见性、大彻大悟的人，做任何事情都无碍，碍不了他！他抽烟也无碍、他嚼槟榔也无碍、他拜佛、念佛也无碍，因为他已经无相，什么事碍得了他？

我们今天所有的障碍，都是因为相里面有障碍。他已经完成本性的觉性，他只是表演给众生看，变成只是一个演员，没有一个固定的角色，本性无形象，你要他演什么都行，他拍桌子，拍桌子也是大彻大悟，为什么？这只是事相而已，他心中无恨、无执着、无贪瞋痴，他只是随顺拍一下，表示：我有反应了。

他要让你知道：我有反应了，因为我要给你答案。众生拍桌子的心态就不同了。以凡夫和圣人来说，为什么祖师大德要拿香板打人？他并不是恨众生，是为了让你开悟才会打你，他并不是用瞋恨心，而是用清净心。所以，一切事相对明心见性的人统统无碍，他做生意也无碍，他要怎么运用都可以！而我们每天跟佛睡在一起，夜夜抱佛眠，但是，我们却不会运用。

所以，来说：师父啊！您同情我，为我开示，让我开般若智慧。自己有般若智慧不拿出来，老是要我跟你开示，真奇怪，当下就是！他说：当下在哪里？我就找不到啊！我说：要找一定找不到！他说：那不找呢？我说：不找更不行！他问：那该怎么办？我说：本性找不到，本性不能用找的，当体就是！他问：当体是什么？我说：问这一句就代表还早！

当体简单讲：智慧心就是，没有过去、现在、未来，了解缘起性空，运用一切妙用，这就是了！这是什么？这又无法言说。既然无法言说，为何现在又说？不说，你又不理解；说出来又不是。真难了解！念佛啦！对啦！念佛啦！不然怎么办？阿婆听一听就说：慧律法师！都听不懂呢，不知道在讲什么？

没关系！你念阿弥陀佛就好！喔！这个就有办法！最快速了，对不对？对啊！三餐不愁吃穿，整天拼命念阿弥陀佛，准备往生极乐世界，至于《圆觉经》，就多少听一些，当作薰习，你去极乐世界，佛也一样讲这部经，因为十方诸佛同样要研究这部经，到了极乐世界，也有一部叫做《圆觉经》。

等你到极乐世界，听阿弥陀佛讲这部经：这个我听过了！你就轻松多了，因为在文殊讲堂就听过了。无论你到哪个诸佛国土，都要研究这部经，十方三世一切佛，都要研究这部经典，从因地修行到佛果，都不能离开这部经典，迟早要研究。所以，你要认真听，因为去极乐世界也一样要听，那么，我现在就先讲给你听！

[古德云：“搬柴运水，尽是禅机，] 什么叫做禅机呢？

禅就是定慧均等叫做禅，就是不可思议的本性妙用叫做禅，禅就是不能用语言去形容。禅在印度话叫做禅那，我们现在讲：禅定。这个“禅”字其实是印度话，我们加一个“定”，“定”是中国话，变成印度话加中国话，变成“禅定”；其实不是指禅定，是指禅那。

什么叫禅那？不可思议的本性妙用，叫做禅。所以，参禅是什么？又不能用语言讲，又不能用手比，什么都不是，什么都是！**[竖拂拈槌]** “竖”就是立，“拂”，以前的出家人都拿一支拂尘，那支拂尘，有的是用马的尾巴的毛所做成的。

像我们去受三坛大戒的时候，他们都会派五个人站在戒师旁边，其中一人会手持拂尘站在一旁，到了中午要上供的时候，上供的时候要说法，说法的时候，先拿抚尺拍一下，然后唱颂，唱完之后就挥一下拂尘，挥一下，我有看到戒师这样挥一下，然后开始说法。讲几句禅语，跟你开示。

表示说：你今天来打斋，我为你说法。其实信徒都听不懂，因为来打斋的人只顾着拜，台上讲什么都不知道，加上底下又吵，去打斋的人又很多，上面在讲什么都听不懂。竖拂就是立拂，拿那个拂尘。拈，我查辞典，用手指拿东西叫做拈，我们说拈香，拈香就是这样子，(法师齐眉，双手作拈香)，齐眉表示吉祥。

拈香的时候，第一次，用左手插阿弥陀佛的位置(中间)；拈第二支香，用左手插观世音菩萨的位置(对角右侧，观众看是左侧)；拈第三支香用右手插大势至菩萨那个位置(对角左侧，观众看是右侧)，拈香也是有规矩的。转角的时候要九十度，这有规矩，我们有受过训练。因为我个子矮，站中间拈香的机会很少，比较适合站中间。

竖拂拈槌，这个槌就是我们所讲的铁槌或是木槌。[无非妙用] 行住坐卧的意思，[故有广义] 运用很大、广的义。[以上所明大方广三义，即体、相、用，三大之义也。毕竟是何法耶？故下直指是圆觉一法。此乃如来，先立法义，后出法体。]先立这个法的义理，然后再出这个法的体。[法义既明，当讲法体。]法义先了解之后，再讲这个个体。

[圆觉者，]什么叫圆觉呢？[圆满觉性也。具足众德曰圆，]具足一切德行叫做圆，[照破无明曰觉。此圆觉，即诸佛之本源，众生之心地，而为十法界所依之体，具有不变随缘二义。] “缘”就是生灭；“不变”就是我们如如不动的本性，我们如如不动的本性，随一切生灭法而不变。**[本来清静，不动不变，而能随迷悟之缘；随迷缘而成六凡法界，]**

六凡就是六道的众生，[随悟缘而成四圣法界。]声闻、缘觉、菩萨跟佛，声闻法界、缘觉法界、菩萨法界、佛的法界，六凡、四圣，合称十法界。[虽为迷悟所依，]“依”就是所依靠，但是，[不为迷悟所变；]但不为迷悟所变。[如水随冷气之缘，结之成冰，]水如果遇到冷就结成冰。[随暖气之缘，复溶为水，]但是，无论是冰或是水、水气，变来变去，本质都一样，

[其性始终不变。]只是温度不同而已，也就是随着缘而有不同。[圆觉平等，在圣人分上，不曾增一丝毫，]不曾曾经多出一点点。

[在凡夫位中，未尝减一些子，即《金刚经》所云：“是法平等，无有高下。”是也。“金刚经”是法，]什么是法呢？[指实相般若，即此经之圆觉也。圆觉，并非他物，即人人本有之真心，而非肉团之假心，]肉团就是指我们的心脏，左心房、左心室、右心房、右心室。

不是这个肉团的假心，也不是我们分别、执着的那个意识妄想心。[亦非意识之妄心。世人皆认假为真，]认假就是认为说：你的心在何处？答：我的心在这里！（法师手拍胸口）指着心脏这样说。你的心如果在这里，那么，人死后心脏还在，却没有作用了！人死后心脏还没烂掉，还在身上，可是，却没有作用了！所以说：世间人都认假为真，[或认妄为真，]

妄就是把我们的分别心当作真心，认为我们每天于衣食住行计较、跟人家吵架、贪瞋痴的那个意识分别执着心，是我们本来的心，这叫做认妄为真，认识虚妄的东西，当作我们清净的真心，[却将本有圆觉之真心，迷昧不知，故为不觉之众生。众生迷昧真心，可以试验。]可以作试验。[且问于人：汝有心否？]你有没有心？[必答曰：有。再问：心在何处？彼必以手指其胸曰：在这里。]在这里有一颗心。

[此但认肉团为心，乃是认假为真。不知肉团心，本无功用。若有功用，此心存在，应皆有用，何以世人乍死，]
才刚刚死亡，“乍死”就是刚刚死亡，刚刚去世的人，
[此心尚在，即无知觉，足证无用也。]**我们的心脏不能**
有一点缺损，心脏如果缺损，人就没救了，心脏没有再
生的能力。人最大的器官是肝脏，肝脏大概有1.5公斤，
肝脏它有再生的能力，心脏不能切除，肝脏可以切除，

肝脏就算切除十分之七，剩下三分，它只要经过半年的时间，整个肝脏又全部恢复。我们人的全身，心脏切除，就没有了；胃部切除，不能再生；肝脏它可以再生，肝脏就是我们的化学工厂。譬如他抽烟、酗酒，喝酒喝得很凶，精神紧张，当记者的晚上要赶稿件，一直抽烟，因而得肝病，造成肝硬化，就是变成脂肪肝，脂肪肝就是说它不能分析，不能起化学变化，

围绕着这脂肪变成凝固，肝硬化，所以要把它切除，切除后留下好的，经过半年，可以把整个肝脏又成长完全，变成原来的样子，心脏不行。以前读书时，家里常常煮猪肝给我吃，所以，我知道它的大小。底下，为什么人死后，这个肉团心还在，却无知觉呢？这样就能证明，这个心脏没什么作用，它的跳动只是帮助身体运作而已。

[或曰：此心死时无用，生时而能思想分别，何谓无用？]

答曰：此则一迷再迷，又将第六意识之功用，认作肉团心之功用。非特肉团心，是假非真，即第六意识，亦是妄非真也。] 也是虚妄的东西，不是真实的[楞严会上，阿难认识为心，如来斥为非心，]“斥”就是指责，说：那个不是真正的心！那个不是心！[指名妄想]心。[后向根中] 根中就是六根当中，眼耳鼻舌身，[指出不动、不变、不失、不还之如来藏心，即是圆觉真心。]

就是六根门头惊天动地，禅宗开悟的人就是这样，为什么惊天动地？因为他证得平等心，眼见、耳闻统统平等，没有高下，完全平等，运用自如，不受影响，这就是圆觉真心。

[圆觉一法，是大陀罗尼(译云大总持)，能总一切法，能持无量义。]什么叫陀罗尼？我们说：大悲心陀罗尼、楞严陀罗尼、药师陀罗尼、往生陀罗尼，

就是总一切法，持无量义，也就是一切义。[《起信论》

云]《起信论》是一部很重要的论，我们唯识学讲完之后，

再来讲《唯识三十颂》、《唯识二十颂》、《八识规矩

颂》，慈航菩萨写的注解；再来就是要讲《大乘起信

论》，这非常非常的重要！当然，有人说这部经典是假

造的，有的人说是马鸣菩萨作的，有的人说不是，自古

就有很多关于《大乘起信论》的争议。

所以，很多人认为它是伪经，不是真正的马鸣菩萨造的，但是，《大乘起信论》有其伟大之处，我认为还是要了解。[“心为大总相法门体”者是也。]大总相法门的体，[圆觉真心，能生一切法，能摄一切法。一切诸法，无不从心建立。佛告文殊云：“无上法王，]法王就是佛，所以，取“法王讲堂”这个名字，是非常之大！[有大陀罗尼门，名为圆觉。流出一切，]

由此生什么呢？[清净真如，菩提涅槃，及波罗密，教授菩萨。] 有大陀罗尼门，叫做圆觉。

圆觉能流出什么呢？由清净心，流出清净真如，菩提涅槃，与种种波罗密；波罗密叫做到彼岸，能令一切九法界众生及圣者，直接到佛的彼岸，叫做及波罗密，教授菩萨。[又告普贤云：“一切众生，种种幻化，皆生如来圆觉妙心，]

一切众生，我们当体即是，种种的幻化，当下虽是虚妄的东西，悟，真心不离虚妄，当下就悟，都能产生如来圆觉妙心，这意思是说：悟不分时间、空间。师父早就告诉诸位：悟不是等到有一天才悟，悟都是言下大悟，而不是今天讲，明天才悟；明天讲，明年才悟。你今天不悟，明天照样不悟；你现在悟，明天一样悟，悟是无始无终。

如果说有一个开始，是方便讲，本性本来就存在，只是你不知道而已，你说：我现在开始悟了！其实无量劫来，本性本来就存在，怎么说现在才开始悟呢？所以，用一个时间的假设，说有一个开始。所以，言下大悟，恢复本来的面目，就没有时间、空间的束缚，无始无终。离一切幻化，就是如来圆觉妙心。所以，《圆觉经》说：知幻即离，非幻不灭。

知幻，了解这个世间是幻化的，你就马上放下。知幻即离，了解这世间是虚妄的，马上你就放下，那就是本来面目。非幻不灭，就是说我们的本性，非幻就是我们清净的本性，不曾离开我们。因此皆生如来圆觉妙心，**[犹如空华，从空而有。]**所以，会修行的人很快很快，他在听经闻法一刹那之间，直接入涅槃，不生不灭的佛的境界，剩下来的，就是除掉那些不良的习气，

叫做长养圣胎的功夫，悟，开始起长养圣胎的功夫。我们虽然了解这个道理，可是我们的习气、欲望，有时候，我们的誓言抵不过诱惑，我们虽然悟到本性，但是，定力不够，不能不长养圣胎，习气一样断不了。犹如空华，从空而有，[如是则一切诸法，不离圆觉。圆觉，即一心之别名；]一心就是圆觉，圆觉就是一心，[一心，为诸法所依之体；诸法，乃一心之用。

此心一法多名。《华严》则曰：一真法界。《楞严》则曰：如来藏性，《净名》](《维摩诘经》)[则曰：不思議解脱；] 这都是在讲我们的本性，[《法华》则曰：一乘实相。或云真如实际，或谓寂灭一心。] 这都是在讲同样的东西。一真法界也好、如来藏性也好、不思議解脱也好、一乘实相也好、真如实际也好、寂灭一心也好，都是在讲我们的佛性，平等清净的佛性。

[在有情分中，名为佛性，在无情分中，称为法性。] 佛性法性本来不二性，所以名殊，“殊”就是有差别，名称虽然有差别，但是这个本体是一，叫做**[名殊体一，无非圆觉一法也。圆觉一法，通因彻果，十法界不出圆觉一法，]**，A**[本具圆觉，而迷背圆觉者，]**是六道凡夫也，**[六凡也；]**这句话要这样念：本具圆觉，而迷背圆觉者，是六道凡夫。

B [虽闻圆觉，而不悟圆觉者，]是[二乘也；]；C[分证圆觉，]分证就是说：尚未究竟圆满，但是，分破分证，就像初十、十一、十二、十三、十四的月亮，虽然还未圆满，但是，已经有圆满的气氛出来了，叫做分证圆觉。[而未极圆觉者，]还未达到圆觉者，是[菩萨也；]；D[满证圆觉，而住持圆觉者，]是[如来也。]这就是所谓的如来。[离圆觉无十法界，离十法界，不成圆觉。]。

十法界就是事相，圆觉就是无生的理体，离开无生的理体，就没有所谓的十法界，事相的十法界；离开了事相的十法界，就没有所谓无生的圆觉体。 [体周十界，用等恒沙，不即诸法，不离诸法，]不能讲当下就是诸法，也不能说离开这些诸法， [是之谓无上心法。] 你如果说不即，即就是诸法，圆觉就是诸法，那圆觉变成生灭了；如果圆觉离开诸法，那圆觉就变成怎么样？

另外一个独体，所以说：不离诸法，这叫做无上心法。我们已经将“大方广圆觉”五个字解释完了，底下解释修多罗。[修多罗，是梵语，此云契经。谓契理契机之教，上契诸佛所说之后，下契众生可度之机。是诸经之通名。]诸经就是说：很多经典都叫做修多罗，只要佛讲的，或者是经过佛印证的，三法印或者实相印，都叫做修多罗。

[凡经藏，无论大小乘，同名修多罗。了义者，]究竟的实义，[大乘究竟显了之义。]叫做了义，意思是小乘就是不了义。[彻法流之源底，谓之究竟。]也叫究竟，[谈理至极，]最彻底的，[显现明了，非同小乘，]不是小乘，小乘怎么样呢？

[权渐] 渐就是有次第，是[方便]法，而圆觉是怎么样？它是究竟的了义，直接顿。

所以，权渐方便是小乘，方便是方便菩萨，所谓的方便道，不是究竟的实义，[隐密之谈，] 隐密就是说：还有很多的道理没有发挥出来，只要讲到这个地方。他的根机仅止于此，所以，佛只能讲这些话。[说不究竟也。] 遇到根机利的，告诉他：你要大彻大悟！遇到懈怠的，告诉他：明天开始，你只要早晚课不缺就行了！跟他说早晚课不就行了，他会怀疑：

出家人只要早晚课不缺就好了吗？不是这样就好了，那是师父方便，不然他待不下去啊，他懈怠惯了，做早晚课就做得很累了！有个妈妈养了一个笨儿子，成绩很不好，每次考试总是名落孙山，不然就是考最后一名。他妈妈就告诉他：你下学期只要考倒数第二名，赢一个人就行！为什么？因为他总是垫后，很慈悲，不敢赢别人，考最后一名。

一般人就会：啊？做妈妈的居然这样教儿子；考倒数第二名就好，没办法，他从来没赢过别人啊，不得不这样说！或是说：你只要考六十分就好了！这是不究竟的说法。

所以，佛说小乘是方便而已，方便说。 [昔顺宗皇帝，问清凉国师云：诸经中，何者了义，何者不了义？答曰：佛一代教，]

如果就事相上来说，[若约唯为一事，则八万度门，莫非了义；若圆器受法，无法不圆，得之由人，亦皆了义。]

圆器就是说：根器是属于利根顿悟的人，这是比喻。圆器受法，就是大根器的人、顿悟根器的人，接受这个法，那么，没有一法不圆满，直接透入实相的道理，无碍。所以，有得无得是由人，得之是由人，此亦皆了义。[此二皆不必拣，]都是不必分别，“拣”就是说把它选择起来。

[今约开方便门，]开方便门来讲，[示真实相，有了不了。]有了义与不了义，[故《净名》]就是《维摩诘经》、[《涅槃》、《宝积》等经，皆云依了义经，不依不了义经。了义者，大乘教也，不了义者，小乘教也，此乃一往之分。]一往就是一向都是这样子，把它分开来，一往就是一向都是这样分。

[若大乘中，虽然六度齐修，]一起修。

智慧与慈悲并运，[智悲并运，定说三乘不一，]三乘，
但是不合一。[亦非了义。]这不是究竟，一定说三乘；
“不一”就是不同。意思是：大乘当中，虽然六度一起
修，智慧与慈悲并运，定说三乘不同，但是，这也不是
了义，要说圆融。[若会三权归一实，]会这个三权，三
乘的方便，回归到一实相的大乘法，也就是[以玄炉陶于
群像，智海总乎万流，]

玄炉就是这个铸器的炉，群像，无论你铸造什么像，都在这个炉中，离不开这个炉，统统它是这个炉做起来。所有的东西放进这个炉中，都一样，陶于群像。若是做成以后呢？做成之后就不一样了，各个像都不同；但是，本性、本质都一样。譬如：用铜去做，铜的佛像本质都一样；用木雕的，就同样是木造的，但是，雕刻出来的像不同。

是不是？所以，玄炉陶于群像，做出来的像虽然不同，却是同一个炉出来的。智海总乎万流，智海就是汇集一切的万流。[无二无三，无不成佛，方为了义。]究竟的了义。

[《大宝积经》]喔！《大宝积经》的份量很大，有几百卷，我看大藏经的时候，《大宝积经》的份量很多，很久都看不完！

[“佛告舍利弗：若诸经中，宣说世俗，名不了义，宣说胜义，]就是实相，[名为了义。若诸经中，宣说作业烦恼，]也是生灭法，[名不了义；宣烦恼业尽，名为了义。若诸经中，宣说厌离生死，趣求涅槃，名不了义，]有取舍的念头。[宣说生死涅槃，无二无别，名为了义。]所以叫不二门。[此经如来住法性土]法性土就是说常[(寂光净土)，]

法性土就是没有真正这个土，一片光明，法性土就是理性土，理土，没有真正这个土，这个土是通达我们圆觉的本性，所显现出来的理性之境，叫做常寂光净土，其实没有这种土，理土，尽虚空、遍法界都叫做常寂光净土，只要是佛；众生是业报身，他看到的就是秽土。

[现受用身(他受用报身)，]自受用以及他受用，实报庄严土，或者是方便有余土。

[凡圣同源，主伴俱会，] “主”就是佛，[伴]就是声闻、缘觉、或菩萨，[为十二法身大士，直指众生，本来成佛。]我们每一个众生，本来就是佛。[圆满觉性，与佛无别，直截分明，]清清楚楚，[毫无隐覆，]一点都不隐瞒。[是契经中，了义之法，非不了义之法也。]不是不了义之法，[上十字所诠之法义讲竟。]所解释的法讲完了。

所解释的法就是说：上面所讲的，“大方广圆觉修多罗了义”，这十个字讲完了。

[经之一字，是能诠文字，]是以文字而能够解释这个道理。[即契理契机之教。问：题中上有修多罗，译为契经，下经字，即契经之略称。]为什么一个题目有两个“经”字呢？双举就是两个“经”字，修多罗也是“经”，底下最后一个字也是“经”，

所以说**[一题双举，岂不重复耶？]**为什么讲两个“经”字出来呢？**[答：上指诸经，下指本经，必须双举，方显此经，为诸经中了义经也。]**一切经典当中的了义的一部经典。**[卷上者，上古之经，皆装成卷，舒之]**就是展开来**[以便读诵，]**我们现在都排版印刷了。**[卷之以便供奉。]**古人也有供奉经典的。**[后代易制，]**易是改变，制就是排版，后来改变成排版了，

[未易其名，] 但是不改它的名字，[故仍称卷。]现在不用“卷”了，用“册”，但是，不改变它的名字，所以，仍然用卷。[此经分为上下两卷，]上下两卷，[今当上卷，故以卷上称。一总释名题竟。甲二教起因缘。如来教法，决不孤起，]“孤”就是单独，没有因缘，双跟单，双就是有因缘而生；孤起就是单独而起，佛陀的教法，绝对不会无因缘而生。

[起必有由。] “由”就是原因。一定有原因。[究其教起因缘，] “究”就是探讨，探讨它教起的因缘，[有总有别。]总因缘与别因缘不同，[总，即如来为一大事因缘故，出现于世。一大事因缘者，就是如来要开示众生，]开示众生什么呢？每一个人[本有佛之知见，要令众生，悟入佛之知见，而得成佛是也。]本有佛之知见，也就是每一个人都能作佛，成佛作祖。

所以，我创造一个好的环境，让大家来听经闻法、流通素食、流通经典，都能与众生结善缘，以后他成佛，就会想到：这位法师，无量劫以前创造一间讲堂，让我听经闻法，所以，我今天才能成佛作祖。他就会来度我；如果我还在六道轮回的话。所以说，将来是你们度我，还是我度你们，仍是个未知数，或许将来你们比我更行也不一定，目前我只是暂时教你们。这很难说的，只要你肯用功精进，佛性就能显现出来。

[此为一代时教总因缘。别，即就本经，]这部经典所说的，佛陀为什么要来说教？这部经典[有十因缘。乃以本觉真如，]本觉，我们清净本来的觉性，真如。[内熏为因，]内熏就是我们本有的清净觉性与真如，作为熏习的根本，本来有的。[十二菩萨，请问为缘。]十二菩萨是一个一个起来问，佛一一回答，显示这个圆满的觉性。

《圆觉经》第一个因缘是什么呢？

这部《圆觉经》发起的因缘。[一、为示因地法行故。]

因地法行就是说：你还未成佛，你一定有一个开始修行的

因地，到最后[修证佛果，不离因心，]因的心。[因

地不真，果招纡曲。] 这句话的意思是说：你要修行

成佛作祖，要用什么心去修行才能成佛作祖呢？要用圆

满的觉性，这句话的意思是这样。如果不用圆满的觉性

修行，会落入二乘人的果位，或是无法达到究竟佛果，

这样的果报。

紆曲就是弯掉了，不能真正达到目的，紆曲也就是变相，不是真正的佛果。所以，因地不真，果招紆曲，佛经里面常常提到。[故文殊创问本起之因，]本起的因缘。一开始就是文殊师利菩萨起来向佛陀顶礼，请问佛陀因地修行的问题。[如来答以一切如来，本起因地，皆依圆照清净觉相，永断无明，]这句话，是我们成佛作祖最重要的一句话，你应该用什么心去修行？

我解释一下：圆照叫做不取不舍，不生不灭、不来不去的那种清净，圆照。这个“圆”就是一切相皆不取，这样才能达到空性的圆满法，空才能达到圆满法，照，自然产生妙有。

所以，圆可以说当下就是照，圆满的空性，当下就照破一切天地的无明，这就是圆照。这个照有破除无明的力量；圆就是一下子就进入清净的本体。

圆照就是说圆满的清净心，一下子就照破了无明，马上可以显示出清净的觉相出来。而我们修行如果修错了，就会一直团团转，浪费时间、浪费生命。所以说：圆照清净觉相，永断无明，你若能用圆照清净觉相的心修行，在刹那之间就能永断无明，这个就是顿悟成佛，这个就是六祖的功夫，刹那间就悟入，不必弯弯曲曲，应无所住，而生其心；

离一切相，即名诸佛，在一句话好好的去体会、观照，
眼见、耳闻，六根、六尘一切，当下就无碍。[方成佛道。

佛为示因地法行，故说此经。]在座诸位！你如果想成佛作祖，就是一定要听这部经，没有这部《圆觉经》，你就是没办法，你没有办法圆满的成就佛道。

[二、为示离幻即觉故。]这句话非常重要！离一切幻妄的执着，你当下就觉悟。

也就是说：我们时时刻刻要了解，今天我们是在作梦，梦中我扮演一个角色，每一个人要永远记得这句话：离幻即觉，离一切幻化的错误，当下就是觉悟。我们今天所有的执着都是错误，因为那是增加你的痛苦，编织一个牢狱、一个痛苦、一个负担，自己承担。今天你眼睛所见，没有一样是真实的东西，但是，我们都被外境骗得迷迷糊糊，以为是真实的东西。

所以，幻化的东西不值得我们痛苦、执着，离幻即觉。

[佛告普贤：一切幻化，]当处[皆生如来圆觉妙心。]就是一切时间、空间的交会点，叫做当处。一切幻化，当入都生如来圆觉妙心，只是你自己不知道而已，这是你自己不知道。我今天的烦恼，我希望找到哪一个地方，我才来开悟，或者向外追逐，跑这个地方、跑那个地方。你找来找去，要找什么？

你永远都找不到，因为你内心的取舍没办法放下，绝然跑到天涯海角，你的执着心仍在。一切幻化，皆生如来圆觉妙心。

我告诉诸位，哪里是最好的道场？清净心就是我们最好的道场；圆满的觉性，就是我们最好的修行。今天如果你说：我去哪个地方；去瑞士修行，马上就可以开悟！我马上用飞机载你去瑞士让你开悟，再把你载回来。

如果说你去哪个深山里面，去阿里山跟猴子住在一起，能够大彻大悟，我马上载你去跟猴子一起住！禅宗讲一句话：不善用心，纵然裸露，吃一切苦，如外道者，不名修行！禅宗很早就跟你讲得很清楚了。你不善用心，不会用功的人，就算你穿树叶，像原始人一样的，没有语言，披上树枝，或是修一切的苦行，都名外道，不名修行。心外求法嘛，你不懂得道理嘛！

有圆觉性的人，大彻大悟，你悟了，当处就是，就算我穿得很漂亮，我一样开悟，化妆打扮、穿金戴银都无碍，悟道的人，你戴什么首饰都没关系；你穿一件两千万的衣服也没关系，事情就是如此。你说贫穷才有道，这是对一般的众生来说，所谓：富贵修道难；可是，像维摩诘居士是大富之人，维摩诘居士是大财富的长老，在印度当时是一个大财富者，是古佛再来，

**他并不是示现很贫穷，而是示现大富大贵，财富惊人！
对不对？他要穿什么、吃什么没有？但是，他不贪着，
明明知道这是幻化的东西，方便运用。**

**我们今天要了解，一切幻化，当处都生如来圆觉的妙心，
我们今天就是不了解。有一个修禅的人修了很久，去请
示禅师：禅师！你说即心即佛，我怎么不见心，也不见
佛？**

他说：大德，你不见心、不见佛，也没有人障碍你啊，大德自不见心，也不见佛啊！是你自己没有见到，活生生的作用在那个地方，也没有人阻挡你啊，并不是我拿什么东西挡住你，说你不见即心即佛的道理；你不见佛性，没有人阻挡你啊，是你自己没看见啊！我们今天就是这样，圆觉妙心现前却不会用，像今天又有一个居士来，为了他儿子：

哎呀！师父！拜托一下，我儿子联考落榜了，希望他能来参加短期出家。我告诉他：一切都是因缘法，这个孩子如果不肯来短期出家，你勉强他也是不受益，没用！问他有没有皈依，也没有，还没皈依。要是我今天身为人父，或是当学生的老师；我教我的儿子，就尽量、简单的跟他讲一下，关心他一下，跟他讲清楚，其余的就不是我的问题了。

有没有智慧，差别是很大的。有一个信徒打电话来，她的女儿脚不方便，留学日本。她女儿年纪可能也不小了，母亲想：女儿残废，脚不方便，最好是不要结婚！可是，她的女儿认识了一个手臂残缺的人，右手没有了，只剩下左手，她的母亲一直反对，她就一直烦恼，担心女儿不幸福，因为女儿的手不方便，如果先生手又不方便，以后要怎么养孩子呢？

她就一直很烦恼，反对这件事，她女儿却认为：妈妈都不为我着想，只站在她的角度想！所以，她打电话来请求师父。我就告诉她：你这样处理不对，你一直反对她，她不会感谢你，因为她不了解你的用心。年轻人有一个期间会有冲动性，一直想要走结婚这条路，这是难免的！你一直反对，她会一直抗拒你。我说：今天如果是师父生到这样的女儿，我会告诉她，

我跟你讲清楚，你的脚不方便，嫁给对方也是残缺的，以后经济能力会很困难，你自己要好自为之，去吧！要是我，会看得很开，所以，有没有智慧，处理事情就不一样了。

我告诉她：你不能一味的阻止她，这样会弄得母女变成仇人，她要嫁，你却不答应，会变成仇人，对不对？处理事情不是这样子的，

就像我在教导徒弟一样的，利害关系我都跟你分析得很清楚；你要考虑妥当，想离开讲堂，要先考虑妥当才出去；如果出去之后想再回来，说真的，那就差不多没有这种机会了，很难有这种机会！今天如果我走结婚的路，我会这样教女儿：你要嫁人，要考虑妥当，我不会阻止你，因为爸爸走结婚的路，有苦难言，我已经苦在前头，让你了解了，你要考虑清楚才嫁，嫁人不好受！

我跟那个信徒说：你的女儿作这样的决定，我告诉你这是一定很痛苦的，因为双方都残废，这条路会走得很辛苦很辛苦，非常辛苦！尤其是我们有听到佛法的人，如果我们今天没有听到佛法，迷迷糊糊；有听到佛法的人，身体不方便，又决定走结婚这条路，这是很糟糕的！

[不了如幻，是名不觉，]我们现在就是这样，不了解、没有智慧，就是不觉。

[若知幻化，即已离幻，既已离幻，即名为觉]；你如果离开幻化，就叫做觉。[若知幻化，即已离幻，既已离幻，即名为觉；如人处梦，不知是梦，一知是梦，即已离梦，离梦即名醒觉。佛为示离幻即觉，故说此经。

三、为示修行渐次故。]渐次就是次序。[佛告普眼：欲求如来，净圆觉心，] 清净圆满觉心，[应当正念，远离诸幻。]这八个字要画起来，为什么要画起来？

就是说，你看经典要注意它在讲什么，它有重点，你如果随时都知道这是虚妄的东西，怎么会为了一点小事困扰呢？我看有的人才四十岁而已，我今年四十，有没有操劳是差很多的，我问木工阿华：你今年几岁？我三十四！小我六岁呢！我以为只差我两岁，竟然差我六岁，看起来就像我的……说个谐音就好。

我们是一个修行人，我尚且是有病在身，

还能保持这个面相，你才三十四岁就这样子，因为每天都操劳妻儿的事。有妻儿操劳烦心，真的！貌相就是完全不一样，他小我六岁，却苍老很多，明天不要跟他讲喔！事实就是如此，都是为了家庭，没办法！所以说：一个修行人，他心地的用功，为什么？我也不曾在操劳烦心什么，一切随缘，你有相当的智慧，哪一件事情能困扰我们？那是不太可能的事！

当然，我不是圣人，但是，我们已经能够在事相当中随遇而安，可以这么样讲。所以说：我们若能远离诸幻，这是最大的美容。我们会妆扮自己，这很好；但是，我们的心一定要用智慧滋润。我们要保养这个皮肤，可是，你为什么不保养这个本性呢？保养这个本性，就是远离诸幻，一切不可得。

**[幻身灭故，]幻化的身若灭，[幻心亦灭；]身体若灭，
幻化的心就灭。[幻心灭故，幻尘亦灭；幻尘灭故，幻灭
亦灭；]注意听！幻尘灭故，幻灭亦灭，就是我们用智
慧，观照这个虚妄的、幻化出来的尘，把它破除掉，就
是你有这种智慧，也不能执着。所以，幻灭的智慧，有
这种功夫，让它灭的智慧，也不可以执着。[幻灭灭故，
非幻不灭，]**

非幻就是觉性，我们的本来的面目不灭，觉性不灭，**[即是修行，]**非幻不灭，非幻就是我们的觉性，我们一直放下，放下到无可再放，我们清净的本性就显现出来，因为一切欲望都不能束缚你，一切习气不能束缚你，无量的智慧、妙有便现前。非幻不灭，即是修行，**[渐次深入，佛为示修行渐次，故说此经。]**这是讲《圆觉经》的第三个因缘。

[四、为示穷尽深疑故。金刚藏闻前章，]听到前面那一章。[圆觉普照，]我们圆满的觉性普照十方，[寂灭无二，始知众生，本成佛道，遂起深疑，乃兴三问]因此向佛陀问三个问题，[一问：若诸众生，]我们这个众生，[本来成佛，何故复有一切无明？]也就是无明从哪里来？

我们说：我们本来就有佛性，为什么我们自无始劫以来，佛性没有显示出来？为什么还会产生无明呢？

无明从哪里来？这话的意思是说：我们本来是佛，那么，无明是从何而来？要问一个开始：无明到底从哪个时间、从何而来？**[二问：若诸无明，众生本有，]**如果无明是众生本有的，**[何因缘故，]**为什么原因，**[如来复说，本来成佛？]**若诸无明，众生本有，以什么因缘，既然本来就有无明，为什么说本来成佛呢？这是第二个问题。**[三问：十方异生，]**“异生”就是一切众生。

[本成佛道，后起无明；一切如来，何时复生，一切烦恼？]何时复生，又产生无明、烦恼呢？[然此皆根心之疑，]根心就是说：我们一般众生的根本的心灵的疑问，一般心灵上的疑惑，都有这种疑问：我们今天本来是佛，后来又起无明，那么，已经作佛、成佛作祖了，几时还会再起无明呢？本成佛道，后起无明，那么，释迦牟尼佛您已经成佛，何时还会再起无明呢？所以，这部经讲得很好，问题也问得很好！

[能障大乘正信。佛善说譬喻，]譬如什么呢？[答以譬如销金矿，]譬如深山里蕴藏着金矿，我们把金矿开采出来，它已经存在多久了不晓得，我们把它开采出来，经过冶炼、炼炉，产生金子的本性，打造成黄金、金项链、金戒指，变成纯金。这样就不可能再恢复原本有杂质的金矿，因为它已经冶炼成纯金了。所以，金就是比喻我们的佛性，我们今天就是放在无明山中，

如果没有经过善知识开采，没有经过一番的冶炼，我们的佛性就显示不出来；既然佛性显示出来了，就不可能再起无明。就像深山里的金矿，把金矿加以冶炼、熔化，去掉杂质，变成999纯金；我看人家在买黄金，都是999，有的则是写千足，它就不可能再变回深山中还没冶炼过的金矿。我们现在就是在无明山的，有一颗菩提金，菩提本性之金，

还未开采出来，没有经过冶炼；

等到冶炼出来之后，就不会恢复以前的样子，就不会恢复以前含有杂质的金矿了。而你也不能说你得到纯金，因为它本来就是纯金的性质，只是把它开发出来而已，这部《圆觉经》就是这样比喻。

譬如销金矿，**[金非销故有，]**“销”就是熔化、去杂质，去掉杂质，销金矿。

金非销固有，金不是经过提炼以后才有，虽然是恢复金的本质，[虽复本来金，终以销成就]，但是，必须要经过销成就。“销”就是修行的意思，还是要经过修行才能成就。虽然你是佛，道理来说是如此，但是，要经过无量劫事相上的吃苦、修行。

[虽复本来金，终以销成就，一成真金体，不复重为矿。若明此义，诸疑自释。]

诸种种的怀疑自然就释怀。 [佛为示穷尽深疑，]佛为了解释我们更深的疑惑， [故说此经。]此为其因缘。

[五、为示离障顺觉故。]

离障，离哪两种障呢？

事相上的障、理上的障，顺这个觉性。

[一切众生，依事理二障，]

理就是不悟无生；事就是习气难断。

理就是我无法悟到无生、不生不灭；事相就是习气难断，虽然知道一切法无生，但是，断不了，知道归知道。

所以，事相就是指习气难断，理体就是不悟无生，这样你就没办法修行。就算你开悟了，你必须要长养圣胎，悟后也是起修，磨炼这个定力。

所以，依事理二障，[而现浅]跟[深，遂有五性差别。]

以前我们有讲过五性的差别。

[故告弥勒：欲泛如来大圆觉海，] “欲泛”就是想要进入，你想要进入如来的大觉的圆满的海。

泛是指泛舟，要驾着船才能进入大海，泛舟的意思就是进入的意思。你想要进入如来大圆觉海，**[先当发愿，勤断二障。]**就是事相跟理障，事相就是：坏的习气一定要赶快断掉，譬如瞋心、嫉妒、一切执着、不好的、不良的习气要断掉。

理呢，应当以无生的理，来作为般若智慧的基础性。

[若能离障，随顺圆觉，根无大小，]没有所谓的大根跟小根，[皆成佛果。]所以，《圆觉经》是成就一切众生佛道，最重要的一部经典。[《清净慧章》，亦是随顺觉性，觉与未觉，渐次差别，]觉悟与不觉悟，渐次就有差别。[故云虽有多方便，皆名随顺智。]佛为了示离障碍，顺这个圆满的觉性，[佛为示离障顺觉，故说此经。]

所以，我们如果不用本性修行，老实说，要修行很困难！
在家人放得下的机会比较难，因为有业，金钱、夫妻、
儿女的业，所以，在家人若能从火炉里面提炼出来，在
家人的成就也是不得了，因为有逆境、恶的环境让我们
修行。出家人比较单纯，他没有夫妻关系、没有金钱的
痛苦束缚、没有一切感情的执着、不必为了三餐、儿女
操劳，所以，出家人修行成就的机会比较大，因为他的
障碍比较小。

总而言之，出家的先决条件还是要碰到善知识；如果没有碰到善知识，还是没用！

你剃度二、三十年，还是一样没用！因为你不了解，什么叫做入道，要怎么入都不知道！所以，出家外缘少以外，最重要的就是师父的问题。那么，在家人如果能亲近善知识，于一切时间、空间的逆境观照，这样成道也不容易！

在家人所要修的最重要的就是定，在家人比较没有定力，我们观照起来，在家人定的力量，整天算起来可以说没有几分钟。她会生气，看到她先生就气，看到他太太就一肚子火，你叫他定，他定不下来。所以，在家人所要培养的就是那个定力，放下。你想想看：如果我明天就要往生了，我又能如何？放下！

在家人的修持方式，般若的智慧支持的在定里面，这样我们的生死才有把握，简单讲就是放下的意思。

佛为示离障顺觉，故说此经。

[六、为示修必依观故。]

开示修行必须要依照观照。[大凡行人，]一般的修行人，[欲奋真修，]“奋”就是精进，如果想要精进，你想要精进的真正的修行，[须假禅观，]必须观照。

禅观就是无生观、圆觉观，在这里叫做圆觉的观。

[修不依观，未免错入歧途，故答威德所问，皆以悟净圆觉，] 要悟到究竟的清静圆满的觉性。

[依悟起修。]依悟起修，也就是长养圣胎的功夫，你悟到平等，但是，习气难断，烦恼难断。所以，有一种人讲话是无意识状态，因为他讲习惯了，讽刺别人习惯了，他一讲话就像刀在割，有！

有这种人，他不讲几句讽刺别人的话，就很痛苦，觉得日子很难过，因为他不曾讲过好话，只要一开口，就是对人冷嘲热讽的，他讽刺人家习惯了，这也不能怪他。没办法，这是他的习气，所以，我们修行当中，对外境不必太重视。

我们要认为：每一个众生都有习气，他是无心的。这样我们才不会太报怨，不要常常说：他讲话伤害我！

其实他是无心的，没有这个意思，因为他我慢惯了，讲话不冷嘲热讽就很难过，他前世卖刺刀习惯了，这辈子不讽刺别人就很难过。

有一种人真的是这样喔，讲话不酸溜溜的，好象不能过日子，不能随喜。

悟道的人才不会说这些，悟道的人，谁要讲这些话呢？

**[悟即慧观，虽有奢摩他、三摩、禅那，三种分别，]
奢摩他就是偏于慧、三摩偏于定、禅那就是定慧均等，
这后面会讲到，三种分别。**

**[无非随顺觉性而修。佛为示修必依观，故说此经。
七、为示轮观随修故。圆觉清静，本无所修习，]**

我们的本性本来清静，无所谓“修行”这种名词，

[及能修习者。] 无所谓的修行，也无所谓的能修。

[依于未觉，]按照这个不觉悟，

[幻力修习，便有二十五轮。]

二十五种情形，这后面会谈到的，因为还没讲到，这个名词看起来会比较陌生一点。

[以能修之机不一，致所修之门亦多，故答辩音所问，或单修，或双修，]单修一个慧、或单修一个定、或者是双修这个定或者是慧；单修就是偏于慧，或者是偏于定；双修，定也修，慧也修；圆修，两种都平等。

[或圆修，或先单后双，或先双后单，各随根器。常持此轮，随顺修习，不久得证涅槃。佛为示轮观随修，故说此经。

八、为示穷尽四相故。一切众生，未除四相]

《金刚经》说：[(我相、人相、众生相、寿者相)，]寿者相就是一期的生命，叫做寿者相；我相，执着有一个五蕴身的我；人相，执着一个外在的对方；众生相，一切包括畜生的六道轮回的众生。譬如寿者相，人执着人的生命，七十岁、八十岁一期的生命。

[不成菩提。]着四相就不成菩提。

[四相有二：(一)、迷识四相，]

迷了四相，[依第六识，枝末无明所起，]枝末无明是依照根本无明，枝末无明叫做粗糙的无明，能够为二乘人所观照，而到凡夫也可以了解的，譬如贪瞋痴。二乘人所修的，十二因缘法的开始一无明、行、识、名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老死，那是指枝末无明，不是指根本无明，因为十二因缘是小乘法。

十二因缘的开始那个“无明”，是指枝末无明，不是指根本无明，这个要注意枝末无明所起，**[能障小乘涅槃，]**断不了十二因缘，**[不出分段生死。]**无法跳脱六道轮回分段的生死。

[(二)、迷智四相，]迷于这个究竟的大智慧，无上的菩提。**[依第八识，根本无明所起，]**根本无明叫做微细无明；枝末无明叫做粗糙的无明。

根本无明不为凡夫、二乘人所知，名根本无明，二乘人也没有办法。根本无明叫做最微细的法执；根本无明又有一名称叫做生相无明，产生起心动念的生相的无明。本来自体分是没有见分跟相分的差别，那一念动，动就是无明，就是生相无明，叫做根本无明。[能障无上菩提，不尽]就是不能断，[变易生死。]变易生死就是境界的转变，方便称为生死，它其实没有生死。

变易就是说：由粗糙慢慢断，剩下的微细，微细慢慢的转变，成为究竟的佛果。

所以，变易其实不是生死，是境界一天一天的转变，境界一天一天的变化。

[佛告净诸业障：一切众生，从无始来，妄想执有我、人、众生及与寿命，由此不能入清净觉。此示迷识四相，]

我相、人相、众生相、寿者相。

[又明修行所证，便生证、悟、了、觉，四种法执，]
以为我有所证、我有所悟、我有所了、我有所觉，其实
根本就没有这种东西，[此示迷智四相。二种四相颠倒穷
尽，]都尽了，[乃入如来清净觉海。佛为示穷尽四相，
故说此经。

九、为示四病应离故。]

四种病应离，应该离，哪四种病呢？

[四病者：作、任、止、灭是也。]

作病、任病、止病、灭病，一者作病。

修行人，第一，有作病：若复有人，作是言：我于本心，作种种行，就是种种的修行，欲求圆觉。欲求圆觉，就是有所求，有求于圆觉，彼圆觉性，非作得故，圆满的觉性，不是用生灭法造作而能得，要全盘的放下，悟入，不是作入，要悟，不能用作。

作病：若复有人，作是言，我等今者，不断生死，不求涅槃。生死涅槃，无起灭念，任彼一切，随诸法性，欲求圆觉。彼圆觉性，非任有故，说名为病。

这一段的意思简单解释一下，任病就是：任从自己的习气，他以为是解脱的圣人，任从自己恶劣的习气，以为自己解脱的圣人。当他在造业的时候，他就说：这无碍啊！以为这个是圣人。

**他今天贪，就说：没关系啊！贪，自性本空啊！他就这
样子。不修行，然后说自己是圣人，这是很糟糕的！说：
生死涅槃本来空，我也不用修行了！所以，这个任病，
有一点接近断灭的这个念头！任从自己，反正也没有所
谓的生死，也没有所谓的涅槃，任，起心动念也不加以
克制、也不加以对治，以为任就叫做修行。**

所以，虽然佛性本来具足，你也不能任从习气的侵损，还是要克制、对治；虽克制，也不把它当作是克制；虽对治，也不当作是对治，这样才叫做功夫。

三者止病。若复有人，作如是言：我今自心，永息诸念，得一切性，寂然平等，欲求圆觉。彼圆觉性，非止合故，我停止，意思是，停止变成一种断灭，落入这个冥顽不灵的空性，变成不能产生妙有。

止就是说：我停止，那就不能圆满。

释迦牟尼佛没有说：我证悟佛性后就不度众生！我就停止，入寂灭法。为什么？他怕自己起心动念，度众生会起烦恼！对不对？没有这个道理。这个不是说你停止，诸念永息，叫做圆觉，不能这样子，圆觉性不是这样，你止一切现，而无一切止，没有一切妄想，但是，妙有常常现前。所以，止，不能见圆满的觉性。

灭病，若复有人，作如是言：我今永断，一切烦恼，身心毕竟，空无所有，何况六根、六尘虚妄的境界，一切永寂，欲求圆觉。彼圆觉性，非寂相故，为什么？因为圆觉性有无量的妙有。所以，灭病，以为全部都灭掉。好！简单解释一下，后面会再开示。你要先了解这四种病，作，圆觉性非造作；圆觉性不是任运恶习性，以为是解脱，以为是圣人；

圆觉性不能停止就可以见到；圆觉性不是用灭的方法而能得。[此四本来是药，执药又复成病矣！]这作、任、止、灭，本是修行；但是，执着于作、任、止、灭，又变成是病了。[以此四者，药病双通，执之，能为入道障缘，即是病；]就是生病了。

[不住，则为进修方便，可为药。]

你如果不执着，就可以当作修行的方便，当作是药。

[又四者互为药病，以作则止治；止则作治；任则灭治；灭则任治。故告普觉当知：欲求善知识，应当求正见，心远二乘者，]你想求正见，要怎么做呢？

前面那一句，你有没有注意看？欲求善知识，应当求正知正见的善知识。怎么样叫做正见呢？心远离二乘，[法中除四病。]作、任、止、灭。

[佛为示四病应离，故说此经。

十、为示真修实证故。]

真修实证，[此经文殊创问]创问就是他发起的，发起这个问题。[：如来本起因地发心之后。如来答以圆照清净觉相，结以知是空华，]空华意思是虚空有华，这是一种错觉。所以，你如果了解虚空无华，[即无轮转。]轮转就是没有生灭，那就没有所谓的生灭相。[自下正宗十位菩萨，相继发问，不出信、解、修、证四字。]

“修”就是行，一切修行人，不能离开这四个字：信、解、修、证。信，你要先相信圣人的话，解，我先了解经典的意思。

所以，第一个先勉强相信圣人的话是不欺骗众生的；解呢？先了解一下；修就是行，要实地的去体会；证就是到最后就是悟，信、解、行、证，就是证悟，原来佛陀所言，确确实实是无上妙法。

[此上八种因缘，而于生信、开解、教修诸义，已经极力发挥，更无隐覆。惟是闻说良药，不能济病，]还不能解决事情，只是听到而已，没用！[见陈嘉馔，未克除饥]“陈”就是陈列在前面；美好的食物叫做嘉馔，放在前面，见到陈列在你面前的美好的食物，未克就是不能，还是不能除掉饥饿，放在前面没有吃到啊！只听到药，无益于我们的病苦，只听到药而已嘛！

看到前面美味的食物，如果不实际去吃，还是不能治饿病。[，故于圆觉章中，示以真修，方得实证。]

所以，你不要一直用祈祷的方式，你用祈祷的不实际，说：我祈祷怎么样！还是要实际的去修行！

以前有一首歌，好象是叫《千言万语》，我每天都在洗澡(祈祷)~~~(法师唱)没用！快赶走爱的寂寞，有那么厉害吗？

以前不懂，还唱得很快乐，这首梦歌我还很会唱呢，没用！现在听到佛法，一直觉得以前实在幼稚得可笑，很幼稚！十几年前、或者是二、三十年前的思想，没有听到佛法的思想，跟现在的思想真的有天壤之别！

听到佛法以后，感觉上，一切都可以免了，都是虚妄的东西。于《圆觉章》中，示以真修，才是实证。

[欲求无上道，先当结三期(上期一百二十日，中期一百日，下期八十日)，克期取证，踞菩萨乘，]就是根据。

“踞”本来是老虎蹲的姿势叫做踞。

[修寂灭行，即是真修。同入(证入也)清净实相住持，以大圆觉，为我伽蓝，]这才是我们内心真正的道场，伽蓝就是道场。

以大圆觉，为我伽蓝，这才是真正的道场。

我早就告诉过诸位：你要找道场，要找到内心解脱的道场，你舍此道场，取彼道场，一样的道理。

[即是实证。佛为示真修实证，故说此经。以上十种别因缘，已尽一经之要义，故贤善首，请问经名流通。二教起因缘竟。甲三藏乘摄属。已知此经，教起因缘，未知藏乘，何所摄属？]

是属于哪一藏呢？是属于经藏、律藏或是论藏呢？

[藏有三藏，如来一代时教，不出经律论三。经，为定学之藏；律，为戒学之藏；论，为慧学之藏。此皆从正不从兼(如经正诠定学，亦有兼诠戒慧)，]兼的意思是说，经典正面是讲定，但是，也有讲到戒律的问题，从正不从兼，譬如讲定，但是附带讲戒；讲戒，但是附带也讲定、慧，是这个意思，此皆从正不从兼。

**[从多分不从少分(如律多分说戒学，亦有少分说定慧)，
此经是经藏摄，其中所论，正属定学，虽有少分之戒(如
普眼章中云，先依如来奢摩他行，坚持禁戒，]持戒，定
多慧少，是不是？或者是慧多定少。 [安处徒众等)，]先
安住在这个境界里面。 [及少分辩论之慧(如普贤，金刚
藏各申三问，皆含辩之义)，]都是存在论慧， [此皆兼带
而已。]附带而已。**

[乘有二乘：]到底这部《圆觉经》是声闻乘？

或是菩萨乘？这一看就知道，这一定是菩萨乘，绝对是菩萨乘，对声闻不可能这样讲。

[一、声闻乘(去声，是喻车乘也)，二、菩萨乘。声闻乘：闻佛说法之声教，而得道果，故名声闻。以其机小，]根机太小了。

[谈理狭隘，]所讲的道理比较小。

[凡三藏中，]经、律、论，[有谈小乘教、理、行、果，俱属声闻乘。菩萨乘：以菩萨有大根大智，佛为说大乘，谈理深远。凡三藏中，有谈大乘教、理、行、果、俱属菩萨乘。此经佛与十二菩萨，说圆顿教，从因至果，远离二乘，皆依圆觉。踞菩萨乘，]

就是说位于菩萨乘，[修寂灭行，是经名为顿教大乘，顿机众生，]不是普通人。[从此开悟，乃属菩萨乘。]有的众生就是有这种根机，宿世都是修菩萨乘。[三藏乘摄属竟。]就是藏乘摄属，是属于什么藏的？是属于菩萨藏；是属于什么乘的？是属于大乘的，叫做藏乘摄属，属于经藏，属于大乘摄属。

[甲四体性深远。

已知此经，属经藏，菩萨乘摄，但未知以何为体？然诸大乘经，皆以实相(即真心之别名)为体。此经以一真法界，如来藏心为体。佛依法性土(音度)，] 法性的国土，法性土就是无相。[现受用身，与诸菩萨，皆入三昧，凡圣一源，] 同一个根源，源就是根本，同一个水源嘛，同一个水源，就是同一个根本。

[身土不二，即是一真法界。此经始终，皆明圆觉，圆觉在缠，即是众生如来藏心。经云：“入于神通大光明藏。”] 入于神通大光明藏。

[即如来藏清净心体，平等不二，故为一真。文殊请问：如来因地法行。世尊首告之曰：“有大陀罗尼门，名为圆觉。” 梵语陀罗尼，此云总持。能总一切法，能持无量义，即是圆觉。

如来藏心，有此功能，此心“流出一切，清净真如，菩提涅槃，及波罗密，教授菩萨。”]

圆满的觉性，能流出一切清净真如，因为他无所着，菩提涅槃，及波罗密(到彼岸)，以此清净圆满的觉性，能教授一切菩萨，一切菩萨因地修行，都要如此，才能达到诸波罗密。

[此经亦从如来藏心之所流出，故以如来藏为体。

其体性深远，非大乘智慧，不能解悟。四体性深远竟。
甲五能诠教体。已知此经，体性甚深，未审何为教体？
《楞严经》云：“此方真教体，清净在音闻。”]

**此方就是指娑婆世界，我们娑婆世界真正的教体；
真教体就是怎么样能够教育众生，以什么为根本？
就是：以什么为根本的教化众生的方法？**

就是用音声，所以，我们在这个地方，一直在讲经说法，用讲的，用音声作佛事。

释迦牟尼佛用讲经说法，所以说：此方真教体，娑婆世界真正教化众生根本的方法，就是在音声，在音闻。

所以，能诠教体，[释迦牟尼佛在世，以音声语言，而作佛事，则声为教体。如来灭后，]

如来灭度之后，纸、笔之教，[纸墨之教，则以名]相 [句]子 [文]章 [为教体，此但略说。而]音 [声]用笔写出来的 [名]相、名相加起来就变成 [句]，句加起来就变成 [文，但是能诠，]只是能够教育、解释。

[若无诠之义]你讲一讲，要有讲出道理啊！

[不成教体，故必通摄所诠，文义相随，而为教体。]

要有文章、要有道理，这是相辅相成的，而为教体。

[圭峰大师，以能诠教体，略作四门。第一、随相门：]

随相门就是事相，[以声、名、句、文，通摄所诠。]

有的用音声讲讲经、有的用名相、有的用句子、有的写文章。

[第二、唯识门：]这个也是事相。[以若文若义，]道理的义，[皆是识心所现。]所以，这还是不出事相。

[第三、归性门：]这是理门，随相门是事相，唯识门是识，归性，那是理体了。**[性是真如妙性，以识心无体，体即真如。]**

第四、无碍门：]无碍就是理事，具足了理跟事，理事圆融门。**[以随相属境，唯识属心，合之则成心境无碍。前二门属事，]**随相、唯识属于事**[第三属理，]**归性门属于理，**[合之则成理事无碍，]**就是第四门。**[故以无碍为教体。]**

此经圆觉，即如来藏妙真如性，应属归性门。]归性门，专门讲本性的东西。[又《普眼章》，]普眼菩萨那一章，讲到六[根]六[尘]六[识]等，一一清净不动，遍满法界，无坏无杂，则成事事无碍法界，应属无碍门。此经应以归性无碍为教体。]一切归入我们的性体，真如的妙性，简单讲：圆觉就是讲我们真如的妙性。

[五能诠教体竟。甲六所被机宜]。

所被就是说：所适合的根机是什么？“宜”就是适合，根器的适合，所加被的根机是哪一些比较适合？那就是大菩萨了。[已知此经，能诠教体，未审所被何机？盖众生根机不一，]教的对象也不同，所以，[教不对机，不能成益，机不对教，亦不得益，务必机教相当，方成法益。但此经收机最广，有正有兼。经云：是经名为顿教大乘，]顿教，根机很利的。

[顿机众生，从此开悟，此正当被之机也。]这就是这部经所被之机，所以，这部经对利根众生很受益！

[又云：亦摄渐修，]慢慢修行的法门。**[一切群品，]**就是一切众生。**[譬如大海，不让小流，]**小流最终还是要进入大海，一切众生都能进入大海。**[乃至蚊虻，]**虻，就像苍蝇，吸血的一种动物，夏天草丛里面都有这种，叫做虻，类似于苍蝇。

[阿修罗，饮其水者，皆得充满。如是则知一切众生，皆有佛性，被此圆顿教法一薰，但得听闻，无不获益。]

只要你听到了。所以，我们今天想要活得很快乐，就要研读、听闻《圆觉经》，虽然不能像佛菩萨一样；但是，日子就已经很好过了！ **[谓宿根深者悟入，浅者信解，都无宿种者，亦得闻熏，]** **如果宿世没有大乘种性的，也能受熏习，** **[而成圆顿种性，如华严食金刚之喻。]**

永远不消化，[此经一历耳根，永为道种。]

听了这部《圆觉经》，你有一天就会证得圆满的觉性。

[甲六所被机宜竟。]

[甲七宗趣分别]

就是本经最重要的在讲什么。

[已知此经，所被机宜，]

就是利根、顿根，不了解这部经最重要的是在讲什么？

[未审何为宗趣？当部所崇曰宗，]所崇向的，归向的，
[宗之所归曰趣。当部者，即此部之经，崇者、崇尚，即
重要之谓也。]这部经它最重要的是崇尚什么？

[即重要之谓也]。讲些什么？[此经重要之点，即在圆照
清净净觉相。此一句，为十方如来，成佛之因地心。诸
佛因地，]底下就是整部经典的重点：[皆依圆觉自性之
光明，还照寂灭清净之觉相。]就是在讲这句话！

我们一下手就让它圆满，一下手就用圆满的觉性修行，圆满的觉性，要记得！离一切相，不管在任何的状况之下，都要自由意志，不受任何的业力、习气的束缚。

就是说：正人行邪法，邪法亦正；邪人行正法，正法亦邪，就是完全看你是什么心？

你说一个没有大彻大悟的，虽然在做善事，那是意识心，无法成佛作祖。

所以，悟到圆觉，这是我们非常重要的工作，一下手，我们就跟佛的最终境界的心一模一样，你要达到圆觉，就是即心即佛，心当下就是一切法不可得，毕竟空性，舍得不能再舍，圆觉性就显现出来。那是用渐次性来说，若是顿悟，就像六祖惠能大师，六祖惠能大师说的那句话就是如此：菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处惹尘埃？

**这个尘埃就是哪里有什么麻烦呢？哪里有什么挂碍呢？
一切觉性没有所谓依据什么，无所依据的东西，没有能
所，菩提本无树。明镜亦非台，也没有一个东西来显示
一个清净的台，绝对的东西，你以什么为台呢？以心为
台，那心又是能所。**

**本为无一物，圆觉自性的光明就是这样，本来无一物，
何处惹尘埃？**

你说六祖是不是大彻大悟的人？一句话就知道了，这是大彻大悟的圣者啊！还照寂灭清净的觉相。

我告诉诸位：悟道并不困难，悟道哪有什么困难？

问题是悟道以后，那个习性怎么断呢？这才是功夫！你有所觉悟了，你怎么下手？你要怎么样培养你的定力，不受外缘、不受你的习气、不受你的欲望、不受你的错觉、不受你的分别而所动摇？

师父今天做的，我永远宽恕众生，我心中到今天为止，不恨任何一个人，我永远尊重对方，不干涉任何人的私人的生活，你告诉我这个人多坏，没用；你一直毁谤他，也没用；你一直来赞叹这个人，对我没有作用，我只会随喜你，我永远不管众生；这并不是自私，而是你有你的立场，你的觉悟只有到这个程度，我没有理由要改变你，我一定要先改变自己。

永远宽恕众生，永远不干涉其他的众生的立场，你如果犯法，国家会制裁你，你无知，你自己受苦，我有权力。我教化你，我尽我的力量。对于我的内心里面调整，好好的调整自己。

人家问我什么事：好！你很少听我讲不好的；会讲不好就是你要去亲近邪知邪见的人，我就会告诉你：这样不好，你要考虑考虑！

这样我会跟你讲，因为你去亲近他就完了！我这样就很自在、很快乐，我不会去担心别人好坏、我不会担心你来不来，你来我赞叹；你要走，我随缘，一切法无碍，不是我的问题，当处寂灭法的東西，哪里说有得有失、有取有舍？取舍是生灭法，我若在当相取舍，就是求生灭，不是求无为法，那不是道啊，道是当处，它清清楚楚在你面前，它很清楚的就显示在你的前面。

终日寻道不见道，有没有听过禅宗讲这句话？

整天都在觅道：我在求道！道，它不是求的东西，它是悟，放下就是，歇即是菩提，喔，本来无一物，何处惹尘埃？用毕竟空性的心，那就很自在，很快活！ [圆照光明，是自心之智；清净觉相，是自心之理。以智照理，照到惑净智满，永断无明，法身理显，方成佛道。则此经以圆照觉相为宗，成就佛道为趣。

七宗趣分别竟。甲八力用殊胜。

已知此经，以圆觉真因，菩提极果，为宗趣，未审何为力用？此经以离妄证真为用。]整部《圆觉经》讲一个字，归纳起来，依圆觉自性的光明，还照寂灭清净的觉相，只讲一个字，讲什么？就是那个“离”！你就是要离，摆脱；放不下，虞兮虞兮奈若何！你放不下，我又能怎么样？没办法啊！

**[承前] 根据前面 [圆照清净觉相而来，既能照到，本来
清净之觉相，则知世界身心，皆如空华；空原无华，病
目] 因为你眼睛有病，所以虚妄的见到 [妄见，本无所有。
故曰：知是空华，即无轮转。又无明妄惑，]
无明虚妄的惑， [非实有体，如梦中人，梦时非无，及至
于醒，了不可得。故曰：知幻即离，离幻即觉。]
如果要用八个字，就是这一句。**

如果要用一个字，不是“离”字，你如果离开虚妄的东西，一切当作是游戏人间。[即离，是离妄；即觉，是证真。]这是同样一种事情，不是有一个离妄，有一个证真，离妄即是证真，证真即是离妄。

[《弥勒章》中，勤断诸爱见，离妄也；]爱见就是占有欲，尤其是男女，或者是金钱，或者是这个欲望，都是爱见，我执我见也是爱见，放下。

我告诉诸位：包容异己的存在，才能成就自己的伟大。

表示说：每一个人都有爱见，所以，你不要跟众生斗争。

因为他一定要保护自己嘛！爱见就是保护自己的看法，

你不要跟他争，他对就让他对好了；就没有办法啊，谁

要自己认输呢？师父处理事情就是这样：我今天的生命

观就是这样，我讲堂的事情，你只能提供参考，全权由

我裁决！这样才会好做事！

你自己的那间公司由你掌管，全部由你裁决，不然意见会不同啊，人多，意见就多，你什么事情到师父这个地方，由师父裁决，我有智慧，我裁决，你们一律安静！不然你要听谁的？

有人的地方就有事非，我的生命观就这样，譬如我是一个插花老师，今天给文殊讲堂插花，这样我来插，别人就一律安静，

你如果比较厉害，我在做事，插到一半，你一来就唠唠叨叨的，这样你来插，我的个性就是这样，这样比较没有意见，插得不好看没关系，至少不会纷争啊！不然我们融合其他的意见，先提供起来，等到我做的时候，其他人一律安静；如果是你在做的工作，你放心，我永远不会干涉你，我这个人不会干涉别人，师父，这样好不好？好！那是你的事，我什么都好！

师父，花插的好不好看，好看！你不去插，我不会管你好不好看不好看。

所以，插这些花，每一盆我都说很好看，因为你插的嘛。你诚心要来供佛，这份心就很美了！

统统好看啦！怎么会不好看？所以，要跟师父相处在一起，要了解我的个性，我作的裁决就由我处理，你安静一点，不要多嘴；

要是你在处理，就全权让你处理，我的生命观就是这样。不然，你看哪一个团体不乱的？这个团体会大乱，一人一句，每个人的意见一大堆，你怎么办？你要怎么做事？你根本没有办法做事！

底下，承前圆满的觉性，要了解一切都是虚妄的东西，知幻即离，“离”就是觉悟。本来清净的觉性，则知世界身心，皆如空华；

空本来就无华，因为我们的眼睛有病才会看到，本无所有。所以，知是空华，即无轮转，就没有生灭。又无明妄惑，不是实体，梦的时候不能说没有，到梦醒的时候，了不可得，知幻即离，离幻即觉，即离，就是离妄；即觉，就是证真。所以，认真的断诸爱。

[便归大圆觉，证真也。乃至“圆觉章”中，诸障若消灭，
离妄也，佛境便现前，证真也，故以离妄证真为用。
八力用殊胜竟。]

[甲九传译流通]

这部经是怎么来的？由谁翻译？如何流通？

[已知此经，力用殊胜，未审译自何时谁人所译？]

【唐罽(记)宾沙门佛陀多罗译】 唐就浊唐朝，罽宾就是新疆的喀会米尔一带，都叫做罽宾。
沙门，勤修戒定慧，息灭贪瞋痴，叫做沙门。
佛陀多罗，这是他的名字，译。

就是唐朝时，在新疆省的喀什米尔，有一个出家人三藏法师，叫做佛陀多罗，本经就是由他所翻译。翻译就是将印度文翻译成中文，佛陀多罗，中文叫做觉救，他能够自己觉悟，又可以救人，就是自觉觉他。

[唐，纪时代。]唐朝，中国最强的一个朝代，我们汉朝跟唐朝，是最强盛的时期；

而元朝跟清朝是落入外族的统治，是外族来统治我们中原，这两个时代可说是中国的亡国的时间，就是元朝跟清朝。

[在我国唐朝，长寿二年。]这是一个年代。[罽宾，此云贱种。]下贱的种族。[以此国]“以”就是因为，因为这个国家开基的人，[开基，]是[由末田底迦]这是一个人的名字。

这个人[立]就是创建，[五百伽蓝于此，]这个伽蓝在这里不可以当作清净修行的地方，要解释为团体；你如果说五百个伽蓝，这样变成五百座寺庙，这样不对，伽蓝是一个和合的团体。他创建了五百个团体。[买异国贱人]就像美国买黑人一样，买另一个地方的贱人，以前人口可以自由买卖。以前有所谓卖身葬父，我这个人给你估价，估看看，到你家做几年奴才，换钱来埋葬我父亲。

所以，以前的富人日子很好过，现在不行，禁止贩卖人口，现在已经不行了！古代贩卖人口很正常，就像在买卖畜生一样，在菜市场交易：这个人你要卖多少？这个女孩才十八岁而已，有钱人就把她买回家，他总共娶了多少个？娶了十二个，把她买回来排第十三个，不过十八岁而已！现在是禁止贩卖人口，以前则是很正常。

[以充役使，]担任劳役工作，这些劳役之人，逐渐的传宗接代，[后生育繁盛，自立君长，]君长，自己变成统领了。[邻国鄙之，]邻国就是旁边的国家；鄙之就是看不起，轻视叫做鄙，[故以贱种名焉。]就是因为这样而命名。[此国在北印度。]印度的北边。以前到底是哪一个人的疆域也不晓得，在印度的北方，喀什米尔。

[沙门，印度出家修道之通称，]这个“沙门”以前讲过好几遍了，[译为勤息。谓勤修戒定慧三学，息灭贪嗔痴三毒。又有四种沙门：一、胜道沙门：断惑证真，]“惑”就是无明，[已得道果者；二、说道沙门：宏法利生，]来救度众生，[代佛宣扬者；三、活道沙门：持戒修身，以道自活者；四、污道沙门：破斋犯戒，既坏佛门者。佛陀多罗，此云觉救，]中国话叫做觉救，[以自觉觉他，

救人救世也。罽宾国人，于东都白马寺，]我查这个词汇，东都原来是河南省洛阳市的东方，叫做东都；白马寺在河南省洛阳市的东。

[翻译此经。按《开元释教目录》及《古今译经图记》，]这两本书[皆同此说，]但是[不载年月。据道诠法师疏云：羯湿弥罗，]这个“羯”有的翻译成迦，迦湿弥罗国。有一位[三藏法师，佛陀多罗，]以前的法师都是通达大藏

经、三藏；现在不是，你问现在的人：你看过大藏经没有？有！看过用多久？两秒钟！为什么？《大藏经》嘛，三个字！他是看过那三个字，不是通达三藏。本来我也打算要流通大藏经，人家跟我说：师父！是要卖给谁啊？的确如此，不知道要卖给谁？一年能卖几本呢？靠这个会饿死！如果你要买大藏经，再告诉我就好，我再代替你订购。想想也没错，因为我们高雄的水准太高了，

文化的绿洲。这真的没那么简单，因为里面都是文言文，没有相当教育程度，那真的没办法！[于长寿二年，龙集癸己，]这是个年代。[持梵本(印度经本)至神都白马寺翻译，]以前称洛阳为神都，在白马寺翻译。[分为上下两卷。译者，易梵语为华言也。‘周礼’掌四方之语，]四方就是东、南、西、北。

[各有其官，东方曰寄，]东方掌这个语言的叫做寄，

[南方曰象，西方曰狄鞮，]鞮，念dī[北方曰译。]掌语言、文字的，由此方到彼方，由彼方到此方，叫做译。所以，喀什米尔就是在北方，它是讲：北方的译官。如果今天是在西方的话，它就会说：西方的狄鞮官。所以说：[彼时北方译官，]**因为掌握东、南、西、北不同，如果是在东方就变成说：东方的寄官，也是等于翻译官的意思。我们现在都称呼译官，是习以为常，以为把梵文翻译成**

中文都叫做译官，而不了解这只是北方的用词而已。知道吗？**[兼善西语，]**他很了解西方的语言，就是印度文。那时候北方的译官，都了解西语，**[梵本西来，请其翻译，]**梵本来就请他翻译，**[遂以名焉。]**我们真的要感恩他，我们今天能看到这部《圆觉经》，就是由他们翻译的，不然，我们看得懂吗？我们看得懂印度文吗？忽长忽短的写满一整排，好像蚯蚓一样。你去泰国看看，

泰国字都是一个一个圆圈，更性格的是阿拉伯，阿拉伯的字看起来好象在跳舞，看起来很像长长的蚯蚓，看不懂！阿拉伯很奇怪，我们到巴林机场的时候，下飞机买东西，过境而已，不能出去，卖东西的没有女人，都是男人，个个都留着短短的胡须，相貌都差不多。

所以，他们那个国家很奇怪，到晚上没有女人，都是男人在卖东西，一般都是小姐在卖，他们没有，全部都是

男的。回教国家的风俗很奇怪，对女人非常刻薄，她们都把脸包覆起来，回教国家的女人，是一点地位都没有；他们的男人可以娶四个老婆，因为穆罕默德娶了五个，所以，少教主一个。他们的女人都很努力的工作，我说他们那边的女众，跟我们这边的客家女众差不多，整天就是劳动，拼死拼活的做！我在美浓看到女众在耕作，数百斤的稻子就这样扛上身，每个都做得像牛一样，

那个真是……台湾的女人哪有办法？她们都是从白天做到晚上，客家人就是很不简单！叫我们现在的台湾人去做看看，一个都没办法！所以，客家女孩子很勤俭持家，工作又非常认真。所以，客家人的习性就是非常努力工作，钱的方面则很节俭，真的很省。最主要的是没有正信，没有人把这个法、佛法传入客家庄；如果我会讲客家话，我就去，可是，没办法，客家话很难学，比英文更难，

很难学！我有时候会特地去听电视上客家人报告新闻，想要学学看，希望将来可以度客家人；结果听不懂，速度太快了，如果讲慢一点，还有办法听得懂几句，像连珠炮一直讲，那个没办法，听不懂就是听不懂，没办法！所以，要学一种语言确实不简单，所以，客家人就对不起，没办法，度不来！不过，他们都会讲台语，客家人很厉害，他们会讲台语，但是，我们台湾人不会讲客家

话，因为电视节目大多是讲台语。在我那边做工的工人，每一个都会讲台语，字正腔圆，讲得比我们更流利；结果我们遇到客家人，没有办法，因为客家话有十六音，十几个音；台语有八音，至于国语才四音而已，四音。所以，外省人要学台语很拗口。而客家话有十几音，我们也没办法，那个要卷舌。你如果去学西班牙文、法文，更吃力，讲法国话要卷舌，法国的话言要转这个舌头你

才有办法讲。所以，每一国的语言都不同，让你们了解一下。[有翻字不翻音，如各种神咒；有翻音不翻字，如卍字[△](上万下伊)，]这个卍字，以前他们是这样打；我相信这个应该是反过来。就是三角形，每一个角画一个圆圈，这个叫做伊字。[有音字俱不翻 如《贝叶经》；有音字俱翻，如各种经律论。此经音字俱翻之一。以其文法雅善，义理明显，可与《楞严经》联芳并彩，流通

特盛。九传译流通竟。]

甲十 讲解经文(分三：乙一序分，二正宗分，三流通分)

[上古解经但随文释义，]随着这个文释义。[并无分科立

分。此三分始于晋朝道安法师，]这个道安大师不得了，

中国的佛法第一大盛，就是由道安大师。所以，人家说：

“弥天释道安”，弥天是道安大师自己取的，自号弥天，

跟天一样，自古就很有名。我看那个《高僧传》，

道安大师，这个人不得了，智慧很好；但是，经典记载，个子小小，皮肤黑黑的，听起来很让人安慰！为何厉害的人个子都不高呢？经典记载，释道安的五官并不会很好看，也不会很高大，不是魁梧的身材，没有，个头小小的！我那天坐计程车说：我要到文殊讲堂！司机说；我知道！我们隔壁有一个少妇，都在那里听一个叫慧律的讲经。他说：是你吗？我说：我不是啦！

他说：听说他个头只有一丁点呢！而且很会吹嘘！我说：这样啊，我不知道！他说：听说读到博士喔！我说：我不了解，是有听说学历不低啦！他一句“个头不丁点”，讲了两三遍，害我不晓得要不要回话？要下车以前，他自己又说：我是很没修养啦；不过，我这个人有一点优点：直心！我很想告诉他：这怎么能叫直心？这叫做粗鲁，哪有人说法师才一丁点而已？那能听吗？多少要尊重一下嘛！

你想想看：对方在讲，又刚好讲到我，我又不敢跟他回话，这种心情是如何的郁闷？哎！实在很糟糕！我回来之后瞧一瞧自己：我长得也不算矮啊！这个计程车司机真是糟糕，我是怕我直接承认，他会吓一跳！道安法师，这是很不得了的，中国第一个最兴盛的引导者，就是道安大师，东晋。

[将一经分作三分，当时学者，多不依从。]就是说在当

时，他把经典分成序分、正宗分、流通分，却遭受攻击。所以，创新，人家就会攻击，这跟我一样，这时候，我讲经用轻松的语调，用世俗法配合佛法，佛法、世间法，本来无二法，你创新，你提出来有这种见地，刚开始，反对力量一定很大！很多组织都是星云大师创造的，譬如：什么很多会，妇女会、或是什么运动、或是什么团体，到最后，现在大家都认同。大师的慈悲！因为我们

的保守的力量很大！所以，传统，它是一种包袱，你要丢掉这个包袱，一定要创新，你要走在时代的尖端，才是真的厉害！当时学者，多不依从！这个可想而知。以我现在的立场，就可以想像道安大师那时候，立这个序分、正宗分、流通分，有多大的逆境！

[后有亲光菩萨《佛地论》，流传此土，亦具有三分：一、教起因缘分，]教起因缘分就是等于序分，这个教怎么起

来的。[二、圣教所说分，]这个就是等于正宗分。[三、依教奉行分。]就是等于流通分。[方信弥天(道安法师自号弥天释道安)高判，]因为在《佛地论》尚未传入中国以前，道安大师就将经典判序分、正宗分、流通分，后来发现亲光菩萨所著作的《佛地论》中，也是分为教起因缘分、圣教所说分、依教奉行分，就是等于序分、正宗分、流通分，所以，也就是未卜先知。

[今古同遵。又以一部经，譬喻一个人，序分如首，五官具存，观其五官，便知此人智愚善恶；一见序分，便知此经顿、渐、权、实。]是顿教？是渐教？或是权教？或是实教？[正宗分如身，腑脏无关。]五脏六腑没有欠缺。[六腑五脏为一身之要，正宗法义为一经宗要。]就像我们人的五脏六腑。[流通分如手足，运行不滞；]就是不会滞碍，不会停顿。障碍叫做滞，说滞流、滞销，销售

不出去叫做滞销。[经有流通分，]经典如果有流通分，
[自可流传万世，通达十方，]不停顿在一个时间，或者
是一个角落，[不滞一时一隅（余）矣。]“一隅”就是某一个
角落。

[乙一 序分(复分为二)]

丙一六种证信序]六种证信序，这个“种”就是条件，六
种条件，构成你相信的开始。哪六种？信、闻、时、主、

处、众，后面会讲到。“信”就是它是释迦牟尼佛讲的；
“闻”就是阿难亲闻；“时”在一时；“主”就是佛；
“处”就是某某地方，譬如：祇树给孤独园。“众”就
是有多少人，这六种情形就是像我们现在在开会，来证
明它是确确实实、的的确确，不是自己创造的。所以，
六种证信就是六种条件，构成你非相信不行。然后，证
信序后面叫做：**[二一经发起序(丙初分三)]**。发起序，是

谁发起的，譬如《金刚经》就是须菩提，他问世尊；这部经，文殊师利菩萨问，一些大菩萨发起。所以，证信序，这是通一切经典；发起序，那就是这一部经的因缘。

[(丙一分三：丁一信闻时主，丁二说处依真，]说处依真。

[丁三同体法众。此三科]那就是信闻时主，说处依真，同体法众，[不出信、闻、时、主、处、众，]“主”就是佛；“时”就是一时，我可以相信的是阿难亲闻，在

某某时，佛在什么地方，与大比丘众，或者是菩萨众多少，**[即六成就。]**这跟开会一样。开会也需要时间、地点、主席等等，**[具足六种，方能成就法益。亦云证信序。证信者，证明此经六种成就，乃为佛说，可以生信。又云通序，通于诸经皆有故。又名经后序，如来灭后，结集者，依佛嘱所安故。]**“嘱”就是交代，佛有交代，交代所安，要安什么？前面安**[如是我闻]**这么样子。

[更有断众疑，息诤论，]既然是佛讲的，就没有怀疑，
息这个诤论。**[拣异教]**“拣”就是不同于，“异教”就
是外道。**[诸义不录。]**诸义就是没有六种成就，他根本
就不录这个六种成就，让你摸不着边，后来人改经典，
也没有人知道。所以，佛经是不能改的！

[丁一 信闻时主]

【如是我闻】：一切经首，皆有六成就序。如是，是信

成就；我闻，是闻成就。据佛地论：阿难结集经时，诸菩萨咸共请云：如汝所闻，当如是说！]你这样听到，就要这样讲。[传法菩萨，便许之曰：如是当说，如我所闻。]我所讲的，就是我从佛陀那边听来的，照这样讲，不能用自己的意思。[既是如闻而说，自属可信，]我们能够相信。[故曰信成就，闻而不忘，故曰闻成就。结集者，称为菩萨，以佛在净土说故，]佛在净土说，[属摩

诃衍藏(大乘菩萨藏)，是文殊与阿难海，在铁围山间结集。]铁围山，我们以前在《十四讲表》也有说过。[又如是者，]如是[指法之辞。]什么叫做如是？[即指此圆觉心法，]也就是说[今当依圆觉解释如是。]当依圆觉来解释这一部经典，如是。[圆觉，即众生如来藏心。清净本然，如如不动，故谓之曰如，心即是佛，]佛就是心，[与佛无二，故谓之曰是。佛说此经，即说如是圆觉心法，

虽说心法，具足佛法，及众生法。‘清净慧章’，随顺觉性，]清净慧就是清净菩萨这一章，随顺觉性，[乃有五性之分。]五性就是：一凡夫性、二决定性声闻、三不定性声闻、四菩萨种性、五阐提种性，五性之分，这个在唯识学里面也有。[众生法，佛法，皆不离圆觉一心故。我闻者：授受之义。佛与阿难，一堂晤对，]晤对就是当面讲话叫做晤，好像当面在讲话。[佛教授，]佛教导他，

**[而阿难领受，面命耳提，]当面告诉他，耳提就是再一
次的告诉他、提示他。[亲从佛闻也。闻法必从耳根发
识，]发这个意识。[闻佛声教，不曰耳闻，而曰我闻者，
废耳根之别，]最主要就是废耳根的分别心，[从一身之
总，故称我闻。]简单讲：我闻就是那时候全神贯注，不
是只有耳朵在听而已。[阿难乃随顺世间，假称为我，不
同凡夫妄执之我，亦非外道妄计之我。若约本经旨趣，**

传法菩萨，以无我之真我，闻无碍之法门也。

【一时，婆伽婆，】]婆伽婆就是佛。 [一时，为时成就。不有良时，安成法会？]如果没有好因，[良时]就是好的因缘，如果没有好的因缘，要如何演说这个法呢？有的人问：师父！为什么经典不把某年某月某日写出来？印度当时也不在意这个；第二点就是你说印度的时间写某年某月某日，这样跟我们中国那时候的历算也不太一样。

我们现在讲公元几年，这是从耶稣出生之后，才有公元几年，公元是以耶稣诞生来计算的。我们佛诞日是二千五百多年；当时的印度是依印度的历算去算的。所以，你要说到底是多少呢？这没办法计算！如果以我们中国秋天的时间，你去印度，它没有秋天，印度只有春、夏、冬，它没有秋天。你说春天四个月、夏天四个月、冬天四个月，譬如：夏天几月几日来到我们这里。没有啊，

没有那个啊！我们中国有秋天，印度没有，它不是很冷就是很热。所以没办法讲某时某月某日，没有讲出来，就是历算不一样。因此讲“一时”，我们就知道，有这样一个人因缘会合的时间。

[乃是师资道合，]“资”就是助，有一个主，要助这个道来合成。**[机教相契，]**根机，就是众生，教就是佛陀。众生跟佛陀，佛陀是教，这个因缘，我们是众生的根机。

所以，机教相契，很契合。师徒道合，机教相契。[说听始终，名为一时。]说法者与听法者，自始至终都在，名为一时。[若约本经，则是身土、]就是三身四土[主伴、]佛跟围绕在佛旁边的。[心境、理智、圣凡、皆一之时；平等本际，随顺不二是也。婆伽婆，]就是佛，[为主成就。不有教主，群机何归？]“群机”就是众生，众生他要去哪边依靠呢？当然要依靠善知识啊！

[诸经皆云佛，此经云婆伽婆，即是佛之别称。因一名而含六义，所以不翻。]这个“婆伽婆”有六种道理，因为没办法只翻译成某一种；翻译成某一种变成只束缚在某一种的理念，所以，干脆不翻，不翻就包含六种意思。

婆伽婆叫做**[一、自在：不为烦恼所障，生死所系故；]**生死束缚不了他。**[二、炽盛：身光之与智光，炽然照耀故；三、端严：具足微妙相好，端正庄严故；四、名称]**

名称就是名闻遐尔遍十方，大家都赞叹！：名闻普遍十方，称扬无尽故；五、吉祥：威德冥加显护，消灾灭罪故；]虽然我们勤念佛，能消灾灭罪，吉祥。[六、尊贵：乃为天中之天，圣中之圣故。具此六义，]六种道理，[多含不翻，]多含就是因为道理太多了，你如果只翻译成一种，不合实际。[即五种不翻之一。]有哪五种情形不翻？[(一、秘密不翻，神咒等。]神咒不翻译，不把印

度话翻译成中文，[二、尊重不翻，]譬如[般若等。三、此方所无不翻，]印度有的，中国没有，佛讲经常以庵摩罗果来比喻，[庵摩罗果等。]庵摩罗果是什么？中国没有这种水果，我们就直接用原音，我们没办法翻译出这种东西。佛观无量三千大千世界，如观掌中庵摩罗果，庵摩罗果是什么？结果有人去印度，这个叫庵摩罗果，结果就是芭乐，蕃石榴。[四、多含不翻，]就是含义很

多，所以不翻。[婆伽婆六义，比丘三义等。]比丘譬如说：乞士、应供、杀贼，都叫做比丘的道理，“比丘”也是含有很多道理，多含，它有多重意思，所以不翻译。你如果只把“比丘”翻译成乞士，这样比丘变成跟乞丐一样了。[五、顺古不翻，]以前的人怎么讲，我们就沿用下来，[阿耨多罗三藐三菩提等)。

他经有云婆伽梵，乃梵音清浊不同耳。“智度论”婆伽

云德，婆云有，合云：德有。]合起来叫做德有。“婆”翻译成有，“婆伽”叫做德，很有德性。[即是佛具有智断二德，]智德就是本性具足，先天性的般若智慧；断德：后天的薰习、修行，吃一切的苦，精进修持而断。智、断二德，[以智德证菩提果，断德证涅槃果。又《涅槃经》云：“能破烦恼，名婆伽婆。”亦即有德之意。以有般若德，能破一切烦恼；以有解脱德，能了二种生死，]

分段生死跟变易生死，以有法身德，能证究竟涅槃，圆证三德秘藏，名婆伽婆。一信、闻、时、主竟。

丁二说处依真。【入于神通大光明藏三昧正受，一切如来光严住持，是诸众生清净觉地，】]说：入于神通大光明藏，三昧正受。神通就是神妙莫测，得大自在；光明就是智慧之光圆满；正受就是依照空性的法性平等，这叫做正受。简单讲：平等心叫做正受，简而言之就是如

此，你如果不平等心，就是邪受。

[此为处成就。欲说一乘顿教，必依法界真境。]法界无相，[佛有三身：一、法身佛：依常寂光土，是以法性身，]法性身就是无身，常寂光净土就是无土，方便说常寂光净土，法性身无身，方便说法性身。[依法性土，身土一如；]为什么？无相嘛，当然三身四土才能一如，都无相，才能一如。[二、报身佛：依实报庄严土，即卢舍

那，住华藏世界等；三、应化身佛：依凡圣同居土，即释迦牟尼佛，或在天上，或在人间，灵山、舍卫、竹林、鹿苑等处，为人天说法。今经说处，如来入法性源，现无碍境。入于神通大光明藏，三昧正受者：入字，对三昧正受说。无入为入，]方便说入，[乃是以智契理故，入无入相可得。神者，神妙莫测，不可思议。通者，通达无碍，得大自在。此是解脱德(用大也)。大者，统十

界而无外，含万象以有余，是法身德(体大也)。]解脱是用大，法身是体大。[光明者，]智慧光明，[智光圆满，耀古腾今，慧照分明，窥天鉴地，]窥天鉴地就是明鉴天地，清清楚楚，“窥”就是看的意思，“鉴”就是明的意思，[是般若德(相大也)。]简单讲：都要用般若，没有般若智慧，你就没办法定。[藏者，含藏，含藏体、相、用三大，是为法身、般若、解脱，三德秘密之藏，即圆

觉本体，如来藏心，法界真境。

如来入此三昧(此云正受)]我们众生没办法正受，众生只要有我执，都无法正受，无相名为正受；实相名为正受。

正受，直接讲：正确的感受，正确的感受应该无相，一切都是因缘法，空性才叫做正受；而我们都透过这一层的无明，所以，我们无法正受。我们如果从无念、无住、无相下手，就迫近正受，相似正受。[是以智契理。又以法性身，依法性土，而得正受，不受余受。现自受用

身，]自己得到利益，[乃法报同体之佛。]法报同体就是法身跟报身，我们这个叫做业报身，而诸佛、菩萨是清净圆满的报身，有天壤之别！[自受法乐之处，三昧正受，华梵并举也。]华梵并举就是中国话叫做华，印度话叫做梵；三昧正受，“三昧”是指印度话；“正受”是指中国话。

[一切如来，光严住持者：以释迦所住真境，即十方如

来，]平等心，所以，证得法性土，[智光庄严之境，非
余宝物庄严，此境为如来所住持故。是诸众生，清净觉
地者：是字，即指上文，如来果地，所住法界真境，就
是众生因地，本具圆觉妙心，是谓果彻因源。而众生本
具清净觉地，即是如来所住法界真境，是谓因该果海也。
问：神通大光明藏，既是生佛同等，]众生跟佛一样，
[如何如来称入，众生不入？答：众生亦未尝出此大光明

藏。临济祖师上堂云：“有一无位真人，在汝诸人六根门头，放光动地。看！看！”]领会的意思！有一位无位真人，无位就是说：没有任何阶位，没有任何的语言去形容它，无法去讲它，无位，不落入阶级叫做无位。真人就是我们本来的面目，我们现在这个是假的。有一位无位真人，不落入阶位，平等性，就是我们的本性，在诸人的六根门头放光动地，看！看！这句话的意思就

是：你要去悟，“看”就是你要去悟它，不是用眼睛看这个意思；就是谨慎、好好的去参！

[祇因众生，向为六尘所蔽，六识所锢、]“锢”就是禁闭的意思，眼、耳、鼻、舌、身、意，这六识把你关起来，因为我们有分别心、执着心。[而神不通，光不大，故不言入，非不入也。]不是不入，是因为你迷了，过去有一个从心地修行的女孩子，见到人家穿金戴银，有一次，

她的师父就问她：世间什么最漂亮？这个穿金戴银的就说：金、银、琉璃、宝物、钻石最漂亮！旁边那个修行的小女孩，很早就有所悟了，师父问：世间还有比这些东西更漂亮的吗？戴在我们身上这么壮严，这已经算很漂亮了，世间还有比这些更漂亮的吗？她说：有！我们清淨的本性，清淨的本性是世间最漂亮的东西，不必化妆，也没办法化妆，散发出来的就是那么慈悲、善良的

心地。所以，世间最漂亮的东西，不是穿金戴银。[下文
经云：“非觉违拒诸能入者，有诸能入，非觉入故。”]

非觉，不是觉性不能入，因为你有诸能入，那么，就不是所谓觉的入，后面它会讲到这一句，在这里不加多述。

因为会讲的东西，变成一种重复。

[【身心寂灭；平等本际，】身是空性，心是虚妄，起心动念、妄想心，所以，身心寂灭，平等本际。

“平等”二字，对修行人变成非常重要！你要以平等心，才可以通达我们本来的面目，本际就是本源。【圆满十方，不二随顺。】我们在《维摩诘经》里面讲的：随顺不二法门。【于不二境现诸净土。】都是不二，身土不二、圣凡不二、自他不二、动静不二，都是不二。

[此明我佛入于神通大光明藏，三昧之中，称体起用。身心寂灭，]我们现在是终日身心扰乱。

[平等本际；]我们现在是不平等，又不了解本来面目。

[此二句，正显体深。言佛住寂光真境，]不是我们现在

执着的这个虚妄的假境。[是法性身，]法性身体，无相

的身，[本无身心之相，故曰寂灭。]无法不空，我们要

如何修行？很简单，但提一念“离”字，《圆觉经》说：

但提一个“离”就了，离就是黏不到你，金钱黏不到

你，你不会卡在金钱里面；名利、一切男女都黏不到，离

嘛！

离不是指身体离，是心无所着，直接契入空性。[寂灭者，不生不灭也。既无生灭，自然平等一相，复归本源，实际理地，诸佛众生，皆不离此大光明藏中也。]你看！我们有一个清净的佛性，竟然把它放在仓库里，实在很惭愧；个个具足，人人都有清净的大光明藏，我们竟然都把它放在仓库不会用。[圆满十方，不二随顺；此二句，乃明用广。]大用之广。[其用]这个大用[则称体而起，]

依体起用，所以[圆满周遍，含裹十方，]包括十方。
[广大无外也。不二随顺，作二种解：一、体用不二，]
叫做不二。[用随体遍，]作用是随本性遍十方，所以，
性识周遍法界，体用也是周遍法界。[体用一致，故曰不
二。二、谓身土、圣凡、自他、动静，一一皆是一真法
界。身土圆融，]即身即土，[圣凡不隔，自他平等，动
静一如，随顺一真，]一真就是《华严经》讲的：绝对叫
做一真。

什么叫做一真呢？无虚无妄，怎么样能够无虚无妄？对立，当然就是虚妄的东西，凡有所对立，都是虚妄的东西；凡是绝待，不加比较，就是一真，一真就是无假、纯真；这个“一”不能解释一二三的一，“一”是纯，纯真，只有佛性是纯真。

[无有二相，是为随顺不二。故于一真不二境中，现诸净土。不二境，即寂灭真境，诸佛自受法乐之地。]之地就是地方，之所在。

[现字，即称体起用。以无身心之相，那有说听之事？今云现诸净土者，正显从自受用身土，现出他受用身土。

《唯识》云：“如来现起他受用，]”“他”是指这些菩萨，或者是二乘人。

[十地菩萨所被机。]十地菩萨当然就是他所加被的地方，他受用土嘛！佛土是法性身，现这个他受用土(实报庄严土)专门度化大菩萨，所以，十地菩萨所被机。[“故云现诸净土，为十二位法身大士，说此圆满修多罗教。]修多罗就是经典，[据此，则他受用身土，仍依圆满觉性为缘起耳。二说处依真竟。]也就是说这部经是在什么地方宣说的？

是在法性土里面，这不得了的！现出如此不可思议的清净土，可见这部经不是普通的经典，我们说：一时，佛在哪里，这部经不是，现这个清净的圣土出来，可见这部经就是要达到佛的境界，看前面就知道后面了，这部经很简单，看[众]就知道这部经典了，哪些众呢？

[丁三同体法众；

戊一举类标数。

【与大菩萨摩訶萨十万人俱。】】“与”就是共。 [此举同体法众。皆证法身理体，故名同体。]来参加圆觉的法会不是普通人，都是大彻大悟，证悟无相法身理体之人。 [与者，共也、同也。大菩萨，是一类圆顿大机。菩萨，梵语具足云：菩提萨埵。我国人多好略，简称菩萨，菩萨，超过阿罗汉、辟支佛二种圣人之上，本不易称。现见世人对灶君土地，皆称菩萨，]

大炉叫做灶，君就是神，灶君就是灶君神，土地公、土地神，把这些都叫做菩萨。[此是我国神教与佛教混而不分，故有如是错误。菩提，译觉；萨埵，译有情。分自利、利他、两利，三种解释。一、已经觉悟之有情(此自利也)，二、而能觉悟法界之有情(此利他也)，三、智慧并运，以智慧剑裂烦恼网，上求佛觉以自利，以大悲心，度众生界，下化有情以利他(此两利也)，故曰觉有情。

菩萨有：权教、实教之分。

权教虽然六度齐修，但修事行，未明理性，不足称大。

实教称圆觉体，]“称”就是合，称圆觉体，合乎这个圆觉的体性。这个“称”不是称赞的意思，要合；我们现在没有合，合不起来。[修六波罗密，所修离相。]这句话就是圆觉的体的开始，离一切相，即名诸佛。[如布施时，内不著能施之我相，外不著受施之人相，]受布施的人相。[中不著所施之物相，三轮体空，是大菩萨。大菩萨，具足多义。

一、有大根：已于无量千万亿佛所种诸善根；

二、具大智：以真智了空，俗智照有，]空有不二，[中智]就是中庸，中道的智慧。所以，真、俗、中，[不著空有二边；

三、信大法：深信圆觉，]也就是心即是佛，佛即是心之法。

[即心即佛之法，一切众生，本成佛道；四、解大义：了解圆觉一心，具足体、相、用三大之义；]什么叫做菩提萨埵摩訶萨？

[五、发大心：乃发广大平等慈悲心，视大地众生皆如一己，]就像我们自己一样。[普为与乐拔苦；]给众生快乐，拔他的痛苦。

[六、修大行：即修四摄六波罗密行，自他两利；七、求大果：]喔！菩萨真不简单！

[念念趣向无上菩提之果觉。具此诸大，故名大菩萨。摩诃萨者：梵语摩诃，此云大。上既称大菩萨，此复加摩诃萨者，谓是地上大菩萨中之大菩萨也。]无法形容。

[以文殊等十二位，皆是等觉法身大士，]你看！听众是等觉菩萨来听的！[复居十地以上之人。并其同行眷属，其数约有十万人俱。同心同德，和合聚集，故云俱也。

一举类标数竟。]菩萨，第一、有大根；第二、具大智；第三、信大法；第四、解大义；第五、发大心；

第六、修大行；第七、求大果，都是大！不是像我们现在受菩萨戒后，缙衣竟然搭成这样子，像总统在披彩带一样，你看过人家这样搭缙衣的吗？我说：菩萨！你怎么这样子搭衣？拍电影都这样穿，你们注意看，很可怜，把红袈裟穿成这样，看起来很不庄严！讲起来很悲哀！拍电影演出家人的演员，下来就吸烟，所以，大菩萨抽大烟。我们反省自问：是不是堪称大菩萨？

我们现在受菩萨戒后，连搭缦衣也不会，也照样说他受菩萨戒。

[戊二列上首名。

【其名曰：文殊师利菩萨、普贤菩萨、普眼菩萨、金刚藏菩萨、弥勒菩萨、清净慧菩萨、威德自在菩萨、辩音菩萨、净诸业障菩萨、普觉菩萨、圆觉菩萨、贤善首菩萨等而为上首。】这都是不得了的！

[其字，指下列十二位上首菩萨。名曰文殊师利，正云曼殊室利，]所以，有一个地方叫做曼殊学堂，[译为妙吉祥。]我要建这间讲堂的时候，不用别人取名字，自然就浮现出“文殊讲堂”这四个字。这个名字可以说不是我取的，我在建讲堂的时候，名字就自然浮现“文殊讲堂”，第六感，完全没有经过时间考虑，或是写十几个名字来挑选，都没有！

因为文殊表示大智慧、般若智慧，般若智慧是诸佛之母，文殊又是七佛之师，所以，这个讲堂的名字取得很顺利，又很好听，很可听！[降生之时，室满祥光，更有种种瑞相。]所以叫做妙吉祥。[又译妙德，]所以，有一间妙德素食，大家都以此取名，[谓智德深妙。华严表根本智，为诸菩萨之上首。“华严”云：“了了见佛性，犹如妙德等。”此菩萨深本难思，为七佛之师，乃古佛倒驾慈航，影响释迦会下，示同菩萨，助佛扬化。

过去为龙种尊王佛，现在北方，号摩尼宝积佛，未来成佛，名曰普现。] 既然已经成佛，这都只是示现，看要示现哪一尊、取什么名字，都可以变化。

[本经为发起众，若非大智，安能发起圆顿大教。] 这是第一尊菩萨：文殊师利菩萨，大家都认同；佛教当中，有谁不认识文殊师利菩萨的，真的会肚子痛，没有一个不认识的！有一个人很可爱！师父啊！我没有智慧，我拜文殊师利菩萨，是不是会开智慧？

我说：会啊！没多久又有一个人来：师父啊！我也跟他一样，拜文殊师利菩萨，也可以开智慧吗？我说：不会！他说：奇怪！师父！您一下子说会，一下子说不会，到底是要拜哪一尊呢？我说：根机不同，不可一概而论，他的根机不好，初机，你要叫他顿悟，他悟不来啊！可是，你根机利啊，你为何要一直拜文殊师利菩萨？拜我们的般若智慧不是更快吗？直接放下大智慧就现前了！对不对？

所以，拜是方便，拜佛会开智慧吗？会啊！拜到感应道交，你就是佛，佛就是你，心地与佛一样。所以，为什么我们拜佛能开智慧？学佛的行为，悟到佛的心境。佛一直告诉你：凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，即见如来，跟你讲过几千遍了，你硬是不肯啊！禅宗讲了一句话：拖伊开悟，伊偏不要啊！要拖他来开悟，他还不肯，他就不让人家拖啊，硬是卡死在那里！真的很可怜！开悟的人就很快活，欢喜，无所不欢喜！

今天如果有事来忙，到晚上统统没事，躺在床上，一闭上眼睛统统没事，为什么？他无所着啊。一个人为了追求真理，生命已经不重要了，因为迟早都会死。一个人既然为了真理，他当然能够用生命付出，他随时都在等待死亡、死神的来临，他不会恐惧这种东西。底下，若非大智慧，怎么能发起圆顿的大教呢？

下一位叫做**[普贤菩萨者：梵语邨输跋陀，华言普贤。]**
普遍，普被一切法界；贤就是圣之下叫做贤。[行弥法界，]普贤是代表行，他的行遍法界。**[德无不遍，曰普。住居等觉，]**等觉就差佛一等，差佛一点点而已。**[随心益物，]**“物”就是众生，利益众生，任运利益众生，**[曰贤。]**

我是不敢自称什么大菩萨来，我没有这样讲，我只是一个凡夫，只是说：我发的心都是真正要利益众生，我发的心没有那种自私的心，不管你做什么，你只要发心正确，你就做，如果怕人家讲东讲西的，那什么事都不用做了！

[按《悲华经》云：“我誓于秽恶世界，行菩萨道，使得严净。]秽恶的世界呢！你看，这有多难！

我们今天如果度一个众生度不来，就觉得很累、很疲劳了，你看这一尊菩萨：秽恶的世界呢！看看人家菩萨：发大心、行大行，你看菩萨这样发愿，实在让我自觉惭愧，我们稍微讲个经就喊累了，一天才讲两个小时；也还不到，才一个多小时，就喊累了，要如何行大行、发大愿呢？没办法，这样不行！

所以，我如果看到经典这样讲，就算觉得很不舒服，还是又爬起来，动作就像缺乏钙质一样，爬起来。所以说：我也有一、两项优点，虽然不能像菩萨一样，但是，对于讲经说法，利益众生，我是打死不退！**[我行要当胜诸菩萨。]**普贤菩萨说：要真如过所有菩萨。**[宝藏佛言：以是因缘，今改汝字，名曰普贤。”此菩萨行门广大，与文殊二位列前者，表智行相资，堪入圆觉故。]**

第三、[普眼菩萨者：法眼既明，普照法界。照事法界，事无不尽；照理法界，理无不彻；照理事法界，真俗圆融；照事事法界，法法周遍，无障无碍，故称普眼。]这个也是不得了，统统无碍！在座诸位！你如果于一切事相不着、一切理体不着，你就是普眼。简单讲：什么叫做普眼？以平等心视众生，叫做普眼。知道吗？

[金刚藏菩萨者：金刚是金中之刚，具坚、利、明]很坚固、又很利、又很明，[三义。菩萨，证法身坚固不坏之理(坚也)，持甚深般若智慧之剑(利也)，断历劫无明烦恼之惑(明也)；即同金刚三义。经中备起三问，顿断群疑，能生无量功德之藏，故名金刚藏。]这是表法的。第五、[弥勒菩萨者：弥勒译慈氏，]慈氏很慈悲，[是姓。过去遇大慈如来，修习慈心三昧，故以为姓。]就是慈悲心，慈心就是处处都宽恕众生，就是慈；

悲就是时时都要救众生，无论众生对他如何，他就是
要救众生，二者意思不同，慈、悲。我们学佛就是要学
这个，慈悲是诸佛之母，般若是诸佛之母。就是这样，你
要有慈悲、般若，不然你要如何成道呢？在我的心中，
没有一个恶的众生，每一个都值得原谅。[本名阿逸多，
华言无能胜，因修唯心识定，识心圆明，照彻生死根源，
以爱为本，慈济众生，断除细惑，慈无能胜，]没有一个
比他更慈。[故名慈氏。]

第六、[清净慧菩萨者：慧觉清净，无住无著，照了诸法，犹如虚空，故能随顺，得入圆觉。]这一看很简单，是表法的。第七、[威德自在菩萨者：有大威势，足以折伏魔军，有大慈德，堪能摄济群品，]“群品”就是众生，“品”就是上、中、下的根器都有。[功由三观成就，]就是空、假、中，成就[所以折摄自在。]第八、[辩音菩萨：具足四无碍辩，能以音声，而作佛事，请宣轮观，]请佛宣说轮观，后面有讲，就是如何修定，如何修慧？

如何定慧均等？**[饶益众生。]**用音声来说法作佛事，广度众生的意思，**辩音菩萨**就是有辩才。第九、**[净诸业障菩萨者：众生之障有三，曰惑障(即烦恼迷惑心)，业障(即善恶不动偏空等)，报障(即苦果受报身)。]**不动就是说不能改变，没办法改变，你一定要受这个果报。所以，惑、业、苦，惑障、报障、偏空是指二乘人。所以说：善恶不能改变，那一定要受果报的！你行善，你就一定要受果报；行恶，一定要受果报的。

不动不能改变，善有善报，恶有恶报，不可以改变的。你修二乘的偏空，你的业报就是落入涅槃坑道里面；报障，苦果受果报。[报由业感，业由惑造。]迷惑，[此三]这三种：惑、业、苦，[能障三德，故名为障。菩萨能净诸业障，必由断惑功成，四相既除，业根自净矣。第十、普觉菩萨者：普觉生死涅槃，皆如昨梦。]

末法之世，魔强法弱，众生修行，须求何等人，依何等法，行何等行，除去何病。故请佛为说，饶益众生。]

第十一、[圆觉菩萨者：因能圆照清净觉相，证入圆觉，故得是名。请示末世修行，最初方便，佛说建立道场，分上、中、下期，以令三根得益。]第十二、[贤善首菩萨等，而为上首者：既贤且善，而为上首也宜矣。]即贤且善，所以，[经中请名流通，利益今后，厥功甚伟。]“厥”就是其、他，代名词，他的功德很伟大！[等字，等前十一位法身大士，而为十万菩萨眷属之上首。二列上首名竟。

戊三与伴同会

【与诸眷属皆入三昧，同住如来平等法会。】与者，同也。诸眷属，即十二上首菩萨同行眷属也。时时为上首护念曰眷(眷即眷念)，摄令从道曰属(属即摄属)，眷属，[当此圆觉法会，故相与偕来。]“偕”共同的意思。[皆入三昧者，主伴同入也。]“主”就是佛，“伴”就是法身大士，十地菩萨。

[所入三昧，即神通大光明藏。皆入有二义：一、佛力加被故：以如来既入自性三昧，乃是以法性身，住法性土，而此众人，皆在法性之中，仗承佛力，智契法界，故得皆入。二、智同于师故：]同于佛故，师就是佛。[十二上首，皆法身大士，与如来同一法身。佛入三昧，大士亦入，而此众人，向为大士眷属，智同于师，因见师入，亦与从入，故云皆入三昧。]看到佛入三昧，皆同入；或是藉着佛的加被，二种情形。[同住如来平等法会者：]

这里也是一个平等，所以，走到哪里，平等就是很重要。

菩萨！我告诉诸位：修行，不是看很多很多经典，结果不受益；你从几个字当中，好好的冷静思惟；一切法不可得，才能进入真正的平等，毕竟空性平等，无碍，心如同虚空，一切法无碍。 [即前于不二境，所现之净土，凡圣同源，主伴同会，身心寂灭，平等一相，故谓之曰：平等法会。所说第六众成就者，以此。一六种证信序竟。

丙二一 经发起序(分四)

这部经典是如何发起的？**[丁一文殊启请]**文殊师利菩萨请佛开示。**[于是文殊师利菩萨在大众中，即从座起，]**就从座位上起来。**[顶礼佛足，]**这个礼貌不可免。在座诸位！佛证得无生，文殊师利菩萨又是七佛之师，在理上来说，与佛平等；但是，在事相来说，不可避免，也就是说：完全降伏我慢的人，他是不坏事相，他还是要向佛顶礼。

照理说：他教了七位统统成佛，是七佛之师，他还是一样向佛顶礼，你想想看！哪有像现在的人，学了一点东西就自己觉得不得了，来了也不向师父顶礼，或是向善知识顶礼。或是说他稍微懂一点皮毛，就可以名掉这些世俗的礼节。所以，会看经典的人，自然就懂得去实践。你看文殊师利菩萨，他也是不坏事相，照样这么做：即从座起，顶礼佛足。文殊师利如果说：我教了七个都成佛了，为什么还要向你顶礼？

这样就变成我慢未断的凡夫了。[右绕三匝，长跪叉手]叉手就是我们现在所讲的合掌。叉手有的人是金刚合掌，也是合掌的一种。按照密宗的，或者是按照善知识的开导，叉手不超过第一个指节。超过第一个指节，这不叫做叉手，不能真如过一节。譬如说：我们在打坐当中，大家统统手放着，他不是，他结手印这样放着，其实没有这个必要。我们人都是好弄玄虚，一切法不离心法。所以，右绕三匝，长跪叉手，就是我们现在讲的合掌。

[而白佛言：六种既经成就，]前面所讲的六种成就。[法会自尔当开，]“尔”就是然，这个法会自自然然的当然就要开了。都准备好了，不开更待何时？就像是开会，统统准备好了。[于是文殊启请，以为本经发起之众。有谓序阙发起，]有谓就是说：有的人认为，这个序，前面的叫做序，序分、正宗分、流通分。这个序分当中，缺少了发起的文章。但是，[细研文]章的[义]理[，文殊一章实具发起全经之意。]

有的人说：序中缺少发起之文，但是，详细研究文章的义理，文殊这一章，实在是发起全经之义。[初问如来本起清净因地法行，次请菩萨发清净心，远离诸病，后及末世，求大乘者(人也)，]求大乘就是说：我们有心求大乘的人，怎么样才能[不堕邪见。]大乘人落二乘，都算是邪见，记住！这个“邪见”不是外道，你落入二乘，统统叫做邪见。

[观如来答处，先总标真宗，即总冠下文，]“冠”就是全部包括以下的文章，“冠”可以解释作包括，排行，在最前面的叫做冠，我们说冠军嘛，冠军就是包括后面的人，都没有比他更厉害了；总冠下文就是放在最前面。

[正宗分中，信、解、修、证诸义。]“修”就是如何去行叫做修。**[细研十章文义，章章有病，]**有病是众生的病、二乘人的病。

[能障正修。]所谓正修是指圆觉，会障碍圆觉的修行；
**圆觉就是圆满的觉性。 [既能远离诸病，则正修自然可成
矣！]**所以，首先，我们理论要正确、门路要对。 **[至
《普觉章》]普觉菩萨。 [末云：“尽于虚空，一切众生，
我皆令入，究竟圆觉。]**发这样的悲心，就是无际限的悲
心。

譬如众生跟我们计较，我们会起烦恼，那么，我们今天发这个愿：我要令尽虚空、遍法界的众生，都要令入究竟圆觉，我已经发此大慈悲心，那么，众生今天虽然带给我们一点困扰，我们还是想救他。所以，发这种悲心的人，就是菩萨、就是佛。要令一切众生证入究竟圆觉，不得了！**[于圆觉中，]**而且又在圆觉当中，**[无取无证，除彼我人，一切诸相，]**彼我就是我相、人相、众生相、寿者相，除彼我人，一切诸相，就是《金刚经》讲的；

无我相、无人相、无众生相、无寿者相，简称：除彼我人、一切诸相。 [如是发心，不堕邪见。 ” 此语与文殊启请之语，遥遥相对，故判本章，为全经发起序。文殊师利菩萨，在大众中，即从本座而起，顶礼佛之双足。以至尊之顶，礼至卑之足，以表身业恭敬。礼已右绕三匝，长跪叉手，收摄意根，以表意业恭敬。而白(仰白)佛言，以表口业恭敬。此段三业恭敬，为请法之仪，乃结集者所置。一文殊启请竟。]

结集经典者，结集就是结集经典的人。

[丁二正陈请词；戊一问如来本起因行] 文殊师利菩萨开始启请，他怎样讲呢？文殊师利菩萨说：**[【“大悲世尊！愿为此会诸来法众，】十方来的法众叫做诸来。【说于如来本起清净因地法行。】**请世尊为参与此殊胜法会的大众，宣说佛在本起的清净，就是说：您在因地修行当中，所起的清净心，您是起哪一种清净心，而能达到圆满的觉性呢？**[】**

大悲世尊，是赞佛语。称赞如来具广大平等之悲心，]我们这世间要讲平等心，就不简单了，这里还加了一个“广大”。我们世间一个人有平等心就已经不简单了，你想想看，广大就是无论一切众生对我们好坏，你一律平等的悲心。横遍十方，竖穷三际，[横竖该彻，为众拔苦。]为了众生拔一切苦。“横”是指空间，“竖”是指时间，横遍十方，竖穷三际。一般丛林打板，打板上上面都写：横遍十方，竖穷三际；“彻”就是通，统统通。

[横则普利现在十方，竖则饶益未来末世，故称大悲；能为六凡有情世间，三乘正觉世间，九法界二世间，所共尊崇故，惟佛一人，具足十号，超越九界，]超越十法界当中的九法界，九界就是六道的众生；再来就是声闻跟缘觉；再来是菩萨，菩萨法界。[堪当此称。愿为此会者：即求佛为此现前，平等法会。诸来法众：即十万菩萨，皆入三昧之众。说于如来下，乃请说之意，]说于如来，本地清静，因地法行。

就是“说于如来”这几个字以下，乃是请说之意，请佛开示。这有三种原因，[有三：初请说如来因行；次请说菩萨发心；后求利末法众生。]没有佛、菩萨的教导，当然就要依法修行，依法不依人。

[初请说如来因行。先释如来二字，是佛具足十号之第一号。如，是不动、不变之义。]我们凡夫是每天都在变；不只是每天，时时刻刻都在变，时时在变。

你叫他保持无相，这是很困难的事！如果无相，你看日子有多快活！所以，要学习到不变，说真的，除了菩萨、圣者，他就拥有自由的意志。你来到皇宫也是一样，皇宫里那些皇帝、皇太后，他们也是贪嗔痴不除。不除，他当然就不能如如不动；不能如如不动，她会开始斗争、争宠，这是一定的道理！凡是不能离相的团体，都一定会过着很痛苦的日子，因为无明会制造束缚与痛苦，我们娑婆世界就是无明的团体，怎么可能会自在呢？

你要如何自在？无明所制造出来的，就是痛苦、对立、伤害啊，这是很正常的事！只有哪一种人才能真正快乐呢？除非你离相。你们这些菩萨，除非你离一切相，就是黏不到你，听懂了吗？外相如何变化，要让你痛苦，你只要离一切相，它就对你莫可奈何，我就是不着，这样它就拿我们没办法，你就是一个自由的人。我们今天不自由，所以会变，变来变去，业力的众生嘛，业就是变。所以，如，是不动，不变之义。

[来，是去来随缘之义。]去来就是生灭随缘。

[今以九界料简释之：]料简就是人家抓中药的时候，什么药什么药；“料简”就是分别的意思。现在用九界分别来解释它：[六凡法界]**就是六道，**[(天法界、人法界、阿修罗法界、地狱法界、饿鬼法界、畜生法界)**，来而不如，]六道众生来到这个世间，而不如，无法保持那颗如如不动的心，像我们凡夫来到娑婆世界，哪一个能如如不动？**

消失了！来，我们有来，有来就不如，无法如如不动，因为你有相嘛，你有相，就始终无法证入清净心。凡夫很容易受人影响，很简单，佛法讲的，只有几个条件而已：

第一、你要有正知正见；

第二、你要具足信心，你若是很轻易就动摇，能够开什么智慧呢？你可曾听过有般若大智慧的人，受人家影响吗？你可曾看过对三宝没有信心的人，有办法入道吗？

所以，第一个就是信，哪怕风吹雨打、天摇地动，无论如何都如如不动，我依法，这样才有可能说：我要开智慧！容易受人家影响，你哪里开什么智慧？不可能的事情。信如同树根。但是，我们虽然老生常谈，他还是很容易受人影响，今天拜佛阿弥陀佛，明天别人跟他讲几句，心就动摇，信心消失了！

所以，在《大乘起信论》称此为毛道众生，毛道众生就像这个风中的毛，人家讲几句，信心就飘摇不定，飘向东、飘向西，容易受人影响。他不知道，要修密宗好，还是修禅宗好？看到很多人打坐开悟，他也想赶快去参参看；参什么？不会参啊，一边参，还是一边念阿弥陀佛，参不来！你叫他全心打佛七，来念佛修行，他又下不了决心，一边念阿弥陀佛，一边想：不知道还有没有更快的？

第一个，没有信心。来而不如，包括修行人也是一样，飘动，他就不见性啊，不见性的人，他当然会想找门路。真正见性的人，他连路都没有、连门都没有，一切法如平等法，连路都没有的东西，哪里是来是去的东西呢？所以，禅宗有智慧，禅宗叫做从根本修行，为什么？因为每一个时间、空间交会点，都是我们的生命嘛！你生命要解脱，就是在每一个时间、空间的交会点上用功。

今天你不开悟，你跑东跑西，你到那边也不开悟啊，还是一样啊，傻瓜！在这个时间的交会点，任何的逆境上面，啪！一交会点，无相，用这个空性架构十字架，点下去，走到哪里，都是空性，走到哪里都解决。

我们不是，我们寻找，他不晓得当相即道的道理，他不知道一切缘起法都是毕竟空性的东西，拼命一直找，找了很久，三年、五年还是一样找不到，为什么找不到？

就在眼前啊，你要去哪里找？往外就一定不对！

你动一个念头，禅宗说：动念即乖，你动一个念头说：我要去找一个本性的东西。这又不对！或是说：我舍这个地方，取那个地方，舍彼取此也不对，为什么？你不取不舍就是了，你不取不舍，你跑到厕所去也开悟啊呀、跑到厨房去也开悟啊、今天开车也开悟啊、去超级市场也开悟、去逛百货公司也开悟啊，你到哪里都不取不舍，这才是真正厉害！他不了解，当下那个叫做什么定义，搞不清楚！

坐着参禅，阿弥陀佛...又跑到念佛去了，又不像参禅，又不像念佛，不晓得是在参禅，还是在念佛？参禅，参念佛的人是谁？是谁？到底是谁？参不来！人家问：师父！要如何参禅？我说：禅，我不会，干脆念佛啦！根机利的人来，可以好好的跟他谈，谈得很相应；他对本性的东西，确实真的很相应，来，我就跟他讲：当相即道，当下就是！

现在我跟你讲的这一念，全盘放下，一无所取，一无所舍，这一念就是，不必透过任何的时间推论、演变，都不必！你现在马上过着舒舒服服的日子。你不肯嘛，习气卡住了，无始劫以来的习气卡住了，无始劫以来，被自己的我知我见卡住了，当然就会这样。所以，那个开悟的圣者何其洒脱，多么的洒脱，天地万物、泰山崩于前都没事，统统没事！

众生[以其随业缘而来，]随业缘而来。[三界受生，心为境]界而[动，见色被色动，闻声被声动，此心转变不常，故曰来而不如。]六道众生都是这样，[二乘法界(声闻法界、缘觉法界)，如而不来。]他悟到空性；但是，他不敢来，不来的意思就是说：不敢面对有为法的众生。不来也可以解释说：没有妙有的存在，只悟到空性的东西，他没有妙有，他不是像佛，度再多众生也不会迷。

[以其分段生死已了，安住化城不动，]化城叫做方便暂住的地方，这是指《法华经》的比喻，化城不动。[沉空滞寂，]落入空性的小乘的我，安住在寂灭的自我的境界里面，怎么样呢？[得少为足。]为什么得少为足？因为那个不是究竟涅槃。[虽经如来诃斥，]佛说不可以这样。[不肯涉俗利生，]他就是不肯涉俗，涉这个有为生灭的痛苦的世界，涉俗来利生。[视三界如牢狱，观生死如冤家，故曰如]是自我境界，[而不来。]

没有菩萨的行为，他不度众生。为什么？彼彼皆是，谁想度众生？度众生只会被攻击，遭来批评而已。以前我在台中听李炳南老居士开示时，他都不准人家录音。为什么？他怕听众不是当场听，流通出去会误解意思，所以，不让人录音；但是，人家还是偷偷的录音，因为这是善知识嘛！我的想法则不同，我的想法是说：批评归批评，讲错了就该被批评，这是理所当然的；

不过，在被批评当中，佛法一直兴盛，一个被批评，使得佛教兴盛，这样被批评也值得，怎么会不接受呢？这样被批评就很值得了，录音起来，看要怎么批评都没关系，我一个人来承担，尽量毁谤，或是说我怎么不好，或是说法怎么样，不要紧。

但是，到最后，与我有缘的众生，他也能够接受，听到我的法，他能去除烦恼、能离苦得乐、能念佛求往生极乐世界，这样虽然我被批评，还是很值得！

有时候看一看：嗯！这也是菩萨法！敢死叫做菩萨，不然怎么办？你说我今天讲经的时候，不准录音，因为怕被批评、怕被毁谤，这样佛法就变成说：今天我讲经，楼上、楼下有四、五百人在听，只有这四、五百人受益，那么，外面无量无边的众生怎么办？所以，录音没关系，要批评来啊！我还是要讲，不会因为有人批评，我就不讲。与二乘人不同，菩萨法就是这样。[菩萨法界，非如非来。]

没有像佛陀的如，但是，也不能像佛陀的来，不能完全像佛。 [非同二乘，耽著涅槃，不肯从空出假之如；]非如就是说，他不会沉着于这个空性里面， [非同六凡，随业受报，终日被境所动之来。而菩萨广运悲心，往来六道，处尘不染，乘愿利生，不住涅槃，不畏生死，故曰非如非来。] 菩萨不怕生死。

[佛法界，亦如亦来，故称如来。不为一切烦恼所动，不被世间八风(利、衰、毁、誉、称、讥、苦、乐)所动，]

别说八风，一风就把你吹到天涯海角了！第一风叫做利，你就昏头转向了！“利”就是金钱，被金钱吹不动的举手，为什么吹不动？因为钱少，所以吹不动，三百、五百吹不动；三千万摆在面前，就不知道被吹到哪里去了！真的！要被利吹不动，这很难，不可能！

举例来说：我现在发一个愿，要度那一些舞女，我拿三、五千元给她：你吃一天素，来念一句阿弥陀佛！她可能不要！如果给她一百万：你来文殊讲堂拜佛，中午、整天都吃素，一百万给你！看哪个舞女不想来吃素、不想来念佛？我不信！所以，别说八风，一风你就受不了，那是不可能的事！“衰”，这个不是倒楣的意思，衰就是说气势弱，什么都人家瞧不起。譬如：你贫病交迫、没有地位，这个都可以叫做衰。

“毁”，毁谤；**“誉”**就是称赞，跟**“称”**的意思差不多相同；**“讥”**就是讥嫌。**“苦”**、**“乐”**，你在很痛苦、极端的痛苦当中，仍然可以保持笑容，这是难能可贵的人，耶稣也没有办法！耶稣在被抓走的时候，他知道他的十二个门徒，其中有一个出卖他的时候，当时罗马教廷判他叛乱、煽动，判他死刑把他抓起来，要把他钉在十字架。十字架就是惩罚恶人的地方，以前罗马处死人犯，都是钉在十字架上。

在那个时候，耶稣呼唤上帝，上帝没有现身。

所以，耶稣哭泣，然后摔在地上，说：上帝啊，在天的父啊！你为什么抛弃我？非常的承受不了！所以，耶稣在极度的苦，也有改变他的，不是像佛一样。没办法像佛一样，佛，人家派大象来踏杀他，外道放大象要置佛于死地的时候，佛一样微笑、安祥，佛神通自在，他把这五支手指头伸出来，五只狮子现前，大象看到狮子非常惊恐，

跑到佛陀面前跪下来，那个狂象，每一支的狂心马上停止！佛有这种能力。如果是我们看到大象来，就要看谁跑得快了，开玩笑！哪有可能站在那里，对它比五只手指头？比十只也没用，赶紧逃命比较重要！佛入慈心三昧，所以，他可以降伏一切众生，我们没有办法！所以，这个苦不改变我们的意志，这还不是一个容易做到的事情。

那么乐，这个更难，有几个人在快乐当中可以掌握？不可能的事！不被世间八风所动，[观察众生，机缘成熟，]所以，我告诉诸位：**修行要从心地下手，这才是真正修行人。**

[示现八相]示现八相，八相成道。

先讲小乘的，小乘的[下兜率、]从这个内院：兜率天分内院跟外院，凡是等觉菩萨准备成佛，就像如今的弥勒菩萨要成佛，先安住兜率天的弥勒内院中，等待当来下生弥勒尊佛。

底下这个是小乘的八相成道，第二、**[托母胎、出胎、]**
如果是大乘，中间还有一个住胎，所以，托母胎、住胎、
出胎，这是大乘；小乘没有，小乘就是下兜率、托母胎、
出胎，小乘没有住胎，大乘多一个住胎；这个胎有三种：
托母胎、住胎、出胎。

[出家、降魔、]大乘没有魔，大乘没有降魔，大乘，魔
就是佛，由佛的角度来看，一切魔，将来都是未来的佛。

[成道、转法轮、般涅槃，]进入涅槃，[小乘无住胎，大乘多住胎，小乘降魔，大乘无降魔，了知魔即是佛]这是八相[成道，]所以，小乘的话，一、下兜率，二、托母胎，三、出胎，四、出家，五、降魔，六、成道，七、转法轮、八、般涅槃，叫做八相成道，八相成道。[故曰亦如亦来。此但约应身如来解释。]应身就是应凡夫、二乘人之需要，来度化他们，叫做应身。

[更有报身如来：]安住在实报庄严土的，修福跟慧圆满的，叫做报身如来，断法执，叫做报身如来。

[安住第一义谛，]第一义谛就是实相，就是中道，就是无为。**[如如不动，名如；依理起智，以智照理，惑净智满，]**我们的迷惑若净，智则满，智则满。所以说：什么叫做惑？起心动念叫做惑，要注意听师父讲，什么叫做业？起心动念叫做业，你一直控制不住啊，我恨他，那就一直业……，

业这个恨：我贪，我就一直业，业这个贪，业到不贪为止。所以，讲真的，哪有业呢？根本就没有业，贪，一切法本性空，你根本就不用业贪的东西，你放下，无贪就对了！本性没有痴的东西，你起心动念嗔恨心，你就业这个嗔恨，业到没有为止，业到这个业……，业到无念，放下贪、嗔、痴为止，你就无业了！简单讲：什么叫做业？

有念就是业，有念就是业：落入数量观就是业：落入对立就是业，就是这样。我们每天的生活就是落入这里面，有的东西，我们一直将这世间当作是真实的，真实的世间，他就要计较，这样斤斤计较，要如何过日子呢？要如何过日子呢？对不对？所以，我们今天为什么会业？你不放下，你就要业啊，业死你自己，你没听过吗？你业死？

所以说：有一些老菩萨来这里，就说：喔！我的业真是重！我说：来！找一个磅秤称量看看，衡量看看你的业多重？对啊！哪有业？对不对，你本性当下这一念悟，就是本来的面目，业都是你徒自增加的，我们今天众生就是没事做，多一层业在做！听懂了吗？天下本无事，庸人自扰之，业，业这个贪，放不下，就一直硬是业这个贪，业……业到死，这个贪没办法放下，贪、嗔、痴，都在业这些。

佛有智慧，佛是大施舍，要业什么？要贪？不可能！你业不到我，无贪，无贪。你叫他业嗔，无嗔，为什么？宽恕众生、原谅众生，一切法不可得，毕竟空性，你叫他起一念嗔恨心来业，不可能！所以，佛陀最闲，佛陀最闲，所以，有一个菩萨来这里，看我这样忙进忙出的，他说：慧律法师！您很忙喔！我说：没有，你比较忙！他听不懂，他说奇怪！师父！我整天都很闲呢！我说：你很忙！你看我们两个谁比较闲？

嗯？他很忙啊，他吃一顿饭就忙得昏头转向了，怎么可能闲得下来？我最闲，虽然我的身体楼上楼下跑，但是，我很闲！所以说：闲人非等闲人，你要注意听，要做一个闲人，不是这么简单的人，闲人非等闲人；而众生都很忙。菩萨！你是要做闲人，还是要做大忙人呢？有时候都忙到没时间。对不对？我都很闲。师父！您很忙吗？没有，没事！没事！哪有什么事？

可是，我看您很忙啊！游戏人间啊，对不对？别人不做，我们做，不然要做什么？对不对？利益佛教徒啊，不然要做什么？所以，谁最快乐？所以说：惑净智满，烦恼清净，没有烦恼。对不对？智慧圆满。惑，什么叫惑？起心动念统统叫做惑。

[成等正觉，名来。] 成等正觉，叫做来。

[更有法身如来：清淨法身，毗卢遮那佛。梵语毗卢遮那，此云遍一切处。]中国话叫做遍一切处，[既遍一切处，则无去来。如《金刚经》”云：“如来者，无所从来，] 在座诸位！你注意听这句话：无所从来，你想想看，他的心都无来，[亦无所去，] 也没有去，无来无去就是一切法都不可得，没有增加，也没有减少，你想想看，保持这一念心，

他没有增加贪、嗔、痴，也没有减少他的佛性清静的存在，不增不减，你想想看，这是何等的境界，这是何等的境界！如来者，无所从来，亦无所去，为什么？他了解一切法无我，这是污秽、烦恼、新陈代谢的身体：虽然大家也都知道……所以，科学家是比较聪明：但是，也是迷惑的众生，科学家，科学家也是迷惑的众生，对不对？

科学家在研究，也是以我执为主，也是以我执为主，一样！而佛发明出来的东西，他是只有利益于众生，无害于众生：而凡夫所发明的东西，都是两面体，科学愈发达，发明战争的武器愈厉害！一方面是维持世界的和平；但是，一方面杀人的武器更厉害；工业愈发达，利益、便利众生，污染也愈厉害！这世间都是这样，交通愈发达，人死得愈多，

以前的人驾牛车、骑脚踏车，也没听过一次撞死多少人，顶多被牛车辗成重伤，腿断掉而已，没听过驾牛车，辗死几头牛的！事实就是如此。

所以说：众生发明的东西，有发明，有好就一定有坏的一面，工业、炼油，譬如说：炼油厂，让我们开车很方便，有石油，发明石油，有石油，你就有污染，CO2排放，破坏臭氧层，一样！

而众生离开这个地球，又没办法活，我们众生离开地球不能活，你知道吗？我们众生，如果说就这个人，将这个人，用太空船发射到月球，登陆月球的时候，在月球，或者是说：摆脱这个大气层的时候，科学家用鸡去实验，用鸡、鸡蛋。这科学家把这个鸡蛋，快孵化的鸡蛋，鸡蛋，快孵化出小鸡的鸡蛋，用火箭发身到外太空的时候，这个鸡不能活，不能成形。

为什么呢？因为他需要钙，所有的骨骼需要钙，这个钙需要电流，那么，需要电流的时候，上到外太空之后，它没有地心引力，不能传电，所以，太空科学家把鸡拿到外太空，没办法孵蛋，不能构成脊椎骨：不能构成脊椎骨，就没有所谓的生命，脊椎骨是我们造血的地方，不能活！那么，这个太空人，如果在太空二星期，他回来后，要用六年的时间才能恢复，六年的时间！

如果他在外太空：苏联跟美国，苏联派出一个太空人，去了二百多天，下来没办法走路，没办法走路！

因为我们的骨骼能够传电，在外太空，他要拼命地运动，他要一直踩运动器材，一直踩……，回来之后，每个人的“脚肚圈”；这个“脚肚圈”……，国语叫做脚肚圈，“脚肚圈”……，国语我不会讲：小腿的肉，只要从外太空回来，那个地方一定萎缩，为什么会萎缩？

因为肌肉跟骨骼这是连体婴，肌肉跟骨骼，这个是连体婴，骨骼有破坏，破坏的骨骼，然后破坏骨骼的细菌，破骨细菌，很大的细菌：还有造骨的细菌，我们的骨骼，一定会破坏，然后在再造，不然，我们人怎么长大？我们从小每天就是破坏，然后再造，破坏再造……，到外太空去的时候，它只有破坏，它不能再造，它不能再造，它只有破坏，只有破坏，

所以，从外太空一下到地球，他不能走路，不能走路，爬起来只能站，稍微一点站立，他不能走路，没办法！下来之后，必需靠人搀扶，三个太空人下来，都必需坐椅子。为什么？他一失去地心引力的时候，这个钙质全部没有，不有作用，所以，你到外太空根本不能活，根本就活不了！为什么？它地心没有引力嘛！

如果把一个人，有身孕的，把这有身孕的妇人，已经怀孕的，让她坐太空船到外太空，到外太空之后，叫她下外太空，穿太空衣，这个孩子不能活，不能生产，失去地心引力、失去重力，他的钙就不能成长。所以，每一个太空人一回来就是瘦，一定瘦的，不会胖的，没有办法新陈代谢，下来之后，因为二百多天失去重力之下，下来，他马上不能走路，他要用十六年的时间，

美国的太空人，用十六年的时间，还不能恢复身体所流失的东西。知道吗？讲一点科学给大家听，这样你们也比较轻松，省得看书，可以快速增长知识。所以说：我们众生，业力的众生卡在这个地球，他就是逃脱不了，业力的众生，大家都在这里造业，离开这个业力的众生，又没有办法。所以，你如果想要摆脱业力的束缚，人家就说你是一个怪人，

就像我们出家要修行，人家就说我们很怪了，同样的道理。所以说：释迦牟尼佛为什么有神通？为什么？地心引力对他没有作用啊，他不执着啊，地心引力对他没有作用，他的定力可以（越）过一切业，他没有业啊，业对他来讲，没有作用啊！对不对？地心引力当然对他没有作用。所以，证阿罗汉果可以飞天钻地，菩萨、佛当时在世，可以飞天钻地，为什么？他不受业力的支配嘛！

不受业力的支配，他就不是这个世界的人，他这个肉体虽然还没有进入涅槃，但是，他已经有定力超越了，飞，可以飞行自在！对不对？我们也可以飞啦，但是要坐飞机，所以说：业力的众生就是一点办法都没有。因此我们说：如来者，无所从来，亦无所去，[故名如来。]

[本起清淨因地法行者；即如来在凡夫位，最初根本，所起之因地心，]所起的因地心[及所修无漏法行。]无漏。

[因心而曰清淨者，即自性清淨，如来藏本然之心。]如来藏对众生位来讲，就是孕育着如来清淨的本性，名叫做如来藏，如来藏本然之心。[本经所云：清淨觉相，为诸行所依之因地心也。此心寸丝不挂，一尘不染，故曰清淨。]

师父刚才说过：什么叫做业？起心动念叫做业，我们今天为什么会痛苦？不是别人给我们痛苦，是因为我们的心一直放不下，摆脱不了，一直不肯放下，所以，我们必需业。有一个四十几岁的中年人，中年妇人，我回答问题都是很简单的，我走过去的时候，她如果来跟我参访：师父！我放不下，怎么办？我只会告诉她一句话：业到死！

只有这样而已，其他的不用跟她讲的太多，你放不下就要业到死啊，不然怎么办？难道不是这样吗？放不下，连连看，就是业到死，放不下的连连看，叫做业到死，不然能怎么样？你讲给我听听看，你放不下，能怎么样？当然就是这样啊，你自己要业到死，我有什么办法？所以，一尘不染叫做清静，[即六祖大师所云：“本来无一物，]

为什么说无一物呢？这句“无一物”，你要好好地参，你第一句参透了，第二句就没问题了！**[何处惹尘埃！”]**尘埃就是哪里有什么烦恼呢？本来无一物，本来无一物就是说：一切法毕竟空性，诸佛菩萨，三千大千世界、城市、金钱、美女，一切身外都能舍，为什么他能舍？无的东西，怎么不能舍呢？本来就无的东西，怎么不能舍，舍不下呢？对不对？

我们为了要保护这个色身继续活下去，为了传宗接代、为了延续后代，所以，我们需要金钱，面临这个现实，我们需要金钱，要斗争，斗争得头破血流。本来无一物，无一物，缘起、缘生缘灭的东西，何处惹尘埃？哪里你有什么麻烦可以放在心中的呢？哪里是可以惹麻烦的地方呢？你说只会惹麻烦，其实是你无明，才叫做惹麻烦，我们自己没有智慧，才会惹麻烦出来，

你说佛会惹麻烦吗？惹麻烦吗？上次报纸报导的，有三、四个年轻人，整天游手好闲，没事做，不修行，也不懂佛法，闲来没事，就相约去酒店喝酒，相约去酒店喝酒，尽情地狂欢享乐。酒店里也可以让客人唱歌，唱歌的时候，本来是里面的小姐在唱，然后他们三、四个也上去唱，唱歌，凡是客人都可以上去唱，他们都上去唱，我是看报纸写的，他们就上去唱，

一唱，台下的人对他们报以嘘声：嘘……（法师做出口哨声）。也就是叫他们下台的意思，还丢一些东西上去，表示他们唱得很难听，这三个下台就打人了，因为对方让他们出糗（丘 三声），为了一点点的面子。结果二个被杀死，另一边的人有携带枪械，这三个不知情冲过去，结果二个被杀死，一个重伤，情况危急。闲来没事相约去酒店，本来是想快乐，结果二个死亡，一个重伤！报纸报导的。

众生就是这样，到处惹尘埃，凡夫就是这样；圣人就是何处、哪里会惹到麻烦呢？没有麻烦！为了叫小姐坐台，这是另一份报纸讲的，也是一个黑道的，去一间不知是舞厅还是夜总会，我也记不得了，反正就是有小姐坐台的。他去的时候就说：我今天给你钱，把你包下来了！说叫做带出场，可能要带去学佛吧，说要带出场，听到这个名词，我也没有用过，也不知道什么叫做带出场。

旁边就有个人说：这个小姐我已经先订了，先订了！他说：你先订了？这个人比较霸道，他说：小姐！你先坐一下。小姐！你先坐一下。这个比较凶的，说要把她带出场的，就问那个人：你先订了吗？来！我们去厕所谈！二个人就走进厕所，结果出来的是对方，主动挑衅的那个人被揍到昏倒在厕所里，他不知道人家学过跆拳道！（法师笑）

讲起来实在很悲哀，挑衅要揍人的，结果昏倒在厕所里，被揍到昏倒在厕所里，“因公殉职”！你如果看报纸、报章杂志上的社会新闻，众生讲起来，实在是很无聊，我说：这世间就是这样，没事做，就去惹一些麻烦！所以我说：这些出家人，纵然他有多么不好，多么糟糕，或是说这个孩子不乖，在我的心目中，我认为这些孩子肯出家，已经很难能可贵了，

不被欲望所迷惑，愿意来这里跟你念佛，还肯出家修行，虽然说：他有一些缺点，我认为已经是不简单，已经很不简单了，应该请他吃冰棒了，真的！这就是说：本来无一物，何处惹尘埃！**[依此心为因地心，]**这句话你要画起来，依此心为因地，你要如何修行？这句话要牢记在心：本来无一物，何处惹尘埃！我们修行，常常说：师父！开示一下！

就是这一句啊，六祖已经讲得清清楚楚了！[即“楞严”

所谓：“依圆湛(占)] “湛”就是光明，依圆满光明[不生
灭性，]不生不灭的性，[为本修因，然后圆成果地修
证。”是也。

法行：乃称圆觉法性，所起之六度行。称(去声)] 合乎

[圆觉法性，]这个“称”不是称赞的意思、不是赞叹的意
思；这个称圆觉法性，叫做配合着圆满的觉性来修行。

底下你注意听，世间本来不值得贪，[本来无贪，]我们的本性本来就无贪，[故修布施行；称(合也)圆觉法性，本来无染，]我们的本性本来就无污染，所以修无相的持戒[故修持戒行；称]“称”就是合，[圆觉法性，]我们的本性[本来无嗔，]所以，修无相的忍辱，[故修忍辱行；称圆觉法性，本来无身心等相，]

无一切相，[故修精进行；称圆觉法性，本来无动，故修禅定行；称圆觉法性，本来无痴，故修般若行。]简单讲就是佛性，本来是指本性。本来的本性就是所谓的本来的面目，我们本来面目是没有所谓的愚痴，所以，我们修般若行，是这样的意思。[又正念真如，离一切念相，离相妙行，即清净法行。]

[又《大集经》说：“若有比丘(出家修道之通称，名含三义故。)，读诵如来十二部经，]就是说：只想去了解：那么，[乐_(要)(好也。)]乐，喜欢的意思希望、欢喜[为四众敷扬演说，]就是说法。[思惟其义，是名乐_(要)读，]乐读，欢喜读诵[乃至是名思惟，]这是思惟而已，[不名法行。]不是如法地去做。

底下那一句很重要：**[若有比丘，]若是有出家人，能观身心，注意看这一句，**[能观身心，]能够观照身心，****[乃至境界都息(内脱身心，外泯(敏)世界)，]**就是身空，心地也空，妄想也是空性，**[永离烦恼，]这样才能永远离开烦恼。****[其心寂静，我则说之，名为法行。”]**这一段太棒太棒了！出自《大集经》。**

意思是说：你只是看经典，不肯实实在在地思惟经中的道理，不是叫做真正修行人。你看，能观身心宇宙，一切皆空，全盘放下，永离烦恼。乃至境界都息：都息不是说逃避境界，是一切境界都无碍，都无碍。不是境界都息，这些境界对你都没有挂碍。我则说之，名为法行。

[文殊之意，欲求佛果，必依真因，]想求佛的果报，要从真实的因修行。 [倘若因地不真，难免果招纡曲，]

纡曲：就是弯曲。

所以，在座诸位！我们今天的福报很大，这部《圆觉经》要听到结束为止，不然，你真的……，为什么？你这个因不真，你怎么修都修不成佛，了解这个《圆觉经》，你因地修行才不会偏差。 [非但徒劳无益，而且有损。] 完全没用！师父那天告诉你们的：零加零等于多少？还是零！为什么？初步就错误，这个就不能成佛！对不对！

不能成佛就是错误的知见，你一开始修行就不能成道，邪知邪见，那当然是零啊，零，你修无量劫也是零，初发心错误，修无量劫也是等于零，这个就是公式，你们学过数学嘛！为什么叫你们要亲近善知识？就是这样，徒劳无益嘛，你再怎么修，修到死，拼到汗流浹背、头破血流，没有用啊，没有善知识开示，不能依法而修行。所以，我才告诉诸位：不要随随便便地就说：我要离开！

或者是说：我不修行，我自己有办法！不要这么讲，你没那么厉害，愚痴的众生才会这样。而且有损。[如造金像，必依真金，成像之时，体无增减。今请佛说本起因地者，以佛是过来人。正所谓：“欲知山下路，须问过来人。”]山路要怎么走，你要问走过的人。[方得明示不谬。初问如来本起因行竟。]

[戊二 问菩萨发心离病。]

【“及论菩萨于大乘中，发清净心，远离诸病。”】 [及者，
并及。既问发心，请说离病之法，菩萨智悲双运，]智慧
与慈悲。 [运智上求佛道，运悲下度众生。大乘者，一心
之理也，]什么叫做大乘？就是我们这个心，也就是什么
心呢？

[即是本经圆觉一心。以具足体、相、用，三大之义，能运载众生，从凡夫地，至如来地，故名大乘。一心三大，]我们上次有说过：体大、相大、用大，[解见在前。]它的解释，已经在前面说过了，叫做解见在前。乘呢？[乘有运载之功，]“乘”就是所谓的车子，从这个地方运载……运载到另一个地方。

[菩萨当依此发心，依此修证。中，即圆觉体中。发清净心者：即发菩提心也。梵语菩提，此翻为道，即发上求佛道之心。如云：“我今发心，不为自求，人天福报，]或者是不求[声闻缘觉，乃至权乘，诸位菩萨；惟依最上乘，发菩提心”是也。]最上乘。

[又即“起信论”，所发三心：一者、直心，]哪一种人才能直心？

直心的反义词就是弯曲，只要透过意识，都会扭曲；那么，不是透过意识，那当然就是透过真如了。所以，直心就是透过真如的正念，叫做正念真如，所以，一般人不能称为直心。[正念真如故：正念真如，清净本然，纤尘不染，是为发清净心。]一尘不染，发清净心。[二者、深心，乐集诸善法故：]虽然清净、毕竟空性：但是，不坏修善。

所以说**[乐集善法，]**欢喜，很欢喜，主动，来采取主动，
集一切善法。**[可以对治一切染法，是为发清净心。**

三者、大悲心，广度诸众生故：终日度生，不著度生之相，
离相清净，是为发清净心。此清净心，即一真法界，本源真心。
依之为因地心，自可圆成果地修证。

远离诸病者：病，即众生心病。一切众生，从无始来，
种种颠倒，**]种种颠倒，哪一种颠倒法呢？**

[妄认四大，]虚妄认为这个四大——地、水、火、风所成的身体，**[为自身相；]**以为“我”就是这个肉身，以我这个肉身为主，变成有身见了，有身见了，一直执着一个色身的自我。**[妄认六尘缘影，]**缘影就是落谢的影子，**[为自心相。]**以为我们攀缘五欲六尘就是我们的心，虚妄，这个“妄”就是错误的，错误地认为攀缘五欲六尘，现在于六尘执着的心，就是我们的心，

这是很大的错误，他不知道这是执着心、妄想心、分别心、烦恼心，不知道我们还有一个清净心。[执此身心，以为实我，是我执之病。执一切万法，以为实法，是法执之病。我法二执，各有分别、俱生，]分别的我法二执，分别，这是后天性的境界所引起的，叫做分别的我法二执。俱生呢？它是先天性的，我们人一出生，先天性就对这个“我”，以及宇宙万法，有我执与法执。

[头数无量，故曰诸病。]头数无量，就是这里面的所谓的数字，头数无量，就是这里面种种的差别很多，所以说：诸病。我们光是一个分别心，就有无量无边的烦恼了，先天性所具足带来的。所以，我们的习气，有先天性的俱生的，俱生的这个病，有的人烦恼很重；有的人烦恼很轻；有的人很爱计较，斤斤计较；有的人不会，一切都无碍，这跟宿世有关以及后天的培养也有关系。

[若能发清净心，不存我见，]如果有人能发清净心，不
存在我见：我见就是对自己的错误的一种执着，我见可
以说是透过主观意识的见解，以为有一个真正的我，以
我为主，以我为标准。**[不起法见，知是空华，即得我法
二空真理，]**而且连那个空的力量也要放下**[并空亦
空，]**第二个“空”解释作放下。就是说：同时必需把
那个破除执着的空也必须放下，

[则药病双祛(除也)，诸病自然远离耳。]药到病除，诸病自然就远离。所以，[上请近益现会，下请远被当来。

【“能使未来末世众生求大乘者不堕邪见。”作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】以上所问，如来因地法行，及菩萨发清净心，如来指示分明，不仅有益现会菩萨，能使未来末法之世，求大乘之众生，得正知见，不堕邪见。末世者，法末之世。】

佛法即将消灭的那个时候。 [如来灭后，正法住世千年，
像法住世千年，末法万年。末世众生，障深业重，法弱
魔强，]法比较弱，魔比较强。 [纵有求大乘之人，若不
知如来因行，与菩萨发心，难免错乱修习，]胡乱修行，
这样会[堕落邪见。“楞严经”云：“诸修行人，不能得
成，无上菩提，乃至别成，声闻、缘觉，诸天、魔王，
及魔眷属，]

[皆由] “皆由” 就是皆是因为，都是因为，[不知二种根本，]一者是真本，一个是妄本，所以说：二种根本。你如果用真本去修行，得到的当然是真；你如果用虚妄去修行，得到的当然是虚妄。

[错乱修习。” 二种根本者：一、真本，二、妄本。妄本是识心(虚妄生灭的根性)，真本是根性(常住不生灭的根性)，若依生灭心，为本修因，不能发明，不生灭性。

若以圆湛，不生灭性（即圆觉清净因地心），为本修因，
然后圆成，果地修证，是则因真果正，自然不堕邪见。
作是语已，五体投地。如是三请，终而复始。五体投地
三请者，轻身重法也。]轻身不是说自杀，是不重，没有
我见叫做轻身，重视佛陀的法，并不把这个五蕴身当作
是一种真的我，所以，轻身。

**[此四句，亦是结集家所叙，] “所叙” 就是所描叙的，
所描述的。 [请法之仪耳。二正陈请词竟。]**

[丁三 如来赞许。]

【尔时，世尊告文殊师利菩萨言：“善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨咨询】就是请示于[如来]，请示于如来。你们能够为诸菩萨来请示如来，请示如来，[因地法行，]因地如何修行？

[及为末世一切众生，求大乘者，得正住持，不堕邪见。汝今谛听，当为汝说！”]

[尔时，乃文殊殷勤三请，已竟之时。世尊因其为法心诚，]所以，[利生念切，]利益众生的念很切，利益众生的这个念非常恳切。[乃重言善哉以赞之。一、赞]叹[其能为现前菩萨]求法，所以，佛如果宣讲，就能利益一切众生[；二、赞]叹[其能为末世众生。]来求法，

不使众生错乱修行，修错了！[复称善男子者，以其具大智慧，利益今后故。汝等者，汝，指文殊，等余大众。乃能为诸菩萨者：此指初发心菩萨，不知发何等心，修何等行，是以咨决询问。下牒]就是下面按照[问词。]“牒”就是依照。下面依照所问之词，说：

[如来因地法行（解见在前），及为末世求大乘者得正住持。若知如来因地法行，及大乘菩萨，所发清净心，自然得正知见；明白正修行路，得正住持，]这个“住持”不是一个人的名字，是住持正法城，得正住持，就是可以延续佛陀的慧命，正法叫做住持嘛！[即是安住一真圆觉妙心，]安住一真，一真就是绝待，无处不真叫做一真，纯，一真，一真是指《楞严经》所讲的境界，一真圆觉妙心，

[任持万行无失，不落空有二边，是为不堕邪见。汝今谛听，当为汝说者：诫以谛实而听，勿杂余缘，许以当为宣说，不负众机。]的盼望[《智度论》云：“听者端视如渴饮，]听法的人端视，就是站得很直，而且好像很渴，需要喝水一样的。

[一心入于语义中，]一心不执着于语言里面，但是，却是了解、悟到到语言中的道理。

一心入于语义中，“义”就是道理，不执着语言；但是，了解于道理。[踊跃闻法心欢喜，如是之人可为说。"]

可为说。有的人来参访师父，我问：你从哪里来？我啊，我从台北来！你有什么问题？师父！我想请您开示？我说：要从哪里讲起？他说：我不知道。我说：我也不知道。要请我开示，我问他要从哪里讲起，他如果漫无目的，要坐到几时？要坐到几时？对不对？

像今天下午有人来，她就说：师父！我当人家的媳妇，他们兄弟之间不合，我要如何改变他们？我说：你先改变自己就行了，想改变谁？她说：我怎么做都不对，兄弟姊妹、大姑子、小姑子都对我不满！我说：这正常啊！她说：啊？我说：对啊！我说：他是佛还是众生？当然是众生啊！对啊！众生当然会这样，对啊！众生这样就对，这样才正确！这样正常啊？正常，这样才是正常

；

去哪里找几个媳妇不会吵架的？我不相信，你骗我！你骗我，你有钱买枝仔冰，没有钱还我？那是不可能的事！对不对？很正常！所以，勾心斗角，乃是娑婆世界的常态，以平常心看待它就好！所以，每个人来都有一个错误的观点，一问起来，都是一直想改变别人。师父啊！我有学佛，我有学佛，我要如何改变我父母呢？我说：制造机会，拿录音带给他听啊！

他说：他如果不听呢？我说：他不听，你自己先听，你自己先听。对啊！听完之后呢？听完之后，改变自己啊，你如果有能力，自然能够感化他。所以说：这个说法，来到这里拜访师父，如果不是真的很恭敬的来，我绝对不开口，他要真的想请法才行。[当如时雨化禾，]“禾”就是草木。当：应当。时雨：就是来的正是时候，叫做时雨，来的正是时候的雨，化禾，“禾”就是草木。

[春雷跃鲤，]春天打雷，鲤鱼跳跃，大家都很高兴。[会众以及末世众生，当得不可思议之益。三如来赞许竟。]

[丁四 承教静听。]

【时，文殊师利菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】

默然而听，大家渴饮。[文殊承教欢喜，愿闻了义之教。在会法众，莫不皆然，忘缘息虑，]“忘缘”就是放下万缘，大家一心，把这个心停止，[静默伫听。]

安住在—一个地方，[如《十地经》云：“如渴思甘露，]
—直想要甘露。[如饥思美食，]就像饿了，需要—点食
物。[如病思良医，如众蜂依蜜；我等亦如是，愿闻甘露
法。”此即奉教喜听之义。][二—经发起序竟，并前六
种证信序，初序分竟。]

[乙二正宗分。]

[丙—令信解真正成本起因。]

[丁一总标真宗。]

【“善男子！无上法王有大陀罗尼门，]大陀罗尼门就是总持，那个最快的，单刀直入的，一下就能包罗万象的，[名为圆觉。流出一切清净真如、菩提涅槃，及波罗蜜，教授菩萨。】

[此段即圆觉真宗。一经要义，不出信、解、修、证。自下正宗十一重问答，]

十一重问答就是十一次的问答，叫做十一重问答，一个菩萨问一个问题，十一重。[分作二科。初一问答，令信解真正成本起因，后十问答，令依解修行随根证入。初者顿悟本有圆觉妙心，本无无明生死，]本来就没有无明生死，本无无明，也没有所谓生死，[方为真正信解，不认妄念，不执异见故也。]执着见解不同。

[成本起因者，成为最初发起之因，然顿教因地，总有三重：初，了悟觉性；次，发菩提心；]第三、[后，修菩萨行。]这是非常重要的！就是说：你如果要修顿悟法门，这三个次序你不能免，第一个，要了悟觉性，你不了悟觉性；所以，了悟觉性就是你要悟，要先开悟啊！你不了悟觉性，你修千百万劫，也不知道本性是什么东西，你不用本性修行，要如何像佛一样明心见性，证悟佛果？不可能！

了悟觉性之后，第二要有悲心，发菩提心，要准备度众生，发菩提心就是悲心所趋，所以，要发菩提心，要普度众生，普度众生。最后要去实践，要修菩萨行，要去实践，不能空口说白话，再辛苦也要去做，别人不做的，我们做，对啊！别人攻击、怎么样，没关系，我们还是要做；就算佛来做，也没办法圆满。

所以，这不是佛的问题，是众生的问题，同样的，弘法的法师亦复如是；行菩萨道的菩萨也是一样，不因为众生见解不同；不因为众生的看法不同，而停止他的弘法利生。 [故重呼善男子者，令其注意也。无上法王] 无上法王就是佛。 [：即是佛证究竟无上觉道，而为诸法中王，于法皆得自在故。王，即自在义，] 一国的国王，当然是最自在的。

[更无有上也。然虽众生，无一不具有圆觉，而尘经未剖，] “尘”是指无量，无量经典的道理，并没有分析出来，意思是说：众生都具足圆满的觉性，但是，尘经未剖，“尘”就是无量，无量的意思，无量无边的经典的道理，并没有分析，“剖”就是分析，分析出来。

[宝藏犹埋，]我们清淨的本性仍然被隐蔽起来，**[既不自知，]**而且冤枉受到贫苦，**[宛受贫苦。]**

“宛”就是像、如同贫苦的人一样。[惟佛全得其用，故但标大觉有之。]“大觉”就是佛，只有佛有。无上法王，怎么样呢？[有大陀罗尼门者]我们说：陀罗尼被，大陀罗尼门。[: 此举其体也。即是大总持门，能总一切法，十界依正，]十界，十法界依正。[悉皆依此为体故；能持无量义，]无量的道理。

[染淨因果，悉皆執持不失故；一切凡聖出入所由，故謂之曰門。陀羅尼，有多字、少字、一字、無字之別。]有多字的陀羅尼、有少字的陀羅尼、有一字的陀羅尼。譬如說：唵，阿，吽。對不對啊？少字的：唵嘛呢叭彌吽。是不是？唵，鉢囉末鄰陀寧娑婆訶，有多字的，統統有。是不是？也有無字的，之別。

[今取无字陀罗尼，一心之法，方名为大。]无字就是无相，无字陀罗尼，就是我们圆觉的妙性。[以其包太虚，周沙界，总持无量法义故。又门有出入之义。依本起末为出，]依本起这个末，这个叫做出，[摄末归本为入。]

我们从家里出去，叫做出；如果是从外面进来；外就是“末”，“本”就是自己的本来的面目，就是我们的圆觉。

所以说：依圆觉，而无明变成出了；那么，摄末归本就变成入。[众生迷之则出，诸佛证之则入。此一说也。又一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此门流出，此门为众妙之门也。]就是圆觉的佛性、圆满的觉性。[上举其体，下出其名。名为圆觉者：此出其名也。圆觉，即大陀罗尼，为大总相法门。]大总相就是包括一切，叫做大总相。

[圆觉是总相，一切诸法，是其别相。别相不离总相，]
譬如说：金，[如金器是别相(种种相状，千差万别)，]譬如说：椅子、桌子、茶杯，都是金打造的，这是差别相；但是，**[金是总相，]**本质都是金。我们虽然是业力的众生，把我们雕塑成不同的面貌、思想；但是，我们的本性都是相同的。

[——金器，皆不离金也。此如来举自己所证法体，对机演教，以]开[示文殊等。流出一切清净真如者：并下皆约流出净法。]“并”就是合，跟以下，并下就是合以下所说的，统统是就流出净法来说。**[以文殊所问，是一期修证，返染还净之事，]**返染就是我们回光返照，使这个污染恢复到清净的。

[故总标当约净法。一切是包括之辞。以圆觉，具足恒沙称性功德，]称性的功德。[故能流出无穷，而未尝有竭也。]有尽。[清净真如者：清净本然，由来无染，并非澄（成）之使清，浣（幻）之使净，乃是自性本来清净，以其离一切相故。如《起信论》所云：“离言说相，离名字相，离心缘相，毕竟平等，无有变异，不可破坏，唯是一心，故名真如。”]

离言说相，离名字相，离心缘相，毕竟平等，无有变异，不可破坏，唯是一心，故名真如。所以说：《大乘起信论》是一部很重要的论，我们在研读班一定会开，一定会开《大乘起信论》。[真者，无可遗。以一切法，悉皆真故，不可说此法是真，彼法非真。如者，无可立。以一切法，皆同如故，不可说此法是如，彼法非如。若真外有非真，如外有非如，即是其性不遍，]

意思是说：真还有另外一个真，如，还有一个非如，那不是！如，统统如。其性不遍，[尚有对待，]对立就是对待。[有对待便非真如，]有对立就不是真如，[以真如是绝诸对待，其性无外故。]它的本性无外。[又清净真如，乃诸佛之法身，众生之佛性。名虽有二，其体不二，人人本有，个个都迷。虽然在迷。处染不染，故曰清净；本来无妄，不迁不变，故曰：真如即因地心也。]

因地的心，本来无妄，不生不灭，不迁不变，所以，真如就是因地心。

[菩提涅槃者：梵语菩提，此云觉，]中国话叫做觉，[亦云道，是诸佛所证之智德。]菩提涅槃，是不是？菩提。

[依本觉佛性，起始觉真智，]为什么叫如觉、本觉呢？

本觉就是本来就有的；始觉就是用修行的力量，开始有觉性。

所以说：本觉是先天性的，原本就有的；始觉是后天的，发现而开始继续进行。所以，起始觉的真智，[以智断惑，惑净智圆，名得菩提。梵语涅槃，此云不生不灭，是诸佛所证之断德。]断就是加一层功夫，令断烦恼，后天所完成的觉性，叫做断德；智，智德就是原本就有的，智德、断德，本来是一德。

[以本觉出缠，] “缠” 就是烦恼，以我们的本性来离开烦恼，[不受分段、变易，二种生死之系缚，名得涅槃。即果觉也。诸波罗蜜，或云波罗蜜多，此云彼岸到，若依此方，顺义回文，]顺这个道理，依照这个文，“回”就是依照这个文字，[当云到彼岸。常途] “常途”是指一般，一般的[实教菩萨，修六波罗蜜，]常途就是一般的菩萨，一般的实教菩萨，实教的菩萨修六波罗蜜。

[所谓檀波罗蜜(布施)、尸波罗蜜(持戒)、羸^(忤)提波罗蜜(忍辱)、毗梨耶波罗蜜(精进)、禅波罗蜜(禅定)、般若波罗蜜(智慧)，此六波罗蜜，乃以般若为先导。]在《大智度论》，把律、律学、戒律判为不了义，不了义；但是，律学也不是说不了义。律如果配合着实相法，律学就变成了义。因此，全部必需以实相为主。

[般若，即能照之智，以智照理，称理起修，所修离相，修即无修，即因地法行也。]所以，你看，这句话就告诉你：**所修离相，他也是这样讲，已经讲得很清楚了，你不离相，你一点办法就没有！你虽然在修行，你不能说你在修行，修就是无修，你不能执着有一个我在修行，包括持戒就是这样子；**

包括布施，都不能执着说：我有一个人在布施。你说修行很困难，人家早就跟我们指示得很清楚了，只是我们不听话师父！我放不下，怎么办？后面那一句你们会背吗？就是业到死啊！答案就出来了。师父！我放不下，怎么办？你记住！答案就是：你要业到死！师父！我如果放下了，那又怎么样呢？这样就没有业，就解决了，当下就可以吃枝仔冰清凉了！放下，什么都解决了！

[教授菩萨者：以上所流出诸法，乃教授菩萨之法。菩萨求证菩提涅槃之果地觉，]就是究竟的佛果。[必须依此清净真如，为因地心，修诸波罗蜜，为因地行，依因感果，自可圆成果地觉也。]所以，[上属标宗，下乃酬请。一总标真宗竟。]标出什么是因地的真。所以说：善男子！无上法王，有大陀罗尼门，名为圆觉。

流出一切清淨真如，菩提涅槃，及波罗蜜，来教授菩萨，就是说：以圆觉，“名为圆觉”，就是这四个字，有大陀罗尼，名字叫做圆觉，这一部叫做《圆觉经》。对不对？由这个圆满的觉性，能够流出清淨的真如，菩提涅槃，以及波罗蜜，又能教授一切的菩萨。那么，凡夫要圆满，不可能，我们觉悟、悟道，对得起我们的良心，对得起我们的因果。

所以，我们人都有一种错误，认为说：我尽量做，做得圆满，尽量做，做得圆满，所以，他的生命变成操纵。众生，他怕人家讲啊，所以，他一直做……，人家一直讲，他就一直气……，不知道该怎么做，才能尽如人意，做到最终，他就会大发脾气；为什么我怎么做不对……，变成这样，到最后就很失望！

要是我，就不会这样想，

我已经尽心尽力了，你如果比我厉害，不然换你来，我已经尽心尽力，我的能力到此已经极尽了，我的能力只有到这个地方。对不对？你要说圆满，这不可能，圆满的觉性，除了佛以外，我们没办法，那么，我们要离相。所以，对于别人讲什么，我不会难过，我的心肝没甘苦，你要讲到让我难过，不可能！随便你讲啊，讲到嘴巴烂了，也与我无关！

为什么？我已经抱病上台了，对不对？生病也是一样，就算吐，还是要上台，我怕有的从嘉义来、有的从台南来、从屏东来，对不对？那有什么话说呢？你对师父有信心，你就来；对师父没有信心，我们就没有这个缘，就是这样子；你要做到圆满，不可能！你有这么大的能耐？说一个法师能做到让大家圆满？不可能的事！

所以，今天供应我们超市蔬菜水果的老板跟老板娘来，他说：法师！外面对您的风评很好，很赞叹您呢！我说：有赞叹就一定有毁谤，这是对立的，我不希望别人赞叹我们，也不希望别人毁谤我们：但是，你赞叹我，我随喜；要毁谤，我也没有办法！

所以说：这个要圆满，你没办法做到圆满，只有摸摸我们的良心，没有办法！这世间批评的人比较多嘛！

人家说：讲得怎么样不好……，如果说：不然换你来！

他就说：我没有办法啦！

**所以我说：这世间，要批评别人的都很厉害，大家都
厉害，来！你评评理啊！他就可以讲出一大套，真的要
叫他来，他没办法，他没有那个能力。**

**所以，我们人随喜功德的这个心没有，没有！所以，多
鼓励人家，不要责备人家，**

鼓励人家以外，还包括诚恳的态度、欢喜的脸孔，喜悦的脸孔。我告诉诸位：与其你帮助他，不一定比诚恳、微笑的脸孔给他鼓励更大。我们今天用喜悦的脸孔、和蔼可亲的态度、很诚恳的态度，我告诉诸位：对方就好像在享受什么，他发现你这么诚心诚意地来，这对对方会很高兴的，我觉得笑容、诚心，这是无价之宝，真的是无价之宝，真的！

你们慢慢会发现，多鼓励人家，永远不要责备人家，永远，用喜悦的心、喜悦的这个态度、欢喜的脸庞，来迎接每一个众生，这几乎你有魔力一般的力量，你就像有魔力一般，魔力。所以，有一句话：赞叹虽然只是一个名词，但运用在每一个人的身上，似乎有生命的存在。再讲一遍，赞叹虽然只是一个名词，但用在每一个人的身上，如同有生命一般的魔力。对不对啊！是啊！

所以，人家说：师父！从来没听过您批评别人。我说：我又不够资格，我认为男的就是男佛，女的是佛母，我把大家都当作佛，我都认为你们比我厉害，到今天为止，我还是这么认为，我认为这里面我最差，所以，我要多上台学习，就是这样，所以，讲经给你们参考看看，请大家批评指教，就是这样。

我也不认为我比较高，是法平等，无有高下，将来你们成佛后，要记得来度我，你们要记得，我曾经讲经给你们听，你们才能成佛，你们不要忘记我就好了！我不高也不低，法法平等，大家快乐、欢喜就好，这样我们这个团体才会快乐。有一个人来帮忙，他说：师父啊！我要替三宝做事。我说：不对！是替自己做事，你所做的功德都是你的，怎么会替三宝做事呢？

他说：这样讲有理喔！有理，本来就有理，所有的事情都是替你自己做的！对不对？你想想看，这如果是没有教化的一个团体，你想想看，他做一点事，就要跟你领多少钱了，真的！所以，我们这个修行的团体，为什么会如此和合？作主的人很重要，领导的人非常重要，领导的人绝对平等、圆满的时候，对不对？都施舍给大家，鼓励、赞叹，底下的人就不会有怨言。

所以说：一个有教育的团体，和合到今天；乃至希望将来，大家都能够很欢喜、很喜悦，很喜悦地完成佛道，我们有你们大家的支持，支持，佛教就一定会兴盛。你们的精神投资在法，相信有一天，你们就会成就佛道，因为这都是利益众生，这都是利益众生。

[丁二别以详示 戊一长行 己一酬答初请

庚一明真因有力]

【“一切如来，本起因地，】一切如来在因地修行，以什么修行呢？[皆依圆照清净觉相，]所以，能够[永断无明，方成佛道。】[一切如来：是已证果觉之人。果觉不离因心，]果觉就是究竟的果位的觉悟，指佛，我们说：佛是究竟的果位嘛！不离因地发心，他因地如何发心？

[故曰本起因地；即成佛根本，]成佛的根本就是来自于
[起于因地之心。]在因地发什么心才能成佛作祖？[皆依
下，即因地所修之法行。佛佛皆然，故云一切如来。皆
依圆照清净觉相者：]圆照就是圆满照彻，哪一种情形能
代表圆满照彻呢？就是离一切相，本来无一物，何处惹
尘埃？用这句话作因地心；或是《金刚经》讲的：离一
切相，即名诸佛，才能达到圆照的本性。

[此一句，正答文殊]菩萨[所问，如来本起清静，因地法行。下二句，乃法行之功能力用。圆照，是能照之智；觉相，是所照之理，]我们的智慧照彻这个道理，这个道理受到智慧的照彻而通达。

[一切如来，本起因地，并无别法，皆依圆觉自心之智照，]圆觉是对二乘人来讲的；凡夫叫做不觉，凡夫叫做不觉。那么，二乘人虽有觉悟，小小的觉悟；菩萨有觉悟，但是，不究竟，只有佛称为圆满的觉。说：皆依圆觉自心之智照，还是要用自己的心去观照修行。**[还照清净本然之觉相。]**清净本然，就是本来我们就有觉悟之相。

[觉相，即圆觉妙心，]圆满觉性，我们不可思议的这颗心。为什么称作“妙”呢？不可思议，不是凡夫妄想心；不是二乘发的小心；也不是浅根菩萨的心，是不可思议的妙心，[实相理体。]理体就是无生，实相无相无不相。所以，实相理体，也就是我们无生的本性、无生的本体。

[依理体起智用，]就是依体起用，依这个无生清净之体，起这个妙智之用，叫做以理体起智用。**[以智用照理体，]**用我们智慧的妙用照这个理体，所有的智用也是无生。这句话的意思就是说：用无生的清净心，起智慧的妙用，那么，所有智慧的妙用还是回归到无生，体不离用，用不离体。所以，**[照彻心源，]**照彻我们的心。

[究竟清淨。]这样才能究竟清淨。[妄惑空，名为永断无明；]所谓的妄惑空，就是说：我们今天的迷惑，是因为错觉，所以，我们上面加一个“妄”惑，不是真实的，就是我们本来并没有迷惑。所以，妄惑就是说：迷失，所以他颠倒，虚妄的、错误的执着；等到这种虚妄、错误的烦恼执着……，“空”就是除掉了、没有了、灭掉了，名叫做永断无明。

[法身显，故曰方成佛道。一明真因有力竟。]

[庚二明无明本空

辛一先示其相]

【“云何无明？”这一段是说：无明本来空性。说：云何无明？[善男子！一切众生从无始来，种种颠倒，犹如迷人，]我们无始劫以来，种种的颠倒，就是迷人，

[四方易处]四方易处，四方就是东、南、西、北，这个方向所在之处实在是没有改变，但是，你如果把东改成南，把西改成北，把方向改变；那个本来的地方虽然没有改变，但是，因为你把方向的标示稍微改变了，这样你就找不到路，找不到路。诸佛菩萨同时能观四方，因为他有虚空的智慧心，所以，他没有东南西北的迷惑。

众生因为自我意识重，所以，强迫自己划分东南西北的方向，将东南西北转一下，他就找不到真实的目标。所以，四方易，“易”就是改变。四方稍微改变一下，就是说：方向稍微改变一下，他就找不到，找不到。这一段在旁边要写四个字：比喻颠倒，众生颠倒，四方易处是比喻颠倒的意思。

众生只有四个字，不是梦想就是颠倒；菩萨是远离颠倒跟梦想，这个地方是指颠倒，因为方向如果改变一下，众生就颠倒了，他就找不到了。所以，**[妄认四大]**错误地认同四大，错误地认同这个假的身体，四大所造成的，**[为自身相，]**认为说这就是我们的身体，认为我们有这个身体；其实这个身体是虚妄的东西，是随时会变化的东西。

【六尘缘影为自心相】 这句话的意思是说：我们每一天在攀缘五欲六尘，色、声、香、味、触、法，这个六尘，以为这种执着、运用于六尘当中的妄想心是自己的心，所以说：六尘缘影，攀缘，然后，“影”就是投射。六尘的攀缘，然后这个影像投射到我们的心，投射到我们的意识，我们认错了，以为这个意识心是本，是自己的心，其实这是错误的，这是分别心，这不是我们的真心。

所以，我们今天所用的，都是错误的心，统统错用心，而我们又自认为，我们所用的就是我们的心。底下解释，**[此征释]**“征”就是问。“释”就是答。“征释”就是我们所讲的问题跟答案，这就是问答，一个问，一个答，做什么？**[无明体相，]**讲无明的体相，**[以显圆照功能。]**清净圆照的本性无法言说，那么，我们便从无明来讲，我们如果说无明是虚妄颠倒，就能够了解圆照是清净自在。

[上云永断无明，方成佛道。佛恐众生不知，无明为何物，故自征云] “自征” 就是自己这样问，自己怎么问呢？自己这样问：[何名为无明？]佛说：什么叫做无明呢？[下则释出根本]无明、[枝末]无明[二种无明，]所谓根本无明是微细，微细，非为凡夫、二乘、浅根的菩萨所知，一定要大菩萨，根本无明，我们众生无法了解。根本无明也可以称为最微细的无明，最微细的无明。

枝末无明称为见思无明，因为见思惑所产生的，这个叫做枝末无明，二乘人是修枝末无明，断枝末无明；佛是断根本无明，不同！所以，**[十二因缘]**那是断枝末无明，不是断根本无明，因为是二乘人所修的。所以说：根本无明与枝末无明，这是用树木来比喻，树木都有根，有根才能活；枝末，你如果将树枝砍断，但是，根本没有断的话，斩断树枝也不究竟。

所以，根本无明与枝末无明不同。[令众生觉悟。无明，为生死之因；圆照，是涅槃之本。]我们如果有圆照的功夫，才能进入不生不灭的根本。[今于如来解释之外，先略]先简单来说[明无明字义，以及行相等，庶]“庶”就是希望，[于下文容易了解。无明者，无所明了。不明]不了解 [圆觉真心；不明诸法幻相；不明生佛平等；不明我法皆空，故曰无明。]

真实，我们看到这几句，就知道我们今天之所以生活得很痛苦，都是因为不了解这个。

什么叫做无明？无所明了，没有透视的能力。

什么叫做无明？你没有圆觉的真心。

什么叫做无明？不了解诸法是幻相，诸法是幻相，就是诸法都是假相；你不了解众生跟佛平等；不了解我法皆空，叫做无明。

[亦名曰痴。]愚痴。[痴，即根本不觉心。]根本不觉悟。
说：这个人很愚痴！就是没有智慧！[最初一念妄动，]
因为没有办法的形容，只有讲最初，其实是一个形容而
已；你讲最初，最初是什么时候开始的？[为独头生相无
明，]独头，在唯识学里面讲：不依境，唯心自动，名独
头。独头就是不藉着境界，它唯心，但是动，动就变成
无明；

动就是变成能所了，不如了，不能融合境界于我们的清净心里面。所谓独头就是唯心，然后动，生相无明。所以，生相无明，就是生出现象界的开始，生相，所谓的见相二分，产生对立，名叫做生相无明。[迷本圆明，]迷了根本，本来圆明清净的本性，所以，[是生虚妄，从迷积迷，以历尘劫。]我们这一生就是这样，从头，迷又迷……，迷又迷……，简单讲就是没救了！

为什么祖师大德去参学，祖师大德到了禅师面前，他根机很利，几句话就从迷返悟，祖师大德就是这样，几句话！我们不同，我们是一次又一次……，我们都知道，日本的宫本武藏媲美台湾的关公，是一位武术高手。宫本武藏本来是为非作歹，无恶不作的，后来因为他欺压百姓、霸道，被官府抓起来，被官府抓起来，要砍他的头了！

结果遇到他的师父，一位师父、出家人；这个大官有信佛，不敢砍他的头，这个师父一看：这个宫本武藏是很有才干的人，可以为国家效劳；但是，要经过磨练。很多人也都劝宫本武藏，可是，他的劣根性很重，劝也劝不动，他的师父很厉害，出家人的智慧实在很厉害，非常高！他把宫本武藏抓去吊起来，吊在树上，被吊在树上，宫本武藏很生气，

他说：你不如把我杀了，不要把我吊起来！旁边的人都说这个出家人很残忍，说：你不如让他死得痛快一点！这个出家人就在里面打坐，夜里下大雨，一天、两天……，外面的人都来跪着求这个师父，说：你要不然就放了他，要不然就让他死！这出家人就说：回去回去回去(法师摇手说这句话)！下大雨不避雨，你来这里求什么？把他们赶回去。

他们说：师父！大师，大师！你是出家人啊，你要慈悲啊！你不放了他，这样子折磨他，还不如让他死！这个出家人就说：回去，回去！大家都骂这个出家人，他们不晓得师父的用心是什么。

隔天师父去看他：喂！武藏！你觉得怎么样啊？

可恶！放我下来！就骂这个师父，师父说：喔！你还能够讲话，可以再支持四、五天没有关系！还是不肯把他放下来，继续把他吊在树上。要训练一个武术高超的人，宫本武藏今天能成为日本伟大的武术家，就是出家人训练出来的，这师父很厉害，就是不放他下来！所以说：师父在做什么，徒弟他不知道！

后来，师父这样的训练他，所以，他被吊在树上，一直骂师父的时候，他师父说：你年轻人应该生气！他师父这样跟他说，他骂他师父，师父还说：你应该生气，年轻人的本性就是要生气，你大声一点！他就大叫：啊……！师父说：你喊这么大声有用吗？没用！意思就是说：你光有莽力，力气很大，你有很厉害的武术；

但是，你没有智慧，你成不了大器啊，不过是一个莽夫而已！于是就开始把他吊在树上，一直磨练他、训练他，训练什么，你知道吗？就是训练他的智慧、训练他的耐性。

所以，我们人不经一番寒彻骨，虽然他是一块玉，但是，还是要碰到好的师父，才能成就。但是，这个师父还要能堪受别人毁谤，大家都说师父很残忍，但是，师父还是把他吊起来，下大雨也不放他下来：来啊！你叫大声一点！后来宫本武藏成为日本武术的高手,而且有大智慧，后来他开了大智慧。所以，他每次握刀的时候，刀最厉害的是心，心刀！

所以，师父就开示：外面的刀不够厉害，心的刀才厉害！刀随心动，心随刀行，心刀合一，名之最上乘的刀法。我现在也学会了，你们知道吗？他说：你握刀只是用蛮力，没用啊！你的心要随刀，刀要随心，心行一如。

教他心地法门；我们现在就在教心地法门。所以，大彻大悟的禅师教徒弟，有办法动静一如，要动，他有办法；要静，他也有办法，这个人应该用什么方法教他，禅师自然就有办法，不然折服不了徒弟。宫本武藏原本是很凶悍暴躁的，很凶悍；结果训练到最后，顶礼皈依三宝，更为国家建立了功劳。

所以说：我们一个人要进入炉火纯青的心境，一定要吃过很多苦，不然不可能，不然不可能！你很少看到整天躺着睡觉的会开悟的，很少看到这样的，都要一直磨，一直磨！我每天都在算徒弟剩下几个，因为现在不敢磨了，没有几个可以像宫本武藏这样，吊在树上，自己就可以开悟的；如果把这些徒弟吊在树上，明天就跑光光了！

要这样磨练，没有相当的根机，是不可能的事！所以说：他只是武术门中，一个学武之人而已，为了达到心境合一，要吃多少的苦？哪有像一贯道，一点就得道？笑死人！没那么简单！虽然说一切法无生；但是，在事相当中，你要吃很多的苦，吃很多的苦。

因此我们要了解，这就是告诉我们：我们从迷积迷，以历尘劫；但是，你如果没有遇到善知识，像宫本武藏如果没有遇到他师父，照样没有用(法师右手掌心向左在胸前摆着手)，照样没有用，没有用！一块玉，没有作用，被覆盖住，没有人会雕刻它。所以，要感谢师父的调教，这才是有智慧的人。

[亦名曰迷，即迷真起妄。]迷去这个真，他就起妄。

[如，《楞严经》所云：“晦昧(迷也)为空。]晦昧就是本性加了一层阴影的知见，就是迷的意思。晦昧这个本身，晦昧如同下雨的阴天，见不到阳光，叫做晦昧。这句话的意思是说：我们的本性本来就知；但是，我们自作聪明，加了一个知，想要去知道那个本性，因为动，所以，我们错觉，错觉我们的本性。

所以说：晦昧为空，“昧”就是迷掉。“晦”是指天气阴暗的日子。晦昧，也就是像本性被烦恼遮蔽了，为空。
[将真空本性，晦昧而为顽空。]意思是说：我们的本性是真空；但是，我们迷了，变成顽空，顽空就是断灭，以为什么都没有，不晓得它有妙有。

[又云：“性觉必明，妄为明觉。]这句话要注意听，整部《楞严经》讲：无明的开始就是这八个字，性觉就是我们本性的觉性，必明就是说：我们强迫自己加上一层知见，我们一定要用自己的小聪明，去认识本性，“必”就是增加一层明的力量，变成妄为明觉，也就是把世间的聪明，以为是自己的本性。

性觉，本性的觉性，本来是任运自如的，如如，心境一如；但是，我们用一点世间的小聪明，想要强迫自己去了解本性，反而愈搅愈乱。性觉必明，妄为明觉，整句话的意思就是说：我们本性本来是清清净净的，不容许你加任何的东西，而我们不了解本性是任运自如，我们现在必明，加上一层不必要的知见，变成了错误的妄想，以这个为明觉，妄为明觉，

虚妄以为这个本来是清净的觉性，这个就是无明的开始，这就是我们无明的开始。

简单讲就是动，性觉必明，这个性觉本来是无念，必明，你动到空生念头，想要去了解它，反而变成无明，这句话就是这个意思。

[此二句亦无明初起之相。]初起之相，所以，我们的无明从哪里来？就是性觉必明，妄为明觉，无明就是从这个来的。本来人家本性好端端的，你却世智辨聪，认为：我加上一层的知见！那就是变成颠倒。

[余解《楞严》] “余”就是指圆瑛法师。圆瑛法师解《楞严经》，**[以必明二字，即是从真起妄。]**这就是无明的根本，必明，就是强迫安立知见，叫做必明，强迫安立知见，叫做必明。本性任运，知见如如，不需要你安插任何东西，不需要你增加什么东西；但是，你一定要增加一个知，或者是增加一个见，反而变成无明，所以就是从真起妄。

[谓性觉本具妙明，不假明而明之，]不假明，不必藉着外在的力量的明，而去开发它，不必加上一层明，而去开发这个本性。 [若必加明于觉体之上，]就是说：你如果一定要虚妄的加一个“明”字在觉体上， [此必明，即无明初起之相也。]这就等于说：外道的人，外道的人自我赞叹，外道的人会自我赞叹：我是一个有智慧的人，我是很有智慧的人！

他起这一念欢喜心，就是在形容他本来就是有智慧的人，赞叹他自己，这个就是虚妄的增加一层自我的我慢，又变成无明。出家修行的圣人，他不会碰到人就一直称赞自己：我是一个大智慧的人！他没有以这个为骄傲。

所以，本来你是佛，我也是佛，是法平等，无有高下，他没有加上一层力量，所以，他的智慧是尽虚空遍法界都平等性。所以，外道就是性觉必明，他怎么修都不能成佛，外道怎么修都不能成佛！就算你一天吃一餐；甚至一天吃一粒芝麻、一粒米、喝一罐油；嗯，不是喝油，喝一点水，树下一宿，日中一食，依然是外道。

要记住！吃苦不代表佛道，要记住！吃苦是佛道的助缘，助缘而已，吃苦不代表是佛道；如果吃苦是佛道，那印度当时候九十六种外道，大家都是吃苦，把自己绑起来，用火烧、用水淹，照理说：应该大家都能够成佛道，结果没有啊！所以，吃苦不一定成就佛道，要用大智慧照破无明。

所以说：从真起妄，我们现在不假明而明，如果你一定要加明在觉体之上，此必明就是无明之初。

所以，在座诸位！凡是一个内心有贡高我慢的人，他就离佛道愈来愈远。为什么呢？虽然他有少许的智慧，但是，夹杂着傲慢，这就是没有智慧，这个就是无明，开大智慧的人，一定是谦冲自牧，容得下虚空，一定是这样。

你说一个大彻大悟的人，哪有整天都在称赞自己的？为什么？是法平等，无有高下，你我都是平等法，这样他的智慧就自然流露，散发他本来的本性。所以，由我们去跟一切众生生活在一起，如果一天到晚称赞自己的话，你就知道这个人的无明是很重的。[以有必明，则是妄为，]因为你想要加一层力量的明，所以，变成虚妄之为。[将妙明变为无明，]意思是说：妙明本来就任运自如，你不必强迫他加一个什么东西。

我们今天不能成佛道，就是这样：师父！本性是什么东西？他要用这个知见强加进去，来就向师父顶礼：

师父！请您为我开示，我对本性实在不了解，师父！我现在这样清清净净的心，是不是本性？

我说：不是！

师父，请问师父！什么是本性？

我说：你现在讲话的就是。

他说：我刚才讲的清静不是？

我说：你现在讲出来就不是！

他说：师父！那我现在不讲呢？

我说：不讲也不是！他说：师父！那到底是什么？

我说：你如果知道是什么，就不会问了。统统听不懂！

讲也不对，不讲也不对，我说：不见性者，讲也不对，

不讲也不对，因为讲也无明，因为知见立知，是无明本；

**不讲也不对，不讲是无记啊，讲是无知，不讲是无记，
喔！很难！我说：念佛啦，念佛啦！这样才会快，没有
悟，怎么讲他都绕不出来，没办法就是没办法，从今天
摸索到明天，你照样没办法，言下大悟的东西，你要如
何去形容呢？吃苦，慢慢慢慢地体会。你认为那水
果……，你们听过“瓜熟蒂落”吗？瓜如果成熟，蒂就
自然落下来；**

一个人如果一直吃苦……，薰习……，有一天他突然开悟，我告诉你：他的开悟不是今天突然成就的，而是已经灌溉、蕴酿了很久，营养已经足够，时间、空间、善知识全部具足，瓜熟蒂落！

所以，现在众生跟凡夫不了解，他只了解那一刹那成熟的快乐，而不知道这个水果瓜熟蒂落，是经过酸、涩、苦的味道，一粒水果吃起来会甜，要经过那个酸、涩、苦的味道。

所以，不假名而名，如果你加这个明于觉体上，就将这个妙明转为无明。所以，**[将性觉转成妄觉。必明二字，如知见立知，]**注意听，知见就是我们本性本来就有妙有之见；但是，立知，你不必再安排一个世智辩聪的知。**[即无明本，]**就是无明的根本，知见立知，即无明本，

这个“立”字就是加的意思，就是必明，知见立知，它本来本性就有妙知妙见；但是，我们现在还强加一个知，就是无明，这个强加一个知，随处看得到，就是傲慢、狂妄。所以，世间的学者，包括哲学家、科学家，没有一个可以离开难倒这个字，不可能！自以为聪明，自以为智慧嘛！即无明本。“立”就是加，[立字义同。为万妄之根源，是三道(惑、业、苦)之托始。]的开始。

[《起信论》云：“由不如实知，]什么叫如实呢？本性无一法可得，如实，不能够如实相的彻彻底底去知，不如实就是认错，认虚妄为知；那么，如果说：你不认虚妄为知，那变成放下虚妄就是如实；我们因为不如实知，错认虚妄的东西为真实，所以，我们不如实知。我们不了解如实知，[真如法一故，]为什么讲真如法一呢？平等嘛！毕竟空性里面，是绝对平等的东西。

[不觉心起，]不了解心念的起，[而有其念。不觉，即无明也，故云无明不觉生三细]这个三细是指八地、九地、十地菩萨才能够知道。**[业相]**就是我们所讲的生相无明，最初一念，因为我们有业，我们造业就有能所，业相。**[转相]**就是所讲的见分，微细的见分。**[现相]**就是我们所讲的相分。**[第八识具此三相]**

所以说：这个业相、转相、现相，业相就是自体分加上了无明，我们本来的体性是清净的，后来就转动，转相就是动念，动念，它就会现出现象出来，“转”就是动的意思。就像你晚上做梦，为什么你晚上会做梦？因为你的意识在动，意识还在转动，所以，你的梦没办法断，梦不能停止，是因为你意识的状态不能断除。

**[但无明不觉之相，不离本觉之性；]无明不觉之相，它
不离开我们本觉的本性。 [如冰不离水，]冰如果融化，
就变成水。 [冰性全是水性故。若无慧日圆照之功，
安] “安” 就是怎么能够。 [识] “识” 就是了解。怎么能够
了解 [无明妄体本空，] 意思就是说 “我们如果没有你
太阳般的智慧，照破无明的圆照功力，如何能够了解妄
体本空呢？**

我们今天如果没有学佛，怎么会了解缘生缘灭，不必去执着世间的东西呢？[圆觉真心本有。现在依惑造业，依业受报，轮转不休，皆无明之咎也。]所以，在座诸位！我们如果想脱离六道轮回，要从心地下手。

今天，天地万物种种的一切，事情过去就算了，马上放下，从此刻开始，时时以空性照破无明；时时以圆照的功力照破烦恼，单提一句佛号，求生极乐世界。

说：万里无云万里天。我以前常常跟信徒讲一句话，信徒老是会忘记，所以，我要常常提醒他们这句话，我说：最重要的不是叫做念佛，这个世间最重要的不是叫做念佛；这个世间最重要的叫做放下，讲一百遍、一千遍，就是要叫你体悟。

你想想看，放下的人，他坐在椅子上，佛号也跑出来，他的心定啊！我如果在坐车，我是一个放下的人，心在定；我吃饭，我是一个什么都放下的人，吃饭，心也定。师父常常在开示，为何都将师父的话当作耳边风呢？劳驾我老人家一次又一次的重复提醒诸位呢？你不必太在意别人对我们的看法，不然我们会活得很痛苦！

不是我们的事情，不要干涉别人，不在其位，不谋其职，这是做人基本的原则，不然我们这一生活得非常痛苦，非常痛苦，因为你这个叫做放不下。

放得下的人，你说他还要怎么用功？你不必用功就是用功，放得下的人，他不必用功就是用功！为什么？坐着，他求生极乐世界的念头就跑出来了，我样样都放得下啊！

你想想看！所以，我才重复地告诉诸位：在这个世间修行，最重要的不是念佛，最重要的第一件工作，要放下，家里的工作一定要做，就是放下的工作；你如果放不下，你看你有多厉害？不要干涉别人，不要越权，安分守己，这是我们修行人应该要做的。

师父以前就跟你们讲过一句话：我这种人很不喜欢被别人管，什么人想管我，他就惨了！但是，我这种人也很不喜欢管别人，这是我的生命的看法。我这种人很不喜欢被别人管，因为我自己有觉性，我们会依法，我们有智慧观照，你不要干涉我；我这个人，你放心，一定不会去干涉你。

有一次我去信徒家，师父！您给我一些参考，佛堂这样摆设好吗？好啊！你看我这辈子有说过不好的吗？师父！为何您什么事都说好？他说：师父啊！这佛像前面的窗户打不开，这样怎么办？佛祖看不到外面！我说：佛祖如果因为那扇窗户打不开，就不能来去自如，那他就不用混了！他说：喔！这样啊！这样不要紧吗？不要紧，要紧的是你的心。

我总是满众生的愿，因为我们雕刻的佛像很庄严，人家说：师父！我看到那尊地藏王菩萨之后很感动，不禁流下泪来，师父！如果我请回去，你帮我加持一下。

好啊！怎么会不好呢？来啊！你请的话，我就为你加持，地藏王菩萨，我就念地藏王菩萨的咒；观世音菩萨就念观世音菩萨心咒；药师佛，我就念药师咒，观想法身平等，毗卢遮那佛咒加持，有人真的很有感应呢！我是不在意这种东西啦。

我告诉你们：这种加持的感应，有时候你不要小看这种东西，有一个信徒心血来潮去请一个咒轮，”无代无志“的时候，他心血来潮就去请一个咒轮。请一个咒轮，回去拿给一个男众戴，不知道是他的亲戚还是谁，他那一天来跟我讲，那个人就把咒轮戴在身上，他也没什么特别的感觉，对佛教也不是认识很深。

有一次，他要过马路的时候，因为他戴着咒轮，有一次他要过马路的时候，突然听到有人在耳边跟他说：不要过去，不要过去！叫他不要过去，他听到耳边有声音，叫他不要过去，可是，旁边一个人也没有！他在红绿灯过马路的时候，有人跟他说：不要过去，不要过去！他听到声音就停下来，他想：奇怪！没人啊！是谁叫我不要过去？结果后面突然有个妇人跑过来，

被一辆车迎面撞上，当场被撞死！本来是他要跑过去的，他吓得拍拍胸口：不怕，不怕！这是我讲的啦，他有没有这样我不知道啦。

后来他赶紧来讲堂供养师父；师父那个咒轮救了他一命。我告诉你们：咒轮里面有楞严咒、三张咒轮、还有金光明沙，加持了很久的时间！你说这是迷信吗？

所以，如果说这个是迷信，佛像加持或者是说……，这种东西有不可思议的力量。所以说：我们诚则灵，灵则通。师父是个凡夫，我都祈求佛菩萨：佛啊！人家他恭恭敬敬地来请，您要保佑他！我就为他持咒，持咒；因此，不会念的人，也可以用大悲咒，都可以啦！

所以，我们如果有智慧，就能够了解，一切众生都是颠倒。因此还是要有佛法，你如果没有佛法，就没有办法，没有佛法就没有办法。圆觉真心本有。现在依惑造业，依业受报，轮回不休，都是因为无明。

[善男子！一切众生，从无始来，种种颠倒者：一切众生，通指六凡、二乘、权教]菩萨[，以未破我法二执故。从无始来，是追究无明之源。]

无明从哪里来？ [一切众生，本元真如，与诸如来，无二无别，只由最初一念妄动，而有无明，谓之无始无明。以无明无因，无有始相可得，故曰无始。无始无明，即万法之妄本也。无明无因，《楞严经》详示：富楼那欲穷尽生妄之元因，它的原来的因，穷尽，“穷”就是探讨，想要探讨生出妄心的那个原因是什么？

欲穷生妄之元因，想要探讨最初妄想的开始，这个因是怎么来的？ [即究无明之始相。]

[佛曰：“妄元无因，]妄想本来就没有原因。

[若有所因，]你知道原因，[不名为妄；]

你问：你昨天晚上有做梦吗？有！你做梦的时候是清醒的吗？傻瓜！清醒就不会做梦，做梦就不可能清醒。你为什么还会做梦？因为还没清醒啊！

你为什么不会做梦？因为我清醒了，我清醒了，就不可能做梦；我如果做梦，就不可能清醒。做梦有什么原因吗？没有原因啊，躺着就开始做梦了！（法师笑）对不对？就是这样。不名为妄。[既称为妄，云何有因！]不见面目，无状狂走，“无状”就是不知何故，没有什么原因，这个演若达多。说：妄元无因，若有所因，不名为妄，既称为妄，哪里有因呢？

[" 后举喻演若达多，]他一早爬起来；这个演若达多是精神分裂者，精神病的。这演若达多有病，也就是愚痴，或是精神病的人。 [晨朝以镜照面，爱镜中头，眉目可见，]可是， [嗔责己头，不见面目，]嗔恨自己这个头，看不到自己的面目，他低下头看不到面目，于是心想：我可能没有头喔！以为自己是无头，因为他看不到自己的这个地方嘛(法师摸着自己的头)！看不到这个地方。

于是他发狂跑去市场，《楞严经》说：他就发狂出去了，到了市场，逢人就问：我的头，我的头在哪里？大家都笑他：神经病，神经病！后来他又抓着一个人问：我的头，我的头！你有看到我的头吗？那个人说：你的头就在这里啊！他才说：还好，还好！我的头没有失去。其实他本来就没有失去，本来就在这里啊！

这就是说：我们的无明；一直奔跑、一直求善知识，

求善知识，一直狂奔，这个叫做狂奔，我们带着无明狂奔：师父啊！您开示我，我跟您顶礼！

好！拜三拜！拜三拜，拜三拜。他现在就是拼命在找，本来就是佛，现在就求师父为他开示：师父！您为我开示一下，要如何修行？到底是什么？无明是什么东西？

他师父说：来来来！你就是佛！

啊？我也是佛？对啊！后来他开悟了：喔！原来如此。

所以，我们带着无明而狂奔，就像这个演若达多，找不到自己的头一样，头就是指本性。这样知道吗？就是这样。眉目可见，嗔责己头，不见面目，[无状狂走，]不知何故，没有原因，[到处寻头。此即喻迷真起妄。迷本无根，所以无始，亦复无体。]亦复无体，也没有体，就是无明没有体性。

下面这一句要画起来：整部《楞严经》就是讲这八个字：
[狂心若歇，歇即菩提，]整部《楞严经》都是在讲这八个字，你那个错误，狂心就是不必要的负担、痛苦，我们今天就是挑了一担大便到处奔走，而且欢喜地在挑。我们今天就是挑了一担大便在路边走，每天都挑一担毫无价值的大便，这个大便就是什么？贪嗔痴、无量无边的烦恼，我们每天二十四个小时，都挑着这担大便行走，

挑这担大便，走到哪里人家都不欢迎；心中具足贪嗔痴，谁会欢迎你呢？增加负担啊！而我们却很欢喜心在担，不知道这些要赶快放掉，对不对？要赶快把它丢掉，不肯，我们不肯，执啊，执就是一切的病根。狂心若歇，“狂”就是错认，不了解事情的真相就是狂。如果停止，“歇”就是停止，歇即菩提。

**我才告诉诸位：你不管在哪里出家，或是在家，不管哪
一间道场，我告诉诸位：你不要莽撞，不要人家今天要
拜山，你也去；明天要参这间，你也去；你宁可放弃听
经闻法的道场，竟然一天到晚都往外跑，跑到最后，你
要找什么？你是不是要找本性？对啊！那你就歇、要
停，这样到处乱跑是没有用的，没用！悟道者，纵横四
海都是道，随处拈来即是慧，纵横皆得，四海皆通。**

悟道者，东南西北处处好，春夏秋冬都是乐；只有不悟道的人，整天痛苦、烦恼，迷失东找西，迷西找南，迷南找北，这就是众生相，他不懂得歇。要我的话，我管你什么？你爱说什么，我又没有权力干涉你什么。

所以，我这个人的生命观就是这样子，人家问：师父！我这样做好吗？好！只有杀人、放火、害人、违背因果不好，什么都好！

为什么？我说不好，你会改变吗？

师父！我很生气！我说：这样不好！他也不肯改变啊，没有办法。所以，我说不好是多余的；我说好是正常的。

对不对？[即前永断无明方成佛道。]这一段很重要！

[颠倒而曰种种者：]就是说种种颠倒。[无明，即是颠倒，迷真起妄，]迷了真心，起妄想心。

[不动而动，是为颠倒。根本无明，是一种颠倒，枝末无明，又一种颠倒；又于本来无我中，妄执实我，是一种颠倒；于本来无法中，妄执实法，]虚妄的执着有实法，[又一种颠倒，故曰种种颠倒。]种种颠倒就是一次又一次的颠倒，我们现在就是这样，重复地颠倒。[此但略言耳，]这只是简单来讲。[实则无量种种也。犹如迷人，]迷人就是找不到方向的人，叫做迷。

[四方易处者：]“易”就是改。**[以颠倒之义难明，故佛借喻以显。举一迷方之人，迷失方向，以致四方(东西南北)易(改也)处，]**改变了。咦？这边是东边，我往东边走明明没错，向东走对对啊，为什么到不了呢？东西南北稍微一下，他就找不到方向了。所以，**[迷东作西，]**其实他是往东走，却当作西。所以说：**[惑南为北，迷人心中，方向已改，]**方向改变了，所以，他找不到目标。

[而方]就是：但是这个方向，[实在不曾移动，]东方这个处所其实没变，现在你将东方当作西方，你怎么走也到不了，你改变方向啊，你自己心中改变方向，它实在不曾离开；本性实在没有改变，现在你自己自我定位，把它改变了。而方实在不曾移动，[东还是东，南还是南。迷，喻无明，将东作西，以南为北，即是颠倒。东南本方，喻觉性，无明虽然颠倒，觉性依然不动。]觉性依然如此。

无明虽然种种颠倒，但是，我们的觉性依然是不动，直到有一天，当下悟到：就在当下啊，本来存在，不曾一分一秒离开我们。[妄认]错误认为[四大为自身相者：妄认，乃不当认而认，]应该知道，这个不是真正的我们的色身，这是假的，因缘和合。所以，不当认而认，[即无明颠倒，迷真认妄，执妄为真也。四大，即是地、水、火、风。]

[吾人此身，乃四大假合所成。皮、肉、筋、骨，属地大；津、]就是所谓口水、唾液，就是津。[液、]就是尿液，[精、血，属水大；周身]“周身”就是全身。全身[暖触，]就是有温度。[属火大；气息出入，手足运转，属风大；风之为性属动，]风之为性是属于动。[若风大有病，则不能动，]你看中风的人，就是风大太盛，中风的人就是风大太盛。

[疯瘫之人，]疯瘫就是半身不遂的人，四肢麻木叫做瘫，四肢麻痹叫做瘫。疯瘫之人[可以为证。]所以，我们说：中风，胆固醇过高。

[此身即属四大假合，本来无我，而众生遗失本来清净，平等法身，妄认四大假合之身，以为自己真实身相，执为实我。]执着这是实实在在的我。

[此即我执颠倒。妄认二字，双贯下二句。六尘缘影，为自心相者：上句指第六意识心。]就是我们那个分别心。

[此心《楞严经》呼为]“呼”就是叫做，《楞严经》，它名词不一样，《楞严经》，它不叫做第六意识心；

《楞严经》呼为就是叫做，[前尘分别影事，外依六尘所缘之境，]外依，对外依六尘所缘的境界——色、声、香、味、触、法。[而起六识能缘之心，分别好丑，而生憎爱。]

这就是颠倒。既然不是我们的真心，为何不赶快把它放下，还犹豫什么呢？但是，圣者就是不一样，正人行邪法，邪法亦正；邪人行正法，正法亦邪。圣人见到清净平等的本性，他虽示现这个爱跟恨，其实都是为了救度众生，这个完全不一样！就像宫本武藏他师父，外面的人都说他很残忍，来跟他抗议，说：大师，大师！你是出家人呢！他的师父回答了一句很有趣的话，他说：

你不必说，我也知道我是出家人(法师笑)！

人家说：你这样太残忍了！他的师父很有智慧，他的师父说：你把残忍定义一下。对方说：残忍就是折磨人家痛苦，让人家非常地不乐，残忍就是残害众生！

他的师父就说：喔！那这样讲的话，我刚好是很慈悲的人，因为我是成就他。他说：你的残忍的定义，在我都用不着，我为何折磨他，我自己知道。

所以，对这个定义完全不一样。后来他成大器之后，每个人都称他师父叫做圣僧，圣僧；师父很凶的在教导徒弟时，人家说他很残忍，是不慈悲的出家人；后来大家说：他师父是个有远见的师父，变成圣僧了。人很现实，你不知道吗？人很现实！所以，我告诉诸位：凡夫俗子并没有办法看出菩萨的用心是什么，不可以凡夫之见，测度、衡量圣者的心，就是这样。

因为圣者是见本性，凡夫是用第六意识心在分别，分别，当然就是用爱跟恨在判断，圣人并不是以此来判断。[前尘(现前尘境)如形，]“尘”就是境界。[此心(第六意识)如影，]因为投射的影子嘛，六尘有形状，我们这个六识，投射进来的就像影像一样。[随尘起灭，尘有则有，尘无则无，本无自体，故曰六尘缘影，毕竟非实。而众生遗失本妙明净，寂灭真心，

妄认缘尘分别之心，为自己真实心相，有大功能，亦即我执颠倒，以妄认真心，为实我体故。即认身心，以为实我，必认四大、六尘，以为实法，即是法执颠倒。]这个法执很厉害，这个法执：我去过一间比丘尼的道场，她们的师父管教徒弟非常严厉，这个师父脾气很不好，脾气很刚强，这是公认的，很有威严，大家都知道她教徒弟很严格。

有一次，她们里面的比丘尼来请教，请问法师！您对我们这间道场的看法如何？

我说：很简单！第一个，是非不断，第二个，争执不断，第三、斗乱不断。她说：师父！您怎么会知道？法师！您怎么看出来的？我说：我们虽然希望对方好，师父希望徒弟好，以师父的观点说：我这样叫做为你好；但是，徒弟看师父，这样叫做霸道；师父都不讲道理，只会用强硬的手段，我不服！

我说：这样师徒会搞得不愉快！她说：您真厉害，已经出去好几个了，都在批评我师父。

我跟她说：你师父这样做是没错，她是希望徒弟好；但是，这样变成一种法执，她是真的希望徒弟好；但是，这样并不能让徒弟好。她说：法师！那应该怎么做呢？

我说：我跟你讲，也不能直接影响你师父，没有用。她有她的作风，我不能说她不对。

她说：法师！如果是您的作风呢？

我说：我的作风很简单，第一、来到我这间讲堂，有智慧的人，我讲几句话，他自然会回光返照，不用我教他。第二、根性差的人，你跟他讲也没用，你要用感化的，用强压是没用的，意思就是：都没有我讲话的余地。喔！很厉害！不言而化，不用讲太多，劣根性的人，你讲再多也没用，真的！劣根性，他自然就待不住，

自自然然他就待不住，你也不用跟他讲。

当然，不是待不住就叫做劣根性，各人有各人的看法，师父有师父的看法，徒弟也有他的看法。所以，做师父的不能有法执，他只能用感化的而已，只能感化的，劝他安住身心，用感化的、劝告而已。

所以，师父不会难过，徒弟也不会有压力。因此，教育徒弟是相当大的学问，

所以说：世间人我执重；出家人有时候法执很重，对法的自我认同点非常强烈，他不是佛佛道同；佛佛道同，就毕竟空性了。

所以，身为一个出家人，最起码的不能有法执，怎么样不能有法执？包容异己的存在，说：师父！我不适合这里，我要到别的地方去！那随缘！随缘啊！不然怎么办？来不增，去也不减，本性的平等就现前了，本性的平等。

徒弟离开，我们就认为自己没有德行，我们没有德行，不够资格教人，不能怪徒弟。人家如果来，就想：他肯来这个地方，就表示我们还稍微有些优点，对他有帮助，对讲堂也有好处，我们欢喜。所以说：这种事情，出家领导，也是一种放下的工作，出家领导徒弟，也是一种放下的工作，以后他就知道，哪一个众生怎么样，做师父的人慢慢磨练，他就会有智慧。

所以说：我们办这个短期出家，做法师的刚好磨练；一切法，你一直讲理论没用，一定要让他有磨练的机会，要磨练，你自己去领众，你自己去领导，自己去讲经说法，自己开示，你才能体会你的师父在做什么工作，他的心境是什么，不然你永远不能体会。所以，以前我在雷音寺，常常讲给那些法师作参考，我说：你们这些法师出去，要永远记住师父一句话，我要提醒你们一句话：

你到任何一间道场，都要记得住持跟当家的辛苦，不能有自己的意见，你要记住！出家人到任何一个地方安单，要记住不要扰乱到人家的职务，他领职务，他做主持，他有他的看法；他当家，他有他的立场；他做知客，他有他的看法，你到人家的道场，不要一天到晚这样不如法，那样也不如法，不然住持换你当，我去煮饭。

这就是法执啊！

如果我今天去哪个地方挂单，住持怎么讲，我都服从，你叫我扫厕所，我照样去，我不会说我大法师，我没有这种想法，大法师也是人，这只是一个躯壳而已，

“慧律法师！你去扫厕所！” Yes sir! 扫厕所！

我一定会去，我一定会去的，听懂了吗？真的！我这个人如果走世间法，我这个老板一定做到让员工心服口服，无话可说，因为我会亲自去尝试，当员工的到底有多么辛苦！

因此我们这个执，我告诉你们：这个执着，你如果没有从事相上好好地去磨练，我告诉你：你那个习气要断，难如登天啊！

所以，人家说：修行如上战场，时时披挂上阵。你听过禅宗这句话吗？正念要常常提起来，修行如同披挂上战场，披挂上阵就是：修行人就像披这个铠甲，就是防止别人伤害我们，披挂上阵，时时要保护自己。

要怎么样别人才不会伤害我们？怎么保护自己？正念常现前，这句话你要记住：正念一定要提起来！

我告诉你们：你不认为你悟到无生，你悟到无生，你会死在那个任病里面。“任”就是说：以为他已经有本性的功夫了，任运自如，然后把错误、恶劣的习气，认为是洒脱自在的圣者，这是最大的毛病。

本性是任运自如，他悟到无生，没有错，

他有无生的这个理念；但是，他事相磨练不够，被这个习气、欲望所掩埋，虽是无生，但是，他动弹不得，不能发挥无生，这个叫做任运的病症，任病；止、作、任、灭，这四种病症，那天我已经跟你们讲过了。因此，**[我法二执，]**我告诉诸位：不是只有世间人有，我跟你们讲：学佛的人尤其这个法执特别地重！要不然，佛门中的山头主义、门户之见怎么来的？

所以说：这个我法二执，不只是世间人，我们学佛的人的法执特别的重，都认为自己对！**[都由妄认而来，正如弃海认沤，是一颠倒；]**“沤”就是水面的小水泡，水面的白沫叫做沤。“沤”就是浮在水面的小水泡。放弃这个大海，“海”就是我们的本性，认沤就是认为这个实在的我；这个躯壳是假的嘛！弃海，你放弃了那个海，认为那个沤就是海，水面的小水泡就是海，那是错误的！

你放弃了清淨的本性，却错误认为这个四大假合之身，就是我们本来的面目，根本就错误！**[目沕为海，又一颠倒，]**我们放弃了海，认小水泡，是一种颠倒；认为这个小水泡又是一个大海，又是一种颠倒，**[故曰种种颠倒。]**所以，我们骂人：颠倒的众生！我们不是颠倒，是什么？**[“譬彼病目见空中华，]**这个“华”就是我们所讲的那个“花”，花。**[及第二月。]**

第二月就是真月的旁边还产生了第二月，就是错觉的意思。譬如一个人眼睛有毛病，病目就是眼睛痛。譬如那个人眼睛痛，见到空中有花，因为眼睛痛，生出眼屎，结果看到空中：咦？突然空中有花，结果是因为眼睛生病，空中实在是没有花。这就是众生颠倒，认为这个身体是“我”，而实在是没有一个“我”，

认为这个意识心，分别心、第六意识心是我们的真心；其实，那个不是我们的真心，那叫做分别的心，分别心那不是我们的真心。所以，见空中华，及第二月，就是表示我们的本性被无明遮蔽了，所看到的都是颠倒。

[此举二喻，以显妄认身心。]显出妄认身心。[如目有翳(义)病，则见空中有华，真月之旁，更见二月。]佛实在很会讲话，佛实在很厉害很厉害，

你光是看这几个字，就知道佛实在是厉害得不得了，很善于譬喻，譬喻得恰到好处，[空，喻圆觉真理；净眼，喻般若正智；病目，喻无明妄见；狂华，喻四大身相，似色可见；]但是，实在是假相。[二月，喻六识心相，似心能照。若认为实华真月，即是颠倒；若知病目，]就是说：我们如果知道眼睛有问题，病目。[见空华、二月]“二月”就是第二月，

[是妄，则知净眼，见澄空一月是真也。]意思是说：我们如果知道，眼睛生病见到空中的花，或是第二月是虚妄的，那么，我们就知道，清净的眼就能看到很清楚的虚空，而且只有一个月亮而已，这才是真的。

[“善男子！空实无华，]空中实在是没有花，虚空哪里有种花呢？也种不了。**[病者妄执。由妄执故，非惟惑此虚空自性，]**

他不但不了解虚空本来就没办法种花，而且还迷了，认为这个花有实在的生处，**[亦复迷彼实华生处；]**又迷说这个花实实在在地在虚空，是在虚空的哪个地方。虚空本来就不可能有花，他现在又执着花是实实在在生在哪一处、虚空哪一个方位；他不了解虚空，又再迷花是生虚空哪一处。意思是说：我们不了解清净的本性，又认为有法可得。

[由此妄有轮转生死，故名无明。此段但约空华，而略二月，]略去、省略，就是不必把这个第二月也继续举出来讲，只讲空中，眼睛有毛病，所以，看到空中的花，就可以了，因为二个例子是一样的。

[以其可以例知，故不必双约。]就是不必二种都讲出来。所以说：[谓空中实无空华之相，由病目人，]因为我们眼睛有问题，[妄执实有。]

我们虚妄执着是实有的，这样我们所有的痛苦就产生了。

在座诸位！懂得如何学佛的人，听到这里，早就开悟了，

这样我们就知道，一切痛苦都是虚妄执着。妄执实有。

[妄执与上] “与上”：跟上面，[妄认对映，]虚妄地互相

对映。[由妄执实有之故，非惟(独也)惑此虚空自性，本

无华相，亦复迷彼，实在空华所生之处。]虚空本来就不

可能有花之相，为何还在讨论空花所生之处呢？

在座诸位！这句话的意思就是说：世间本来就是虚妄的东西，云何你还在执着讨论快乐、痛苦等等？这样是不是增加我们的困扰呢？我们今天就是增加困扰；放下，万缘放下，才是厉害的人！

[二月例知云：月实无二，亦由病目妄执实有，由妄执实有之故，不独惑(迷也)此虚空，本无二月，亦复迷彼二月，所生之处。]

[若明] “明”：了解[空华]若能了解空中有花[、二月是妄，便可觉悟圆觉自性，本无身心。迷者妄认，]虚妄的认为，妄认为真，随顺无明。所以说：迷者妄认，[由妄认故，非惟惑此圆觉自性，亦复迷彼身心生处矣。]意思是说：心也空，身也空，实在没有一个生处，当体就是无生。

**[今既不知圆觉自性，本无身心(如虚空本来无空华二月)，
又不知身心幻相，从何而有(如迷彼空华二月生处)，]我
们现在就是不知道身心的幻相，所以，它是从哪里来？
从无明来。[由是颠倒，认妄为真，随顺无明，起惑造业，
故妄见实有身心，舍生趣生，轮转生死。古德悟此，故
曰：“涅槃生死等空华。”]意思是说：没有所谓的涅槃，
也没有所谓的生死，**

涅槃是二乘人所喜欢的，生死是众生所不能免的；但是，就究竟的圆觉来讲，涅槃、生死就像空中的花那么样不实在。 [故名无明者：因颠倒妄执之故，遂乃理事双迷。于理，]就是对道理，[不明觉性之无生；于事，不明身心之如幻，故名无明。一先示其相竟。]

辛二 后显本空。

[“善男子！此无明者，非实有体；]我们这个无明不是真的有体，有体就是有一个实在的东西，有体就是有根，非实实在在有一种根本、有一个依据，非实有体，没有体性；无明没有体性，依清净心幻化出来的。[如梦中人，梦时非无，]不能说它没有。[及至于醒，了无所得。此显无明无体。]

**[上文明]上文了解[身心本无，由无明妄执而有，喻如空
华二月，虽有实无。今进一步，非唯所执之身心本无，
即能执之无明，亦非实有体性。何以故？以是依他起性
故，]依他起性就是都是因缘法，只是生灭法，依他起性
就是缘起，缘生缘灭法，就是因为都是因缘法，依他起
性就是都是因缘，性空。[有迷有觉，迷之似有，觉之即
无，而觉体本无生灭也。]**

[譬如梦中人：非指做梦人，乃指梦中所现之人，正在梦时非无，]在梦中影现出来时，你不能说它没有，它清清楚楚，好像真的看到那个人；但是，直到有一天早上醒来，**[及至一醒，]**乃至一醒。醒来，一大早醒来，**[了不可得。永嘉云]**《永嘉大师证道歌》里面**[：“梦里明明有六趣，]**“六趣”就是六道。

梦里明明有六道轮回，就是说：我们众生就像在做梦一样；“明明”就是我们很清楚的，很清楚地有六道轮回，梦里明明有六趣，梦里就是指我们三千大千世界，娑婆世界的众生都在做梦；可是，我们并不知道在做梦，梦里我们并不知道我们在做梦，所以，很清楚地以为有六道轮回。“明明”就是以为。

[觉后]觉悟以后[空空无大千。]大千就是没有六道轮回，大千就是一佛土，一尊佛所教化的地方的范围，叫做大千世界。没有所谓的三千大千世界，为什么？一切佛土皆空嘛！[“做梦人，喻本觉；梦，喻不觉；醒，喻始觉。因睡而梦，睡熟而醒，总与本人无干。则知因迷，而无明生，是为不觉；]你迷了，当然无明就生，叫做不觉。

[因悟，而无明灭，则为始觉，亦与本觉无干也。法合]
法来合，“法合”藉着这个来与法相合。[:无明无体]
性[，但由一念妄动而有，非实有自体可得；如迷位人，
在迷时非无无明，到了悟后，无明了无所得。再进一步，
此无明，不独悟后方空，正在迷位，为众生时，何尝实
有！]正在迷的时候，为众生的时候，何尝实有？哪里有
真正的无明？

无明就是什么？就是你的念头。无明就是你的习气。无明就是你的习惯动作。无明就是你的烦恼。无明就是放不下的知见，都是念头的问题，讲来讲去，是不是都是我们自己的问题？都是自己的问题啊！

[“如众空华灭于虚空，]譬如说：空中的花突然间没有了，灭于虚空，消失于虚空，就代表眼睛的病好了。[不可说言有定灭处。]不能说一定消失在哪一个地方。

[何以故？]在空中的花，它本来就没有，[无生处故。]本来无生处故：本来就没有所谓的空中有花。意思就是说：本来就没有我们所谓的众生相，无明相本来就没有，哪里所谓的灭呢？这一句是显示不生不灭的道理。这就是告诉我们：**[此明无明无因之义。]**当体就是不生不灭的本性，无明根本没有什么原因，它只是幻化出来的，本体就是不生不灭，当处就是不生不灭，不可探讨。

师父早就告诉过你们：你要明心见性，不是说等到明天；你要明心见性，不是期待未来；也不是说：等我有钱再开悟；我烦恼时再来开悟；或者等待有一天；不！有因缘要言下大悟；有因缘，你就要当下承担。[此义难解，佛再举喻以显之。但所举空华之喻，与前虽同，而所喻之法不同。前以空华喻妄身，此以空华喻无明。承前]就是依照，依照前面[难(去声)云]

“难云”就是说故意问、问难，故意要你难堪，就是故意问难，承前难云，依着前面的问答，[：悟后无明，]悟到之后，无明[了无所得，毕竟灭向何处去？举喻答曰：如众空华，]虚空中一切的花，[灭于虚空，不可说言，]不可说，[有一定华灭之处。何以故下，征释。]“征”就是问。“释”就是答。以前叫做征释，我们现在叫做问答。

[征云：何以故空华无有定灭之处？]你说空华灭于何处？
有一天我们如果成佛，你说众生跑去哪里？无明跑去哪
里了？没有，它本来就没有嘛！[释曰：虚空本无生华之
故，若有生处，方有灭处，生既无生，灭何所灭！]

所以，在座诸位！你如果能听到这句话就悟，我们今天所有的烦恼，本来就是无的东西，你要去掉什么烦恼呢？都是多余的困扰，统统是多余的！所以，众生有个名词叫做无聊，无聊派，无聊的众生就是我们，无聊，每天就是过那种无聊的日子，多余的！[因无生处，所以无因。]

[【“一切众生，于无生中，妄见生灭，是故说名，轮转生死。”】此乃释疑。前说身、心、生、死，由于无明；又说无明本空，何以而有生死？故释之曰：一切众生，于圆觉本无生灭之中，妄见有生有灭，以是之故，说名轮转生死，非圆觉性，实有生死轮转也。】佛是证悟到圆觉性，他没有生死、没有轮转；我们尚未证得圆觉性，所以要一直轮转。

所以，在座诸位！你如果不想六道轮回，继续轮转，在座诸位！要放下你的一切执着，恢复我们清净的本来面目。这是老生常谈的话题：但是，有时候会产生震撼的作用，放下，放下，不要做多余的困扰。[上喻空华灭时，]空华灭的时候，[不可说言，虚空有一定华灭之处，因本无生处故也。]

[法合：无明灭时，不可说言圆觉性中，有一定无明灭处，亦因本无生处故也。华起华灭，总与虚空无干，]为什么？它本来就没有，你怎么能说跟虚空有什么关系呢？[无明起灭，亦与圆觉无干。《楞严经》云：“此迷无本，]迷而无明，此乃无本，[性毕竟空。昔本无迷，]从过去一直到现在，本来就没有所谓的迷。

[似有迷觉；]以为迷了求一个觉，似有迷觉，以为说我们迷了，求得一个觉性。**[觉迷迷灭，]**如果我们觉悟那个迷，迷当下就灭。**[觉不生迷。]**觉以后就不会生迷。

再解释一遍：此迷无本，这个无明，迷了，本来就无本，为什么呢？因为它无体性，所以，无体性，因为缘起法，所以，性毕竟空。从过去到现在，它本来就没有所谓的迷，无迷就是：不能讲无迷，也无所谓的迷，

这样比较好听，也比较圆满。昔本无迷就是：过去到现在，没有所谓的迷，无所谓这个迷。似有迷觉，所以，我们以为：“似有”就是以为有一个迷，所以，我们要求一个觉，迷觉，迷了以后要觉嘛，所以，相似、好像有一个迷的觉，我们用觉性来觉，其实不是样。觉迷迷灭，这个是指当下，你当下觉悟了迷，这个迷当下就灭，当下就无生。

觉不生迷，觉了以后，迷就产生不了。所以说：大彻大悟的人不造业，就是这个道理，他不再生迷，不再造业，大彻大悟，不再生，觉悟，大彻大悟的证悟、觉悟以后，他绝对不会再产生迷，到哪里都是不可能会迷。

不相信，你把六祖请去舞厅开示看看，看六祖惠能大师会不会迷？你把六祖惠能大师请到屠宰场去，看他会不会迷？

你把六祖大师请到檀香山，罗汉去美国，罗汉跟他太太一起去美国，说檀香山那边的人穿着都很清凉，只穿一点点，他看了之后说：喔！来这种地方要怎么修行？然后还去赌场，可能去拉斯维加，Las Vegas，去大赌场，赌场，她就是只穿一点点，一点点！不然你叫六祖，请六祖惠能大师来，到那个地方去度众生，六祖大师他怎么会迷呢？

大彻大悟的人迷什么？一看就知道这是虚妄的东西，迷什么东西呢？不可能的事情啊！对不对？但是，众生因为习气重，虽然知道无生，可是，没有办法，他不是证悟啊！所以，**【“此正是无生之理。”】**这就是无生的道理。
【二明无明本空竟。】

这《圆觉经》是太好太好了，这个《圆觉经》听完了，真是法喜充满，我自己讲都讲得很法喜，这一本经是太好了，讲得实在是太好了，太好了！不是说我讲得太好了，是说佛讲得太好了，不要误会！咦？怎么自己讲自己讲得太好了呢？不是，不是！不能误会，佛讲这一部经，讲得实在太好了，他种种的比喻，又让你好了解，很好地了解。

[庚三 明妄尽还觉。

【“善男子！如来因地，修圆觉者，知是空华，即无轮转，亦无身心受彼生死。非作故无，本性无故。”】这一段讲得太美了，太美了！说：善男子！如来在因地修行，因地修圆觉者，底下说：什么叫做圆觉性？你发什么心？发圆觉心，什么叫做圆觉的心呢？底下都是在描写离一切相。

知是空华，知道我们的身体、我们的心(分别心)、外在的宇宙万物，都像是空中之花，都是幻化出来，不实在的。既然了解一切是幻化出来的、不实在的，简单讲：这个世间没有真实的相，一切相都假相的东西，我们都自我困扰。那么，因为我们就是不了解一切都是幻化出来的，今天的生命，都是一种自我困扰的业力所牵，因此我们就有生老病死。

如果我们发一念圆觉的本性、圆觉的心；圆觉就是圆满的觉性，如何才能达到圆满的觉性？

当体就了解，当下我们就了解一切如空华水月，不实在。

即无轮转，注意！轮转就是生灭，就是没有生灭，无轮转就是不生不灭。

你如果了解，一切相都是假相，你就不会跟着念头团团转，就不会被牵引，它对你就没有作用；没有作用，你不生不灭的心、本性就影现出来。修行都是藉着当下这一念的正见，一直持续下去，以到达最后任运自如，任运都是本性。

所以，亦无轮转，亦无身心，受彼生死，既然身体是四大五蕴之身，没有一个真正的身心；但是，每一位众生，都执着着我们的身体跟心是真实的东西，那就是不了解这是如梦幻泡影、如空华；空华就是空中的花，因为眼睛重病，所以，看到空中有花。

我们如果了解，一切都是空华，当下就没有轮转，亦无身心，受彼生死。

非作故无，不是说我们刻意地去解决这个生死的问题，非造作，而使他没有生死的问题，是本性无故，根本就没有。

所以，禅宗有一句话：生死涅槃等同空华，生死跟涅槃都是不实在的东西，涅槃是对生死来讲；生死是对涅槃来讲，有生死便有涅槃；有涅槃便有生死。

所以，我们如果了解，一切法都是无自性，就道理来说，就是无生；就事相来讲，都是对立。那么，讲到本性无故，就是我们佛教讲的：理事要圆融。

[此明以智断惑，]这是说明用智慧来断我们的惑。**[确示顿悟妙门。牒合永断无明，]**合这个永断无明。“牒”就是依、依靠，就是说合上面的来说，一定要永断无明，才能够**[方成]就[佛道，以显圆照之功，惟在一知字耳。]**

[谓如来本起因地修圆觉者，而圆觉实无可修，]我们圆满的觉性本来就具足，[但以自性之光明，圆照清净之觉相，离念顿入，当处了知。]这八个字就是圆觉。

什么叫“离念顿入”呢？离一切相的执着，叫做离念，离凡夫之念，而不是没有圣人的清净念，不是这个意思。在凡夫要讲离念；那么，圣人是一切无碍，念、无念都是圣人，所有的念、所有的分别心的念，都是平等，所有的平等，都有无量的妙有的念。所以，对圣人来讲，离念不离念，都是平等法。

所以，离念顿入。“当处了知”，你看，当处，这个就是言下，言下大悟的那个字眼，当处了知。

所以，我才告诉诸位：学佛不寻找、不等待、不回忆。
不寻找，你不必寻找，当下。不等待，你不要等到明天才开悟，你现在就悟！不回忆，不要想着过去，不是像女人，一讲起来就：我过去怎么样……，讲几句话就：呜……。

这世间有什么好执着的呢？你过去有什么委屈的？至少你这世做一个人，如果你今天讲起来很委屈，那做猪怎么办呢？那做狗的话？像鸡的话要送进屠宰场，送屠宰场的话，送进去屠宰场，它连哭诉的机会都没有啊！当你发现你没有鞋子穿的时候，你会发现有的人没有脚！世间没有什么不满足的啦！对不对？每当看到我的个子这么小，我就想还有人长得比我矮。

这样我就很安慰了，我也是很安慰啊！对不对？相对于侏儒来说，我算很高大了，我去日本坐电车，还抓得到上面的吊环，可见我的个子并不矮啊！日本人，日本人，我看日本人也很有可怜，近代日本人是比较高一些，不然日本人的个子也是很矮。

我去日本坐车的时候，对不对？也不会比邻座的矮啊(法

师做坐电车时，左右看其他日本人个子矮的动作、表情)，

我说：哇！日本的subway；subway 就是地下铁，去

坐地下铁，他们也不知道在赶什么，闭着眼睛就跟着人

群往前挤，闭着眼睛，哇！就自动往前挤了，你都不用

自己走，都不用自己走，真的是人山人海，吓死人！

我特地去东京坐地下铁，去跟人家挤挤看。所以说：学佛的人，当体就是空性的东西，你走到哪里都解脱；你如果没有智慧，找什么都没用！**[此一知字，即是大智慧光明，照破无明无性，]**无性就是无自性，无性就是没有永恒，无明，它没有永恒，没有一种永恒性。为什么？它是条件所构成的缘起法，无明，是因为你不了解真实的圆觉，所以，你有无明。

[其体本空，]意思是说：我们的烦恼本来就没有，我们的烦恼，[同如空华，无体可得；]无体可得。我们的烦恼如果有相可得，《华严经》讲的：业若有形，尽虚空界法界不能容。“业”就是我们的烦恼，我们的烦恼如果有相，尽虚空遍法界容不下，太多的烦恼了！哪个人没有烦恼？对不对？

[则无明顿断，即无轮转。]我们如果悟到，无明当下就是空性，无明都是我们自己创造出来的。**[亦无身心受彼生死者：]**受彼生死。**[根本既断，枝末自枯。]**也就是说：我们严严就没有身心受彼生死。那么，根本就是根本无明，就像树的根断了，枝末无明自枯，树枝自然就失去水份。

[前迷时，妄见身心，实有生死]妄见，虚妄，不了解我们的身心是假相的东西，认为实在有生死。 [如病目]病目就是眼睛有毛病， [见有空华、二月。现以离念真智，圆照清净觉相，五蕴皆空，故无身心，受彼生死。]受彼生死，的确如此，这个妄见，就是我们对一切不了解，不了解。

我们今天用这个妄见就能够解释一切，就能够追求，以前我都在图书馆念书，我这辈子在图书馆的时间是非常的长！我念成渊中学的时候，我们那一班的同学就开始追女生了，我们那一班，朋友啦，不是我，因为我有自知之明，我追人家，谁肯让我追？怎么可能？笑死人了！对不对？被我追到的也算很倒楣！我有自知之明，对不对？

我还是个学生，就应该专心念书。那时候，我常去图书馆；而我同学去图书馆，是每天一直在找……，找看看哪个比较漂亮，找一个比较漂亮的。如果看到比较漂亮的，就故意去坐在她旁边，那个女众却很讨厌他，他每天都想追人家，我则是看我的书。

她的隔壁刚好坐着她同学，她看到他坐在那里，就跟她同学换位子，变成坐在我旁边，我也不会去看她，因为我自己有自知之明，要秤秤自己的斤两，人家那么漂亮，真的很漂亮，所以，不可能！所以，我们人迷惑在虚妄的相里面，今天没有学到佛，一个都跑不掉！生死的锁链。以前的人有个形容：情网，情就像网一样，撒下去，把他网住拉起来，网住拉起来。

所以，当母亲的人，已经被网子绑起来，知道痛苦了，就劝女儿：女儿啊！最好不要嫁人！她的女儿说：没有嫁过怎么知道好坏？到最后就要试试看！对不对？所以，我们只要没有学佛，迷惑是很正常的，很正常！这世间就是这样，就是这样追来追去……，追到后来，老了！

**像我阿嬷八十几岁，我阿公已经往生了，阿嬷八十几岁。
阿嬷年轻的时候很漂亮，阿嬷，现在八十九了，乡下的
老人习惯套上一个黑色发网，梳一个发髻，那边的乡下
人又喜欢嚼槟榔，牙齿都是金色的，阿弥陀佛“齿”金
色，整排都是金牙，嘴里嚼着槟榔，牙齿都被染黑了。**

我就想：哎呀！六十几年前是一朵花，一朵圆仔花；现在阿嬷老了，像一条丝瓜了！女人的变化实在很大，真的！我阿嬷以前也是一个美人，真的很漂亮，可惜个子矮了一点，现在，八十九了，在四湖白沙。所以，总而言之，这世间对情网看不破的人，觉得很痛苦，你把时间拉长，把时间拉长。

所以，我常常告诉诸位：有办法擦粉的时候，就要赶快擦，不然没机会了！赶快擦一擦，不然岁月不饶人，没什么机会了！像我们现在，能化妆的的就赶快化妆吧！生老病死，五蕴皆空。[非作故无，本性无故者：作，是作意，加以功用也。此言本无生死，非若声闻]分[析之使无，非同缘觉，推之使无]推论使之没有。

[非如三贤菩萨]三贤就是十住、十行、十回向，叫做三贤菩萨。所以，非声闻、非缘觉、非三贤，[修种种幻行，以幻除幻]以幻化的东西除幻化的东西，[灭之使无]我们了解是幻化的，没关系，以幻除幻。[但以圆照清净觉相，身心寂灭，本性自无]本来就没有，[故不随生死轮转；永断无明，方成佛道也。]

【彼知觉者，犹如虚空，知虚空者即空华相，亦不可说无知觉性。有、无俱遣，是则名为净觉随顺。】我先解释一下：**彼知觉者，就是我们清静觉性，妙用知的觉性，我们的本性，如同虚空，就是没有对立性、没有执着性，包容一切性，空一切法，我们的本性如同虚空。所以，知虚空者，即空华相，“知”就更了悟。**

了悟虚空就是空华相，就是不实在的相。虚空就是宇宙，既然了解整个宇宙就是等同空华，就是不实在的。

亦不可说，无知觉性，无知觉性就是同于土木的无知，无知觉性，也不能说：我们的本性跟土木一样的无知，也不能说：我们的本性跟土木一样的无知觉性。

有、无统统要放下，是则名为，净觉随顺，随顺就是进入圆觉的状态，进入圆觉的领域，随顺而入，就是这样就可以随顺着净觉的功夫，而进入的圆觉的境界。[此泯智合觉]“泯”就是灭，在这里，会合这个智跟觉，把这个智合这个觉，所以，[特显觉体，灵灵不昧]“灵灵”就是光明，清清楚楚的灵性、觉知。

清清楚楚的圆觉的灵知不昧，“不昧”就是不可以否认它，中昧，清清楚楚，不可以去除它，不可以消灭它。

[了了常知]了了知，[不落有无]不掉进去有，也不掉进去无，[方为大彻大悟之真知也。上文所说，知是空华，即无轮转，必须不存知相，若存知相，便是幻知。而非真知也。]

我们不能存在有一个所谓的知的这个相；如果存在这个知的相，那么，便是幻知，不是真知，不是如实知，是幻化出来的知，当然就不是真知。[彼知觉者：乃指知是空华之知，此知，乃称觉体所起之真知]“称”就是合。这个知是合这个觉体，圆满的觉性的体性所起的真知。[即圆照觉相之智光，本来离念]既然离一切念，就不执着有跟无。

所以，[不落有知，不落无知]说有知，变成幻化的知；
说无知，变成土木，没有生命的东西。[故曰犹如虚空。
以真知之体，犹如虚空，不可以有知论]所以，不可以有
知来论断。[亦不可以无知论]也不可以无知来论断。所
以，它太简单了，所以，有时候看不懂，不可以有知论，
不可以无知论，看到这个地方会很迷糊。

意思就是说：不可以有知，有一个知来论断；也不可以说：用一个无知来论断它。[如《起信论》所云：“离念相者，等虚空界。]菩萨！我们要修行就是这句话：离一切分别心，离一切分别相，这样我们的心就如同虚空，虚空就是平等法。简单讲：离念相者，即是平等法，就是这样，平等就是我们学佛最重要的观念。

[性自神解，不落有无。若存有知，知觉性如虚空，为有知者，]认为我们这个觉性有个知，[即是执药成病]药本来是要治疗你的，结果你执着这个药，变成一种病，[同于凡夫之知，故曰：知虚空者，即空华相。如《楞严》所云：“知见立知，即无明本。”]

注意听！“立”就是加。知见，本性具足有知，本性无所不见，不要再加一个知，本性就有一个知，又有一个见，清净的知，清净的见，你为了不了解，因为不了解本性的任运自如的知跟见，立，还再加一个知，那麻烦了！就像一个人很聪明，他自己赞叹自己是聪明，反而人家会认为他是骄傲，变成聪明里面夹杂着骄傲，他的聪明变作有一个缺点。

如果说：他的聪明受到大家认同，但是，他自己不骄傲，那么，他的聪明就是本来的聪明。为什么？大家都认同他嘛！我们的本性就是这样，无所不知，无所不见，你不必安插任何的赞叹语、毁谤语，都没有作用，为什么？本来就无所不知，无所不见，所以，这个就是无明的本，“本”就是开始，因为你动念，想要去求一个本性的知，因为你求，所以，转本性清净的知变成无明。

[是也。若存觉性无知，即是斩头觅活]假设说：存在有一个念头，认为觉性是如同草木的无知，这样就是等于把头斩掉，希望他活，觅活就是希望他能够活，这是不可能的事，人被斩头了，怎么能活呢？对不对？

[同时土木无知，故曰：亦不可说言，无知觉性。如古德云：“死水不存龙。”]死水不存龙，这意思就是说：我们如果悟到错了，没有所谓的成道的可能。

“死水”表示无明；“不存龙”表示佛性，你永远不可能找到龙，也就是你在无明里面，你不悟，你永远找不到本性，认错嘛，认错嘛，以为无知不见就是本来的面目，那同于草木一样的，以为觉性是无知，那就等于死水，当然不可能找到本来的面目；“龙”就是我们的觉性，圆满的觉性。

[赵州]赵州和尚，有一次，人家去问赵州和尚：禅师，禅师！什么是佛？他说：你等一下？就跑去小便了！禅师！你去哪里？我去小便啊！什么是佛？连小便这么简单的事情，都要我自己去做，何况成佛？连小便这么简单的事，都要我自己去了，别人还代替不了，意思是说：成佛，别人如何能代替呢？原来什么事情都是自己来处理。

师父早就告诉你们了：心里的烦恼是你要自己处理，谁都帮不上忙！赵州[云：“知，是妄觉”]若认为本性有个知，那是妄觉。[“不知，是无记”而此真知，不同妄识]不同于虚妄的意识，藉着境界，托缘、为缘，[仗境托缘]依靠叫做托（托），藉着这个境界，依靠着外缘，[作意之知；不同太虚，空廓旷荡]空廓旷荡就是大到没有边际。

[断灭无知]太虚是无知，虚空怎么有知呢？**[以真知无知]**

真知就是不必加上一个知。真知，在这个字我解释一遍：真如是本性任运自如的知，不是强加一个知。所以，真知里面，没有一个凡夫的所谓的知，因为本来就具足有知。真知，没有所谓加上一个凡夫的知，因为真知是无所不知，就是这个意思。

我们的本性[无所不知，不落有无二相。永嘉]大师[云：
若以有知、无知为知体]如果以有知，或者是以无知作知
体，[即是随顺无明，不名随顺净觉]“净觉”就是清静
的觉性。[必须坐断两头]坐断两头就是不二法门，放下
对立，[有无俱遣]有也要放下，无也要放下。[方是随顺
清静觉性。]【何以故？】为什么呢？

[虚空性故，常不动故]他这一段为我们说明，说：为什么？虚空之性常不动故。 **[如来藏中]**如来藏就是指我们的本性。我们的本性当中**[无起灭故]**“起”就是生。它是本来就不生灭的，我们的本性当中，本来就没有生灭。 **[无知见故]**不必强加一个知见，所以，无知见就是不强加任何的知见。 **[如法界性]**法界就是如虚空，法界就是平等，无一相可得。

如平等的法界性**[究竟圆满]**为什么呢？**[遍十方故]**是则名为因地法行。这样我们学佛，菩萨！要如何知道自己的境界进步了？学佛只有十个目的：

第一、就是自在，自在叫做学佛；

第二、叫做无碍。你用这四个字，检视你的内心的功夫，你现在心地有没有更自在？活得有没有自在？你活到今天，有没有更无碍？

如果说：你还不能自在，还会因为别人烦恼；还因为一点小事放不下，这样你离圆觉的性太远！你学佛这几年来，来文殊讲堂，你每天跟自己考试：我是不是活得比较自在了？确确实实有进步了。我们活在这个世间，面对这个现实的社会，不是逃避喔，完成了责任跟义务当中，无量的麻烦，我们一样“自在无碍”。

学佛就是学这四个字，用这四个字，一直来检视自己的境界，这才是真正的功夫。如果说：只有得到一点法喜，如果只有得到一点法喜，派不上用场。派不上用场就是说：内心计较心还放不下，计较心还放不下，还不能宽恕无量无边的众生，这样离我们成佛作祖……，我告诉你：要往生极乐世界还很难！

你想想看，师父这样讲不是没有道理，你现在先学自在、无碍，临命终，看哪一个碍得了你？碍得了你？所以说：我们今天要学佛，有学到真正的功夫吗？问我们自己的良心看看，整天光是说在学佛学佛，你一、两年来，每天在我这里进出，驶这个摩托车来，驶来驶去，你驶到哪里去啊？

你每天驶摩托车来，驶回去，驶过来，驶回去……，你驶来驶去，境界真的没有进步吗？你驶什么东西呢？对不对？我们应该要有进步，要有进步。喔！的确！师父讲的有道理。回去之后要好好地观照，境界来了、烦恼来了：自在无碍是佛法！稍微控制一下，这样才是真正厉害的人，不要发挥你的无知，因为本性没有这一些。

[首句征，下释。] “征”就是问。下句就是释，“释”就是答。 [征云]就问了[何以故，必须有无俱遣，方为随顺净觉？下释云：真心绝待]绝待就是不加任何地修饰，我们说：对待，对待是对立。绝待就是一真；绝待就是无相；绝待就是平等；绝待就是一合相，《金刚经》讲的一合相，绝待就是一合相；绝待就是理事圆融；绝待就是圆光的觉性；绝待就是清净心。

[照体独立，不但不曾迷，亦且不曾觉！以是常住寂灭相，喻如虚空性故]底下这一句就要注意了：[一法了不可得，湛然清静，常自不动故]菩萨！修行不用看太多，这一句参一下：一法了不可得，湛然清静。“湛”就是光明显赫叫做湛。光明的样子叫做湛然。湛然清静，常自不动。

菩萨！我们学佛，如果要加就是这几个字：学自在、学无碍，还是学如如不动，如如不动，不受影响，这样就对了！要学如如不动，一定要离一切相，因为一切相皆是虚妄，你要学如如不动，不离一切相不可能，你跑到哪里学道都一样，要离一切相，都一样！ [如来藏中者：承上如虚空性，常自不动，乃是如来藏。此一句是法，下五句是义，末句]则名因地法行，这是[出名。]

“出名”就是显示名字，叫做因地的法行。[如来藏，即是圆觉真心之别名。]同一体，但是，名相不同。[《楞伽经》云：“寂灭名为一心，一心者名如来藏。”此经圆觉，即迷位众生，如来藏心。浅显言之，谓如来之性，含藏其中，故曰如来藏。如来之性即佛性。佛性，含藏在众生心中，故诸大乘经皆云：“是心是佛”]我们的心就是佛。****

[是心作佛。]所以，在座诸位！你们就是佛，师父怎么可以看不起佛呢？我要恭恭敬敬的，恭恭敬敬地尊重你们，这一边是男众佛，另一边是佛母，女众佛，你们也是佛。所以说：是心作佛，**[若但知是心是佛，不知佛本是而须修]**不知道我们是佛本来就是了，又何必去修呢？那么，**[未免流为狂慧]**这是狂妄了。

意思是说：你如果知道是心是佛，还是要修行；你如果不修，一样显示不出来。所以说：不知佛本是而须修，意思是说：我们以为佛性本来就有，“而须修”，又何必去修行呢？那么，这样就难免落入流于……，“流为”就是落入，落入于狂慧，因为讲来讲去，是心是佛没错；但是，我们现在仍是凡夫。

[若但知是心作佛，]如果[不知但向己求，]如果你不知道向我们自己的内心求，不要从别人的地方得到，[休从他觅，]这两句是连贯的，不知但向己求，休从他觅，如果你不知道向你的内心去求，而不必；“休”就是不必，从外而得；“觅”就是找寻；“休”就是停止，停止从外面去找寻。

如果你不了解这八个字，如果你不了解：“不知”上在加两个字：如果你不知，但向己求，休从他觅，意思是说：如果你不知道从你的内心自己求，不必往外增追求、去寻觅，那么你就是[未免骑牛寻牛。]骑牛找牛，这是古代的一个故事，课本里面的讲到有一个小孩，是个愚人，他的父母亲叫他去放牛。

有一天他又去放牛，家里牵了十只牛要他顾，他回程的时候很累，自己就骑着一只牛，听懂了吗？他骑着一只牛就开始数：一二三四五六七八九，每次算都是九只，再怎么算都少一只，他不知道他自己骑了一只牛，这叫做骑牛找牛，他不知道他骑的那一只也要算，说：奇怪！爸爸明明给我十只牛，为什么怎么算都只有九只，少一只呢？骑牛找牛。

骑牛找牛的意思就是：我们本性就是佛，我们本来就是佛，而我们正在找佛。所以，不要轻视别人，在座诸位每一位都是佛，只是现在习气比较重而已，会大呼小叫的；没有那种大呼小叫佛的。我们现在也不算是佛，算未来佛；我们现在叫做什么呢？叫做乱乱闯菩萨，南无乱乱闯菩萨……，乱闯乱撞，闯不出一点消息，今天去这里参，明天去那里参，他不知道放下就是，喔！

有一天放下就是，他多么地自在！对不对！这句台语不知道要怎么写？闯来闯去……，想要成佛作祖，他不知道放下就是佛，他不知道。所以，**[以如来藏，具有不变随缘二义。]**如来藏具有不变随缘。**[若随染缘，]**随这个污染，**[从真起妄，遂成世间，六凡法界]**随染，恶劣的环境不要过去，若随染缘，污染的因缘，你明明知道去这个地方是在造业，就要尽量避开；

这个地方会增长我们的生死、痛苦与烦恼，就要尽量避开，尽量避开。[若随净缘，]清净的因缘，[返妄归真，]返这个妄，归这个真，[便成出世间，四圣法界。虽成十界诸法，不出如来藏心之中。无起灭故，无知见故者]也没有一个外来的知见。[此二句明空如来藏之义。]如来藏是本性具足，空如来藏是站在真谛里面讲的，不立一切法，名空如来藏。

站在空一切法的角度来讲，叫做空如来藏。 [以藏性用虽
随缘，]藏性就是说：我们如来藏性的作用虽然随缘，
[而成六凡法界，]六道众生的法界。 [生死]污[染法，四
圣法界，涅槃净法，而体本不变，染净诸法，无起无
灭。]所以，[本经云：生死涅槃(六凡生死，四圣涅槃)，
皆如昨梦。]昨梦。以前创造歌曲的人，写得很美：“昨
日的梦中，你来到我的心中。”

昨梦，昨日的梦。所以，作歌曲的人，都是用这个感情；但是，不能解决生死。如果说：有一个作曲的人，能够将歌词跟佛法配合起来，这个人必定是一个学佛的人。譬如他的词这样写：阮阿公讲极乐世界好康的都在那里，不去是傻子！他如果这样写词：好康的都在那里，极乐世界，好康的都在那里，不去是傻子！

这样大家都要去极乐世界了；可是，没有人写这样的词啊，都是写：火车渐渐走，他就不写“莲花渐渐飞”啊，没人要写这个，每次不是写我爱你到死，就是你爱我到亡，都是写这个，增加束缚；以后我可以去作曲。[梦时诸法无起，醒时诸法无灭，]做梦的时候诸法不起；醒的时候诸法无灭，[故曰无起灭故；诸法当体全空。]诸法当体就是空。

[承上句，既无起灭，惟是一真心体，灵光独耀，]就是我们的本性光明显赫。“独耀”：独照。**[迥脱根尘，]**“迥脱根尘”就是摆脱六根、六尘的束缚，本性，六根、六尘束缚不了它。**[所有知见，无从凑泊。]**“凑”就是集合。“泊”就是停住。所有的知见都不可得。无从凑泊就是：凑泊就是无法集合、无法停止，无法安插的意思，不能加上，所有知见都无从安上去、安插上去。

[即《楞严经》所谓：知见无见，斯即涅槃，无漏真净。]

我们的本性的知见，就是没有凡夫知见，本性自有知见，

当下不生不灭就是涅槃，无漏真净。 [故曰：无知见故。

如法界性，究竟圆满，遍十方故：此三句明不空如来藏

之义。]不空如来藏，站在俗谛讲，就是立一切法，不空

如来藏，站在俗谛的角度，空如来藏，站在真谛的角度

谈；不空如来藏，站在俗谛的角度讲。

[法界性，与如来藏，体同义别。]体同义别，本体一样，道理不同。[别则有二：一者、在有情分中，名如来藏，]有情就是众生。[在非有情分中，名法界性。]叫做法性，非有情就如土、木、草、石，土石草木，非有情，所以，人生，在众生的角度来讲，是有情的众生；在宇宙的角度来讲，是非有情，人生，有情无情，同圆种智，有情叫做佛性，叫做如来藏；无情叫做法性，叫做法界性。

[如《智论》明佛性法性之异。二者、谓法界性，则统摄有情无情，]法界就是宇宙，统摄有情无情，[包括佛性法性。若称如来藏，但语诸佛众生，清净本源心体，故指如来藏，如法界性。此法界性，即一真法界，具足十法界。]六凡四圣，加起来就是十法界，六凡就是六道的凡夫，四圣法界，六凡法界加四圣的法界。

六凡就是天、人、阿修罗、畜生、地狱、饿鬼；四圣法界是声闻、缘觉、菩萨跟佛，声闻法界、缘觉法界、菩萨法界、佛的法界，具足十法界。[所有十界，不离一真，故曰究竟圆满(万法皆备)]站在俗谛讲，[(不空如来藏也)，遍十方故。是则名为因地法行者：此出其名也。]此出其名就是说：来显示这个名字，[上说因地，]上面说的这个因地，因地就是初发心。

初发心的修行叫做因地，你发什么心？你初发心是发什么心？你初发心是以圆满的智慧照圆满的道理，**[以圆智照圆理，]**我们今天所发的，并不是圆满的智慧，我们会执相，执相就不是圆满的智慧。照着圆满的道理。所以，**[照空所幻身心之境，]**照空所幻化出来的身心之境界。

**[照破能幻无明之惑，并将能空之智，亦复不存]在[惟有
如如照体独立，是则名为：如来本起清净，因地法行。**

一酬答初请竟。]

【己二 酬答次请】

**【“菩萨因此于大乘中，发清净心；末世众生依此修行，
不堕邪见。”】** [此如来酬答文殊次请。前文殊请说，菩
萨于大乘中，发清净心，]

能够[远离诸病；能使末世众生，求大乘者，不堕邪见？]

现在就回答，[故酬答云：菩萨若能因(依也)此如来所修

因地法行而修，]就是佛怎么修，我们就怎么修，佛怎么

修，我们就怎么修。[自可圆成果觉，惟是大乘中，须发

清净心。大乘者，以一心三大之义为乘。]三大就是：体

大、相大、用大，不是火大、水大、地大，不是！是体

大、相大、用大，体、相、用。

[《起信论》云：“一切诸佛，本所乘故，一切菩萨，皆乘此法，到如来地故。”是以教发清净心，即直心正念真如，]直心，直接了当，不弯曲，直接了当。[可离种种颠倒之病。末世众生，依此修行，则为正行，得正住持，自然不堕邪见。一长行竟。]

所以，在座诸位！你不要认为要只这部《圆觉经》很简单：要听这部《圆觉经》是非常难，这部经是十方诸佛成佛的根本的因地之心，让你了解这是修行的枢纽，枢纽。我去过这么多的国家，我去新加坡，没有看过新加坡人在讲《圆觉经》；去马来西亚，也没有看过、听说他们在讲《圆觉经》；其他台湾省也很少讲这一部经典，有啦！有法师讲，但是，也很少，也很少。

所以，这要修无量劫的人，才得以闻法，《圆觉经》，
这太重要了！

[戊二偈颂(分二)。己一标颂。]

【尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：】再来就是偈颂，
重宣，就是不离前面的这些长行的文章，然后重复地再
宣讲一次。

就是说：这个偈颂跟前面都有关联，叫做重宣，叫做重颂，重颂，用一句一句的偈语，这样比较好念。[尔时，乃佛说长行已竟之时。世尊欲重宣此中如来因地法行、菩萨发心离病、末世众生不堕邪见等义而说偈言。此三句是结集家所安。]结集经典的人叫做结集家，这是结集经典的人所安排的。

[偈，]就[是偈颂，有二分别：]分别，这里不能讲作分别心，应当讲作有两种差别，有两种差别。[一名伽陀，此云：讽颂；又云：孤起颂]孤起颂就是不关前后，单独而起的，也不关前面，也不关后面，跟前面、后面都扯不上关系的偈颂。[又云直颂(不颂长行，故曰孤起)]没有所谓的长行，不颂长行就是不重复的，意义跟长行文完全不一样。

所以说：不颂长行，就是不再重复一遍地宣说长行文里面的意义，单独而起的，叫做孤起。[直以偈说法，]用偈直接说法，[曰直颂]第一叫做伽陀。[二名祇夜，此云：应颂；亦云：重颂]重颂就是再一遍。[应上]“应”就是前后对称叫做应。应上面的[长行之义，]按照上面长行文的道理，而再一次的发挥这个道理，[而为重颂]再一次地发挥这个道理。

[此为十二分教之二，]这就是十二分教，三藏十二部，十二分教就是十二部，三藏十二部里面的第二，就是重颂。[今颂惟属第二，]因为它是再一遍，[重颂长行之义。]长行就是前面讲的，不拘小节，一直发挥的文章，叫做长行。[古德于颂中，]古德于偈颂当中，[分超颂、追颂、广颂、略颂、补颂、义颂六种。]

[超颂者：长行在后，超前而颂故；]先念四句偈，念一念，接着再讲长行文，四句偈。[追颂者：长行在前，更追而颂故；]追颂。[广颂者：文略颂广故；]长行文很短，文略，长行文很短，但是，偈颂很长。[略颂者：文广颂略故；]文章很长，颂很短。[补颂者：补长行之阙故；]补前面的长行文之阙。[义颂者：但取义而颂故。]取这个道理。

所以，**[经说重颂，佛有三意：一、应机施教，以应一类乐_(要)略之机也。]**乐略：喜欢简单的。应机，就是有一类的众生很懒，你跟他讲那么长，他听了很痛苦；你简简单单跟他讲几句话，他反而容易记得住，适合懒惰的人。乐略之机，喜欢简单的，愈简单愈好！**[二、慈诲谆切，]**慈悲谆谆地教诲。

[恐乍听遗忘，] “乍”就是时间很短，恐怕突然听到，
时间很短又忘记了，干脆**[重说偈颂也。三、法益普及，]**
能够普及，能够普及。**[令后至之众，得沾法味也。一标
颂竟。]**

[己二正颂 庚一酬答初请 辛一明真因有力]

**【文殊汝当知：一切诸如来，从于本因地，皆以智慧觉，
了达于无明。】**

这句话最重要的就是：“皆以智慧觉”。菩萨！提起智慧，不要再过痛苦、烦恼的日子，没有人给我们痛苦，没有人给我们烦恼，是我们自己转不过来。第一、要转智慧，一定要加强慈悲心、宽恕心，要记住师父的话，不能单单在般若里面下手，你只研究般若，会变成骄傲的，要记住师父的话；般若一定要带大慈大悲的心，你光是学智慧般若没用，一定要学慈悲心。

你只有用慈悲心，才能增长你的般若。你说：我很有智慧！但是，遇到事情不宽恕众生，整天吵吵闹闹、争论，你哪里有……，要用慈悲心，把每一个众生当作是未来的佛；他是未来的佛，我要教他，我要原谅他，我要原谅他！不过，这是智慧人在讲的，你不要自己愚痴到家，还常常讲：我要原谅你！人家肯原谅你就很不错了，你要原谅谁？

你自己是一个愚痴的人，常常讲说：我原谅你？对不对？这句话是智慧的人讲的，智慧的人讲的。了达于无明，你除非用智慧的觉。所以，同学们！拿出智慧来，用智慧稳住以后，再来加强我们的悲心、加强我们的慈悲，你做的符不符合慈悲心？你发的是不是慈悲心？

[重呼文殊，]再一次叫文殊，[诫以当知者：以文简意周，]文简单，道理都具备。

[不可或忽也。此四句告以十方诸佛通修之法。]十方诸佛，通修之法，[诸佛从于根本，]下手，根本就是[最初因地发心，皆以(用也)圆觉体中，所起之智慧，时时觉照，照彻清净觉相，故能了达无明，无非颠倒，]一切无明都是颠倒，就是说：菩萨！你今天如果动一个“执”的念头，这样就是颠倒，这样我们临命终照样放不下！

所以说：往生极乐世界是现在的事情，不是临命终的事情，由你现在的功夫，就可以论断你临命终的功夫。记住喔！往生极乐世界不是死亡的事情，是现在的功课，永远要记得师父这一句话！你要往生极乐世界，你这一念，现在、今天的功夫到家了没有？

有一天，有个信徒的女儿来，很伤心地哭着，她妈妈现在还在长庚，她的女儿可能没有学佛。

她来就说：他们都有在听师父的录音带、看师父的录影带、第四台，都有！对不对？来这里做什么？求师父去长庚为她妈妈加持，她的父亲已经往生了。夫妻俩在旗山出车祸，在旗山往台南的那条路被砂石车撞上，竟然被拖行了一百多公尺，你看那砂石车开得有多快！她的父母亲都有来皈依师父，平常也念念佛，她爸爸常说：我五十五岁退休的时候，要好好地来念佛！

**今年正好五十四，明年五十五，说打算退休之后，要好好
好地用功！结果被砂石车撞上，拖行了一百多公尺，人
卡在车底下拖不出来！所以说：我们今天说要修行，我
告诉你们：如果不尽早，说要修行，根本就来不及！
所以，我才告诉诸位：今天所有的一切相，都是虚妄的，
真的！往生是现在的功课，讲到现在，我还记得绕回主
题，你们已经忘记我在讲什么了，对不对？**

往生是现在的功课，现在就是要决定你往生的事情，你不能等待，不能等待，不浪费我们的生命在没有意义的事情上，无论如何，排除万难，你一定要来共修，一定要来共修，排除万难，尽量不要浪费我们的时间跟生命。所以，无非颠倒，[本无实体，犹如空华。无明有：生]就是生相无明，[住]就是住相无明，

[异]就是异相无明，**[灭]**就是灭相无明，**[四相，]**也就是说：无明有四种无明。**[又名四种梦心。辗转相起，从细至粗。]**好！我们今天简单讲三细六粗，生、住、异、灭就是三细六粗，就是《大乘起信论》讲的三细六粗的浓缩。哪三细？哪六粗？我们来解释：第一个，**[生相无明，即是最初一念不觉，故心动，]**什么叫最初？无法穷尽的假设，叫做最初。

我们无始劫最初一念不觉，所以心动，**[即名为业(业相)]**三细之初就是业相，所以，“业相”的旁边写：三细的初相，叫做业相，就是生相无明。我们最初一念不觉，生相无明，三细之初、初相。**[业，是起动义，]**动的意思。**[转如来藏，而成藏诸。]**转如来藏就是转清净心变为分别、执着之心，就是业。

转清净的如来藏心，变作分别、执着的意识，成为藏识，生相无明就是最微细的，生相无明就是业相。

[住相无明，依于动心，则能见(转相)]我们的心如果动，就会制造能所，能所对立叫做动，我们有动到这个念头，就会对立，就像晚上，晚上如果我们不动念的话，晚上不做梦；但是，晚上我们睡觉，意识不停止的话，他会继续做梦。

意识在动，动，它就有能所，知道吗？我们现在就是动，就是有能所。依于动心，则能见，能见就是要转相，转相，有精神的作用，转相就是精神作用。[能现(现相)、]也就是开始有物质的作用，能现，现一切现象，也就是精神变成不空了，物质也不空了，那么，精神跟物质又开始分开来。

住相无明，依于心动、动心，动心就是心动，依于动念，则能见、能现，能所。能见就是三细的第二相；能现就是三细的第三相。所以，三细：业相、转相、现相，又名业相、能见相、能现相，这个都是一样的，三细。六粗的初相是[能取境界(智相)]，注意这个“智相”，这个“智相”不是智慧之相，是分别心相，完全不同。

《大乘起信论》所讲的智相，完全不是智慧，这不是智慧之相，是指分别心的相，分别心，因为分别心，所以，能取境界，六粗的初、初相。三细，前面的：业相、转相、现相，三细；六粗是能取境界相(智相)。[起念相续不断(相续相)；]这是六粗的第二相：相续相。因为你有分别心，然后连续的分别不断，相续性。

所以，**[三细后二，]**三细后面二个，就是转相跟现相。
[六粗前二、]六粗的前面二个就是智相、相续相。**[皆住相摄。]**统统叫做住相。也就是说：三细里面的转相、现相，就是所谓的能见相跟能现相；六粗里面的智相跟相续相，这四个相叫做住相，生、住、异、灭的住相，前面一个是生相，这四个是住相。

底下再来看，**[异相无明，于所缘境，]**异相无明，对我们所攀缘的境界，**[取著转深(执取相)，]**这句话的意思就是说：我们众生都是一迷再迷，不肯回转。我们众生一旦迷了，譬如说你贪钱，他就一直迷了；你贪色、贪男女，就一直迷了，他不能自拔，他不能化一切顺逆的境界，为我们的经验，或者是我们的警惕，或我们的觉性，他没办法如此。

圣人无境，唯智，圣人无心，唯智。圣人无心，他没有执着、没有分别，无心就无境，圣人没有一切境界，只有本性的东西，一切境界都是方便度众生而已。

简单讲：大彻大悟的人，就是游戏人间，等于在演戏给你看一样，他早就知道这不是真实性的东西，在你看来，也许他是恶的；但是，在圣者的角度来讲，你并不了解他的心境是什么？

像以前济公示现吃狗肉等等，他是圣者，你怎么知道他的心境是什么呢？所以，我说：要将每个人当作是菩萨。凡夫不同，凡夫取着转深，一旦陷下去，就很难爬起来了！凡夫要如何才能从迷中走出来呢？要经过磨练，告诉她：哎呀！菩萨，不要结婚！想当初年轻的时候，非君不嫁，宁愿去上吊自杀，父母亲讲的话都不听！后来怎么样？

私奔，二个人就离家出走，结婚之后，生了三、四个，就开始动粗、拳打脚踢了，以前是：没有你，我活不下去；现在是：有你，我每天胆战心惊的！开始被揍得鼻青脸肿，变成熊猫的时候，她才开始有点觉悟了！凡夫就必需藉着这种境界，取着转深，这样她才不会执着，她才不会执着，才会知道：唉！结婚真的很痛苦！咦？

有一种女人很奇怪，就算被揍得鼻青脸肿了，还是要嫁给他，很奇怪！被揍觉得很甜蜜，很奇怪，怎么揍都不开悟，就是有那种女人，真的！打死不变，怎么揍她、打她，就是要嫁给那个人，你有办法吗？你拿她没有办法，你拿她没有办法！所以，这种人没办法救！我们人在执着的时候，你劝他，他还毁谤你，我不骗你！

所以，莎士比亚说：恋爱中的男女，你就当他是疯子！
真的！很厉害，很厉害，因为我就是过来人，这是事实
啊(法师笑)；但是，我现在清醒了，醒了，醒了，很清
醒了，很清醒了，知道这是在欺骗众生。 [分别种种假名
言相]六粗的第四，第四相，叫做[(计名字相)；]分别种
种的名字，分别心。

[六粗中]的[二，属异相摄。]就是执取相、计名字相，是属于异相无明，执取相、计名字相，是属于异相无明。

最后一个：**[灭相无明，]**就是起业相、业系苦相。

[第五粗起业相，]第五粗就是第五，三细六粗的第五粗：起业相，**[依惑起业；无明之功用，到此而止，故为灭相。]**

最后一个业系苦相，六粗的最后一个粗：业系苦，业；
“系”就是捆绑着；苦，业把我们绑着，使我们一直痛苦，业系苦，你造什么因，得到什么苦，你造什么因，得到什么苦，所以，第五粗：起业相，就是依惑起业，无明之功用，到此为止，这叫做灭相。[欲破四种无明，]生相无明、住相无明、异相无明、灭相无明。

[但用智慧觉照，照破无明无性，则四相顿破矣。一真因日有力竟。]在座诸位！哪一种人可以说他学佛有进步呢？

很简单！在团体当中，能够把自己的我放下，融合整个僧团，无论在家、出家。

我们在团体生活，或是在家庭生活，能够融合每个人的意见，不会斗争，以无我的精神，那么，这个人，第一个，做人成功；第二，烦恼就会少。

如果说：一个人学佛，学到后来，变成奇奇怪怪的，奇奇怪怪，跟别人都不同，那这不是学佛，这要注意了，这要注意了！你学佛学到跟大家都不合，稀奇古怪，个性不一样，跟这个合不来，跟那个合不来；跟这个也不合，跟那个也不合，那你就自我检讨了！你注意听！常常攻击别人的人，不能算是在学佛，永远要记住师父这句话。

动不动就攻击、伤害别人的人，这是仇恨心，这个离佛道太远了，离佛道太远了，佛道，就是不干涉别人，宽恕别人，不攻击、不恶意地伤害别人，不丑化他人，不干涉别人的决定，这才是愈来愈接近佛道，愈来愈接近佛道。

[辛二 明无明本空。]

【“知彼如空华，即能免流转；又如梦中人，醒时不可得。”】知彼，这个“彼”就是无明；这个“知”不是分别心的知，是能够觉照的本性。我们能够用本性去照破无明，就像空中花。

我们今天的无明从哪里来？从知见立知；但是，知见立知，用一句比较实在的话，就是因为我们有取舍。所以，禅宗说：不取不舍，即是本来的面目。这句话的重点就是四个字：不取不舍；但是，它包括了所有的修行，一切都包括在这四个字当中。我们如果取，就是着；我们如果舍，就是逃避，不取不舍，就是不执着，也不去逃避这个责任。

那么我们今天不取，在一切境界不取不舍。

不取你就能够空一切法，对一切法自在无碍，当处就寂灭。不是像外道，心外求法，或者像佛门的外道，乱乱闯菩萨，一直要找答案；但是，你不取就是答案啊！

不舍就是不逃避我们的责任，不舍，没有一个可以舍的东西，因为当处就是寂灭、空性的东西。

你如果不舍，就能面对现实；你如果不取，就能超越现实，也就是既现实又超越；既超越，又能够面对这个现实，这是佛法根本的精神。

你如果无法做到不取不舍，想要断无明，可说是不可能！众生对好的东西就取，不好的东西就要逃避，就赶快要把它排除掉，“舍”就是要赶快把它除掉。

不！你要这样想：不舍就是说：你面对一切顺境、逆境，都不要动到念头，任它来，如如不动，逆境、恶境，你都欢喜心接受，有这种不舍的功夫，心才能达到定。所以说：无明从哪里来？从取舍之间来，你有取有舍，当然就是对立的东西。修行只有几个字就可以解决：不取不舍，就是我们本性本来的面目。

**所以说：知彼知空华，你如果了解、觉悟到，无明就像
窜的花，那样不实在，那是自己眼睛有毛病，所以，产
生了空华；我们的无明也是无自性，不实在。**

**如果了解这一层，你就能够免流转，你就不会随着这人
错误的心、错误的境界，而团团转。我们人就是把持不
住自己，才变成六道轮回的众生。**

所以，我们现在要学把持得住自己，把持得住自己，很简单，你不要控制它，你要离一切相，要常常告诉自己：这些境界不是实在的，不值得我们这样执着，不是实在的，泰山崩于前而色不变，你的念头不要起心、不要动念，你就没有生灭法，对你就没有作用，生灭法它就停止。

我们人起心动念贪嗔痴，就制造生死的因缘；如果说：我们的心保持不取不舍，清净妙用自然现前，清净妙用。所以，困难就是在这个地方。没有明心见性的凡夫，你告诉他：不取不舍，他同样是取是舍，他会认为不取不舍是一种东西，他也将本性当作是一种东西看待，以为那是有个实在的东西，他不了解，妙用是无相的妙用，不是有相的妙用。

我们的心当下清净心，六根、六尘、六识，本性一样没有离开我们的六根；但是，凡夫今天六根攀缘六尘，会起贪嗔痴；但是，我们今天如果用无分别心，无执着心，同样也是六根攀缘六尘，所以说：六尘不恶，还同正觉。只是他用的心跟凡夫的心不同。凡夫是用分别心跟执着心；而佛陀一样眼见色，六根也是要攀缘六尘，

但是，六根、六尘对他没有作用，他一切运用都是清净。所以，这里的困难就是说：没有明心见性的人，他听到不取不舍，以为不取不舍就是一种东西；若是明心见性的人，听到不取不舍，也不取不舍；听到取舍，也不取不舍；听到不取不舍，连不取不舍的观念都没有，就是这样，困难就是在悟跟不悟，是天壤之别！

你现在如果说：我不取不舍！一般人遇到境界时说：我不执着、不取！那也不是见性的人。

见性的人，连告诉自己“我不要执着”的念头都没有，他用毕竟空性的心，所散发出来任运自如的清静性，那个叫做保任，保持任运，一切自在，根本就不要再告诉自己说：我现在不要取；

境界现前，我不舍，我面对这个现实！本性不需要告诉你这个：告诉你这个叫做无明。所以，同学愈听愈是一头雾水；那到底该怎么做？

所以，凡夫变成由相似，然后进入证悟，简单讲：没有勉强，就没有真正的功夫，禅宗也是这样讲，刚开始一定要勉强自己不取不舍，久了才变成自然，熏习久了。

譬如说眼睛不好，要慢慢治疗，现在看到两个影像，看到两个影像还不错，慢慢慢慢调整视线，就变成看到真实的人。所以，我们现在无法看到本性，要慢慢调整，慢慢调整那个焦距，慢慢去体悟，不取不舍的真正的道理是什么。大家都会讲不取不舍这句话，其实没有一个做得到！为什么？

告诉你自己说：我不取不舍！那就是有经过警惕作用；经过警惕作用，不是任运自如，那不是保任的功夫；不是保任的功夫，就不是随缘的东西，不是随缘不变，不变随缘，这样又不是严严的面目了。所以，动一个念头说：我要修行！那已经不是本性，脱离本性太远了，那变成凡夫的念头。

本性就是说：他空一切相，但是，无量的妙有，都是惊天动地，大智慧二十四个小时随时都在你面前，你如果很累，晚上睡觉时，暂时休息，醒来眼睛一睁开，完全是本性的作用，完全是本性的作用。所以，空一切相，证悟本性的人，就算外表再生气，他一样不会难过，因为他已经没有压力了，他也不曾经执着过因缘的东西，他只是自然的反射。

**禅师有时候对徒弟用打的、呵叱他：你这个愚痴的人！
禅师啊！为什么？他已经清净心了，怎么还会去骂人呢？
这个只是告诉众生：我在反应，让你要觉悟。所以，透
过空性，它无所不在，一切流转都停止，停止就妙用现
前了。取舍若尽，等于不取不舍，取舍若尽，就是不取
不舍。**

因此，知彼如空华，即即能免流转，就像晚上做梦的人，醒的时候是了不可得。 [知，是能照觉智；彼，是无明。以真智照真理，惟一清净本然之体，本无无明。以无明本空，但如空华，病眼妄见，如以净眼观空，惟一晴空，迥无所有，空华即灭。无明既灭，则不见身心之相，那有生死？

故云：即能免流转。又如梦中人二句，喻无明无体。犹如做梦之人，正在梦时，非无做梦之人，及至醒时，梦人了不可得，惟是醒人；喻无明无体，体即圆觉，迷之，则成无明，悟之，无明即灭。迷悟只是一心。二无明本空竟。】

【辛三明妄尽还觉。】

【“觉者如虚空，平等不动转。】

觉者，乃能觉之真智，即自性之光明。自性广大周遍，
犹如虚空；此智称体而周，故如虚空。]如同虚空。我们
人要做到如虚空，没那么简单！我们人遇到事情，往往
不能包容，产生抱怨，他不能体悟缘生缘灭的东西，他
放不下！[泯智合觉，平等一相，]

智跟觉是同一体的，泯智不是说除掉智慧，不是这个意思，智就是觉，觉就是智的意思，平等一相。[体既不动，智亦不动。]所以，不要受人影响，就是这样。[三际不能迁，诸法不能移，]我们的心若动，就待不住；我们的心若动，就安住不下来。[故曰：平等不动转。]

所以说：一个人要达到信心具足，不受动摇，佛《大智度论》讲：要修很多劫、无量劫，他才会对一个善知识不动摇，没那么简单，没那么简单！因此，今天你如果是一个世间人，或是一个修行人，你内心要记住，不要对任何一个人，包括你最好的先生、老婆、朋友、亲戚，不要有所求，否则你会很辛苦，不取不舍，重点就是在这里。

包括你最好的人，你一样要保持这个不取不舍，你才能大大的解脱！因此不取不舍，修我自己的，人家讲我们有修没修，是别人的看法，他有权力替我们批评，对不对？但是，我们没有权力批评别人，因为佛性没有批判的东西，佛性是大慈大悲，路遥知马力，日久见人心，

路遥知马力，谁真正为了佛教；谁真正在贡献佛教；谁真正为了众生，需要时间来证明。【【“觉遍十方界，即得成佛道。”】觉，即能觉之智，与所觉之理，能所不二，理智一如。】觉就是能觉的智慧、所觉的道理，能所不二，理智一如。【理随事遍，】理体随着事相遍十方。

[事得理融，]事相因理而得以圆融，[证极圆满觉性，故能遍满十方，即成佛道。]所以说：觉遍十方界，即得成佛道。觉遍十方界，其实十方就是你当下这一念的心，你不取不舍，你就遍十方，你起到美国，在美国有定，你不取不舍；走到台湾尾、走到基隆也定；你走到欧洲也定，觉遍十方界，即得成佛道。

我们的觉就是不能遍，为什么？我们有障碍，有障碍。所以，佛在《大智度论》讲：如果不是真正发菩提心的人，发菩提心的人，退转的不计其数！所以，在《大智度论》说：发菩提心的人，一直到成佛道；发菩提心的人，多如鱼子、如树上的花；成道者、不退转者，凤毛麟角。

说：发心鱼子，菴摩罗花，成道如凤毛麟角，《大智度论》就讲得很清楚！鱼子，鱼的子，鱼一次产卵的数量非常多，有千千万万的众生，鱼子。菴摩罗花就是树，一种树木，它在开花的时候，花朵很多；可是，结果子的时候，只有一颗、两颗。也就是说：我们今天发菩提心的人很多，可是，退道的人不计其数，不计其数！

为什么？每天都在看别人的过失，怎么有办法进步呢？他如何能成道呢？因此李炳南老居士在台中讲经二、三十年，三、四十年，真正往生极乐世界，有感应、有瑞相，火化之后有舍利子、闻到异香、见到佛光，真的有往生瑞相的，七个，三十年当中有七个，有瑞相啊种种：但是，其他没有瑞相的，不是代表没有往生极乐世界。

**那是跟着老师三十年，打死不退的，才能够有那种成绩！
现在的人经不起别人讲两句话，明天就不来了，很轻易
就动摇了！**

**所以说：你要相信谁呢？因此我们不必去相信谁。所以
说：你要遍十方，其实就是当处寂灭，这一念就是。**

我们没办法，要达到成佛道……，我告诉你：成佛道不困难，问题是发心到成佛道，这个不退转，这才是难！要保持那个体力、耐力、智慧力之力，深信不疑，都不动摇，打死不退转！对不对？凡夫不要讲大话，做了再说……，因此有的人这样讲，来到我这个地方，他就说：师父啊！您出家至今，有人批评您，也有很多人赞叹您！

我说：我告诉你一句话，今天要像我这样出家十几年，这件袈裟还穿得住的，而且不眠不休地弘法利生，晚上看书看到凌晨四、五点，依我认为，我自己讲一句比较欢喜的话：这样佛陀应该很安慰了，不要嫌这个佛子了，不要再嫌了，讲真的啊！

**我这件袈裟还穿得住啊！对不对？因此，我告诉诸位：
成佛道不困难，问题就是你那个不退的念头，你有没有
时时提醒？**

**要不退，一定要有两种条件：第一、要善知识；第二个，
要环境；第三才是你的发心。我们人都有惰性，发的心
很大；但是，他要继续这样支持下去，非常困难，非常
困难！**

我在二十年前受三坛大戒；所以，如悟法师说：二十年前受三坛大戒的男众，到他现在所知道，没有还俗的，剩下十几个，剩下十几个喔！简单讲就是：二、三十年前出家的，到今天还俗率是百分之八十，八、九十喔！这样我还算不错了，不错了；我不会那么傻去走那条路。

有的人说：师父，很难讲喔！我说：对啦！你留着戴个眼镜看啊！

[【“众幻灭无处，成道亦无得，本性圆满故。”众幻者：]幻就是[幻身、幻心、幻惑。惑，即无明。]灭无处就是无所谓的无的地方，“灭无处”，前面如果加：无所谓的灭。无所谓的灭，为什么？生本来就没有，哪里有灭呢？当处即空的东西，哪里有什么灭？

无所谓的灭，你说：无无明灭。本来就没有无明，因为
[无明本空，故亦如幻。] 清净的智慧现前，无明本来本
空。[圆照之真智现前，无明之幻惑即灭。长行云：“如
众空华，灭于虚空，不可说言，有定灭处，] 为什么说：
不可说言，有定灭处呢？因为根本[无生处故。] 连生都
没有。[“众幻元无，并非灭于真如；佛道本成，到此亦
无所得。]

所以说：成道亦无得，为什么呢？[末句证释：谓本来佛性，圆满具足故。一答初请竟。]

[庚二酬答次请。]

【“菩萨于此中，能发菩提心；末世诸众生，修此免邪见。”】此中，]菩萨于中[即圆觉性中。菩萨能于圆觉性中，发大菩提心，]圆觉性，整个答案：什么叫做圆觉性？

简单讲：离一切相就是圆觉性，这句话的意思就是：离一切相，当处不取不舍，就是圆觉性。发大菩提心，[圆照清净觉相，真智一照，]真实的智慧一照，[妄惑顿空，]刹那之间马上就空。[诸病自离。]所以，在座诸位！你会有碍，表示你的功夫不够。

**所以，我常跟他们说：来！我要讲是非，来！你讲约我听
听听看，看我会不会受你影响？来！你讲给我听嘛！你
来我面前讲给我听，你讲给我听听看！我老是想不通，
哪有那么简单就受人影响？不然！来！你看哪个人的口
才好，你来我面前讲给我听，看你怎么毁谤，你有多厉
害？**

来，你讲给我听听看，那个人怎么好、那个人怎么坏，那跟你的生死有什么关系？神经病！有一个人说：法师！法师！外面很多人赞叹您喔！我说：很好啊！赞叹我，会增加我的生死吗？没用啊！师父！外面对您的看法不同！看法不同，我也不会增加生死，我如果做错了，我负因果就好，也不用你担心啊，你担心什么？

你有没有问题啊？我做违背因果的事情，我来下地狱，又干你什么事情？我讲的法都是正法，这一本不是正法是什么？这一本《圆觉经讲义》是圆瑛法师作的，这不是我写的，你头脑有问题吗？还是你认为我解释错误？如果偶尔会念错几个音而已，不然你说，我哪个地方解释错误？对不对？我依法讲，至于我有没有修行，你怎么知道我有修没修？

至少我有修胡子！头脑有问题，怎么那么容易听信别人几句话？多少人的心血栽培他……，两三句话就动摇了！所以，我那一天，前天我跟罗汉讲了一个多小时的电话，罗汉说：的确如此！我们两个人见解相同，见解、看法一样，罗汉说：我今天，包括连孩子我都无所求！我说：对(法师伸出大拇指)！今天包括我，我连徒弟都无所求，正确，正确。

**用多少心血栽培人才……，一直栽培，两三句话就……，
不了解师父的心血、花了多久的时间，被人家两、三句
话一转就离开，不可思议，不可思议！所以，不要对众
生抱任何希望，不取也不舍，众生要来听法，我们也打
开胸襟欢迎他；他们要走，也不要执着他，我已经没
有时间在这个取舍之间，**

注意自己本性的发展，长养圣胎的功夫，就是要回光返照。要长养圣胎，第一个要有定力，要有定力。怎么样有定力？离一切相，自然有定力；不取不舍，自然有定力。所以，真智一照，妄惑顿空，我才不会痛苦；我才不会去替这个人或怎么样子，我会注意我的生死，一切病症自然就无。

[末世诸众生，如有修习大乘之者，亦应依此进修，可免邪见。若不依此，总是旁蹊曲径，] “蹊”就是小路。[而非真菩提路矣。]如果不按照这样修，离一切相、离取舍、离得失的念头，空一切法，住于无所住，不能发圆照的觉性，那么，你走的不是正路。

旁蹊曲径，“曲”就是弯，曲径弯路意思就是说：你白白地浪费你的生命，你浪费你三十年、四十年的修行，可惜你的理念不正，你的理念不正，你就是白白浪费你的生命，又不能成就道业，这就是我们最可惜的地方！厉害的人、有眼光、有智慧的人，一旦抓到入手处，你怎么攻击都没用，不可能的事！学佛就是要这样，就是一定要保持。

你今天来听法，你注意！这个法师讲的法正吗？正！正就没有话讲，依法不依人嘛！要讲几千遍呢？我坏、我好，那跟你有什么关系呢？傻瓜！foolish，整天只关心我的生死，笑死人！是我要担心你，还是你要担心我？这不是真正的菩提之路，要烦恼自己嘛！[此章最为紧要，文虽不满四百言，而如来一代]的[时教，所有性相二宗之旨，摄尽无余。]

这虽然不到四百字，如来一代时教，性相二宗，摄尽无余。

[若约性宗，据《起信论》：“依一心法，开二种门。一者、心真如门，]心真如门，这是出自《大乘起信论》。我们的心，换一个角度来说，如果你觉悟，心真如，真如，不动的意思。[二者、心生灭门。]

就是轮回不停，动念不停，不能安住在无念当中，心生灭。[生灭门中，复有觉、不觉二义。]就是觉跟不觉和合。真如门，站在绝对的空性里面讨论，它没有和合，《大乘起信论》的思想就是这样，站在空一切相的角度，如如不动，是心真如门。第二、心生灭门，生灭门中，还有觉与不觉。[“此章圆觉，是一心法，大总持门。

清淨觉相，是真如门，真如界内，不立一尘故清淨。]不立一尘，所以清淨。所以，是站在空，真如门是站在真谛的角度里面讲，真谛的角度里面讲。所以，一尘不染，不立一尘，空一切相。[无明颠倒，妄认妄执，是不觉义。]不觉悟。[知是空华，]了解这是空中的花。[此知即是觉义。]

这个“知”不能解释作分别心，要讲了悟，如果你了悟，无明就是如同空华，当体就是觉。[因本觉，]因为有一个本觉，[而有不觉]而立一个不觉。这是《大乘起信论》讲的，因本觉，而有不觉。因为有一个本觉，所以，我们一定要立出一个不觉。为什么？因为你要讨论它，要借重语言嘛！

其实本来的觉悟不取不舍；本来的觉悟清净光明，根本不必去讨论它，任运自如；但是，为了讲、为了去讨论，那你必需不能离开语言，不能离开语言；离开语言就不成真实相，实相不坏语言，语言不坏实相。

所以，因为你要解释，因为本觉，所以，安排立一个不觉，为什么呢？

[(从真起妄)，因不觉，]凡夫有一个不觉，[而有始觉]开始修行的觉悟，始觉要[(返染还净)，]这是就凡夫，就凡夫来讲，要立一个本觉、立一个不觉、立一个始觉；对究竟的本体来讲，根本连这些都没有。所以，[此二是生灭门。]生灭门就是觉跟不觉和合，变成生灭。

我们今天就是这样，觉跟不觉和合，如水跟波的关系，波浪波涛汹涌，就是生灭轮回；如果有一天发现水的静止，恢复本性，波不离水，恢复到真如，所以，恢复到觉性。[今欲令行人，顿悟真如为因地心，]所以，现在要令修行的人，顿悟真如，为因地心。[然后圆成果地修证。]欲令修行的人顿悟到真如为因地心，顿悟到真如为因地心。

所以，我们的初发心要跟果地觉一样，你要如何顿悟真如？要记住！怎么样是真如？真如就是定，就是如如不动。你要怎么样如如不动？一定要不取于相，讲来讲去，都不离《金刚经》的思想，真如就是不取于相，包括你内心的起心动念，放下！

舍掉无可舍，妙用自然现前，六尘不恶，还同正觉。

[若约相宗，]如果根据相宗来讨论，**[不出五法(名、]**就是名；“名”不是名字，是指名相。**[相、]**是指一切可以指陈的外在，统统叫做相。**[妄想、]**就是我们的分别心。我们经过修行以后，修行以后有**[正智、]**正知正见的智慧。修行到最后就是**[如如)，]**所以，前面三个是众生，后面二个是圣者。

[三性]五法、三性。“三性”不是“三信”，国际商工的隔壁，二间高雄最高的学府都排在一起，三信、国际商工，不简单！international，国际。三性就是[(遍计执性、]遍计所执性就是执着，执着，偏了、执着。[依他起性、]就是缘起。[圆成实性)。]就是圆满成就，不是虚伪的，圆满成就。

这在唯识学里面也有讲；五法、三性，《楞伽经》里面也有讲，五法、三性、八识、二无我，《楞伽经》里面有讲。[此章妄认四大，为自身相，六尘缘影为自心相。缘影之心，但有其名，而无实体，名也。]不然你想想看，哪一样东西能着于我们的心呢？嗯？我们的眼睛看，看外境，哪一样东西着于我们的心？根本就没有实体嘛！哪里有什么实体？

你自过去到现在，你所有的记忆、所有眼睛看的，你生活二十几年的经验，来！拿出来给我看看，没有实体嘛！它只是心的作用；可是，要用就有，经验要用就有，拿出来，要用就有。所以，我们的心不得了，体大、相大、用大；坏脾气叫做火大，没有三大，只有火大。你看！但是，我们有将体相用发挥出来吗？没有人用到，没有人拿出来，我们所用的都是分别心。

[丙二令依解修行随根证入(分二)]

[丁初征释用心 二广明行相 (丁初分五)

戊一普贤启请。]

【于是普贤菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手就是合掌，而白佛言：】此为请法进问威仪，以表三业恭敬，可知。】要请法也是得恭恭敬敬来。

所以，虽然说：他是一尊大菩萨，华严三圣，普贤菩萨，华严三圣之一，他还是要礼佛，一样，按请法之仪来。

[戊二正陈请词(分五) 己一总问]

云何修行。【“大悲世尊！愿为此会诸菩萨众，及为末世一切众生]为了末世一切众生，[修大乘者，闻此圆觉清净境界云何修行？】此就机请修。大悲世尊，解见前章。】

就是它的解释在前面已经讲过了，叫做解见前章，解释在前面一章已经讲过了，叫做解见前章。[前章佛答文殊，已显顿悟法门，悟必依智，故以文殊表智。]悟必依智，不依若修。注意听！悟必依智，不是依若行，修行人吃苦是应该；但是，吃苦不一定能大彻大悟，苦，还要会运用智慧，才是真正在吃苦。什么叫做真正的苦行？要记住！平等不分别心，才是真正的苦行。

我告诉诸位：你叫一个人日中一食，很多人都做得到；但是，你要叫众生无分别心，没有分别、执着心，这个没那么简单！

记住！没有分别、执着，都是真正的苦行。

你要把这句话背起来！你不要动不动就说你在修苦行，你修什么苦行？你的苦行就是一天吃一餐，然后衣服穿得很少，劈柴、挑水、洗厕所。

对！这个也算是苦行，但是，不是真正地苦行，如果这样能成道，那些挑粪的早就开悟了，你挑的，会比那些挑粪的多吗？对不对？是不是这样？如果是靠体力，你的力气会比牛大吗？泰国的大象，大象的腿很粗，很有力，所以，泰国的大象都必需工作。你想想看，如果要比力气，吓死人！大象在拔河比赛的时候，绑一条绳子跟六十个士兵，六十个人呢！

**六十个人拖一只大象，反而被大象拖着走，你想想看！
再多人都拖不赢它，如果要靠体力，大象最大了！
所以，没学佛的人如果没有力气、体力不够时就会说：
愿我来世为大象！因为大象最有力啊，最有力！对不对？
如果要靠这样修行，这种找木材苦修的，那应该叫：大
象佛，南无大象佛，可惜没听过！大象佛，对不对？没
有这种佛！**

所以，没有分别心，才是真正的苦行。要修行就要修不起心、不动念，忍人所不能忍，行人所不能行，放下！

我告诉你们：我今天如果没有少许的定力跟功夫，早就离开众生了，讲真的！所以，有一个居士打电话来，说：法师！您真的不简单，要在都市里面弘法利生，真的实在不简单！为什么？人言可畏，是非多啊！对不对？自古以来，高僧大德都跑去躲到深山里；我这个矮僧无德，所以，只好在都市。没办法！

所以说：悟必依智，我今天如果没有一点智慧、没有一点定力，光是被这些是非的众生讲，我说：对不起！对不对？所以，那天吴居士打电话来，我跟他讲了一个多小时，吴居士说：我看有些众生很奇怪，为什么要这样伤害佛教的法师呢？这样攻击佛教的法师，他如果不出来讲经，我们又得到什么？我说：这样讲没错，这样讲没错！真的啊！对不对？最起码他也是为了佛教。

我们众生很奇怪，都不顾自己的生死。

所以，有正知正见的居士，还是很难能可贵，很难能可贵！吴居士说：也有人来跟我讲闲言闲语，可是，我偏偏要来！他说：我偏偏要来！他说他偏偏要来，看对方能如何？我说：这样对！我没有叫你不要来啊！我今天就有一个体悟，要来不来随缘，大彻大悟，要跟六祖一样：本来无一物，何处惹尘埃？对啊！我渐渐学就渐渐解脱，因为我劝你们解脱，我渐渐就会警惕我自己。

所以，你看我现在就无碍、自在，没事！**[此章悟后请修，]**悟了之后请修，**[修假立行，故以普贤表行。]**文殊是表智，所以，大智文殊师利菩萨、大行普贤菩萨，在佛教当中，不认识这两尊菩萨，可说是不可能，这两尊菩萨名遍十方。**[此经以二菩萨居前者，]**安排在前面。**[正以智行相资，得入圆觉故。]**

普贤因闻佛答文殊：]听到佛回答文殊师利菩萨。[知是空华，即无轮转，亦无身心，受彼生此；不假修行，]不必藉着修行，本性就是佛了。[亦无方便，非上上根人，莫能领荷。]不能领受到。[现在未来，此等根器众生不多，若不假修行，必难悟入，若不假方便，不能造修。]“造”就是成就，也不能成就修行。如果你不假方便、不藉着方便，你就不能够成就这个修行。

简单讲：还是要修，虽然本性是佛，你还是要听经闻法，还是要解行并重。[故愿为此会诸菩萨众，及为末世一切众生，凡修大乘者，闻此因地法行，云何依解修行？先问修行，后问方便渐次。]渐次就是次第，修行要有次第。[闻此圆觉清净境界者：即文殊所问，如来本起清净，因地法行。佛答圆照清净觉相，永断无明，方成佛道。此乃顿悟顿了之境界，纤尘不立，]就是一点点，“纤”就是微细，微细的一尘都不立。

[无事修证矣。]没有所谓的修证，无事，这个“事”不能解释作事相，要解释：无所谓的有修有证。就是说：顿悟、顿了的境界是一尘不染，也没有所谓修证的东西。

[然宗门悟修，亦不一概。]也不一而论。**[有顿悟渐修，如日出冰消。顿悟，如朝曦忽出，]**“曦”就是早晨的阳光，所以，台湾大学佛学社叫做晨曦社，我去演讲，就是去晨曦社演讲。台大校本部，罗斯福路跟徐州路，讲真的，那个校园太大了！

没办法，台湾最好的大学。我第一次去罗斯福路台大上课的时候，找不到地方。说在什么教室上课，进去一看，喔！那实在很大！朝曦就是早上的阳光，刚出来的阳光。就像早上的阳光刚出来，[大光普照；渐修，如暖气所熏，]所薰习。[坚冰渐化，此为解悟。所以，顿悟，但是，是渐渐修。太阳出来，大光普照，渐修就是冰慢慢的融化。

[有顿修渐悟，]什么叫做顿修呢？[如学射中鹄。]“鹄”就是目的，学射箭，“鹄”就是目的、红心、中心。[顿修，如射箭，一发即发；渐悟，]慢慢的射，才射中红心、中心。[如中鹄，久习方中。]

再来，[有渐修顿悟，如起程入都。]京都，就像入皇帝的首都，[渐修，如每日行路；顿悟，如一旦入都。]看到了，总统府看得清清楚楚。

[有渐修渐悟，如登高远眺。]。站得很高这样看。我去文化大学跟他们讲：文化大学是台北市最“高”的学府，因为在阳明山。**[渐修，如步步登高；渐悟，如所鉴渐远。]**渐修就是一步一步登高；渐悟，一步一步看得更深远。**[此三为证语。更有顿悟顿修，此是上上根器，如以刀斩绳。]**刀斩绳子。

[此通三义：一、先悟后修：]上上根器的人有三种：

第一、先悟而后修，[先悟则豁然贯通，顿了一切；]都是空性；[后修]就是长养圣胎，慢慢修，[则不著不证，]然后[任运合道，]

我告诉诸位：刚开始要勉强，没有勉强就没有自然。你要先勉强为道，要先勉强你的功夫。

你常常这样告诉自己：我宽恕众生，我勉强自己！

咦！很奇怪，久而久之，你就很自然，不会去看别人的过失。你要常常讲谦虚的话、包容的话，久而久之，虽然一开始，觉得这样很虚伪；但是，久了就变成很正常，很能够收敛自己。任运合道，[此为解悟。]****

[二、先修后悟；先修则如人服药；]吃药，[后悟如病除愈，此为证悟。]这是证悟。

[三、悟修同时；如发电话，随发随到，此通解证。若云本具一切佛法为悟(如饮大海水)，一念万行为修(自得百川味)，]意思是说：你喝了海水，就具足一切海川的味道。[亦通解证。此《圆觉经》，如上悟修诸义皆具，]

所以，[细研自知。《文殊章》，圆照清净觉相，是顿修，知是空华，即无轮转，是顿悟。余章随文研究，不难明了。一总问云何修行竟。]要如何修行。

[己二别难幻幻何修。]

[“世尊！若被众生]“知”，注意！这个“知”不是分别心的知；这个“知”是能照之智，[知如幻者，]注意！是无明，如果能照之智，彻底的了悟无明，

那么，**[身、心亦幻，]**若彼众生就是那些无明的众生，
如果知道无明是如幻的东西，不实在，当然身心也是如
幻，**[云何以幻，]**智，**[还修于幻？]**惑？注意听！我们这个
惑是幻化出来的，要如何用幻化出来的智慧，除掉幻
化出来的无明？就是这样子，这样知道吗？**[此因闻知是
空华，即无轮转而起疑。]**

无轮转就是无生灭、无变化，而起疑。[空华是幻。知如幻者：知，即能照之智；如幻，即无明不实如空华。既知无明如幻，则身心亦皆是幻。]身心是假的，身心既然是假的，我们就随便穿、简单过日子，三餐吃得饱就行了；吃的好也不要执着。[云何以幻，还修于幻者：上幻字是幻智，下幻字为幻惑(惑，即无明)。无明身心，既皆是幻，则不必起幻智，而消幻惑矣！云何，]这是反问，

[是反难辞，] “难”就是问难的意思，反过来问。[谓云何更要依圆照清净觉相，起幻智，还修治如幻之无明，而求成佛道耶]底下佛回答，[(下佛答：]下面佛回答，[众生幻心，还依幻灭，不妨以幻修幻)？]因为众生的心是幻化出来的东西，这个叫做以毒攻毒。

[已三别疑断灭谁修。]

[“若诸幻性，]注意！幻性就是无明。就是说：能生幻化出来的这个无明，能生幻法的这个幻性，**[一切尽灭，]**就是说：连这个无明的性都尽灭了，无明的心都灭掉，众生就认为**[则无有心，]**如果身心世界都无，那么，**[谁为修行？]**身、心世界都没有，是谁在修行呢？无心要如何修行呢？

[云何复说修行如幻？]若诸幻性，一切尽灭者：幻性，指无明，为能生幻法之性。一切，指幻法，即身心世界，一切诸法。因闻上章，以幻智灭除诸幻，故难(去声)云：若诸无明幻性与一切幻法悉皆尽灭，则身心亦不可得。心为修行之因，]我们如果没有心，[若无有心，则将谁为修行？故反难：云何复说修行如幻耶(下佛答：诸幻尽灭，觉心不动，]不动还是不变，就是不变，[不入断灭)？]不会说连那个觉性也否认掉。

把这个幻法，幻化出来的心身、身心全部放下，清静的心还是存在，还是有，是不可得。

[已四别遮不修永失。

【“若诸众生本不修行，于生死中常居幻化，】若诸众生，本来就没有修行，在生死中，常常住于幻灭、变化出来的东西，[曾不了知]就是从来不觉悟，这是[如幻境界，]“曾”就是从来不，从来不曾觉悟，怎么样？这个是如幻的境界。

就是那么，[令]“令”[妄想心云何解脱？]“令”就是“问”的意思。那么，请问佛，“云”就是如何，云何能解脱？怎么样能够解脱呢？若诸众生了知无明本空，佛性本有，自恃天真]以为自己很厉害，[不肯修行断惑，则于生死轮回之中，起惑造业，随业受报，轮转不休，故曰：常居幻化。既在幻化，并不曾了知(觉悟也)如幻境界。又不知以求离幻，则妄想颠倒之心，]我们不想求出离，我们一直执着。

你不相信我们今天很难不执着吗？不然你叫一个歌星来，不用太出名的歌星。你要他今天来学佛，说：我放下今天的演艺，我来修行。很难，那很难，没那么简单！所以，我们人第一步跨出去的选择性，是非常重要的！第一步跨出去的职业选择性是很重要的，有时候一个职业跨出去是不归路，转不过来，真的转不过来！[云何而得解脱耶？]

[己五 结请方便渐次。]

【“愿为末世一切众生，作何方便渐次修习，令诸众生永离诸幻？”】上举三疑，总请开示，此专为未来，请示应修方便，故曰愿为末世。一切众生之下，文意太略，]太少，**[当为补足，分别演说一句，则文意连，义理显。]**就是说：愿为末世，一切众生，分别演说，作何方便，渐次修习。

[普贤之意：求佛说示，既知是幻，作何方便，渐次修习，]没有方便，不能成真实啊！对不对？没有方便道，哪里有真实道呢？所以说，渐次修习，[方能令诸众生，永离诸幻(下佛答，知幻即离，不作方便，离幻即觉，亦无渐次？)]其实有智慧的人，一下子就尽离了，有智慧的人，哪有什么渐次不渐次？像六祖惠能大师这样：菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处惹尘埃？

一句话：六祖惠能大师听到应无所住，生其心；注意！生清净心喔，那个生其心不是妄想心喔。应在无所住，不可住，自然清净心就现前，生其心那个“心”是清净喔，菩提是清净，没有分别心。六祖这样一句话就解决了；我们今天上课上这么久了，既然知道世间都是如梦幻泡影，哪里还放不下呢？为什么要这样呢？

【作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】此请法之仪，义准前释。

[戊二正陈问词竟。]

[戊三如来赞许。]

【尔时，世尊告普贤菩萨言：“善哉！善哉！善男子！
汝等乃能为诸菩萨及末世众生，]问于如来，[修习菩萨]
道。[如幻三昧，方便渐次，]方便次第，[令诸众生得离
诸幻。]能令一切众生得离诸幻。[汝今谛听，当为汝
说！”】

[佛重赞善哉，以普贤权示有疑，]方便示现叫做权示。
方便示现有怀疑；其实，普贤菩萨怎么会有怀疑呢？[当
场一问，能益现未众生。]因为普贤菩萨是为了利益众生，
这样能够利益众生，现在、未来的众生。[文中汝等乃能
为诸菩萨，及末世众生下，应加问于如来四字，]刚才师
父已经跟你们讲过了，末世众生，问于如来，[其义方
足。]这个道理才能补足。

[修习菩萨，如幻三昧者：闻说如幻境界，即以观智，观察诸法如幻，本身自体；身心世界，皆无明幻力所幻现。无明幻师，亦本是幻，]本来就是幻化，观力若深，时间一到，他就顿悟了。[观力既深，时至顿悟，]诸位！听闻法这个熏习非常重要，你不断熏习，熏习到有一天，怎么样？突然间悟到师父讲的某一句话：原来如此！因为看了师父的一句话，全台湾省写信来感谢师父的，

至少有一百封信，都是因为听到师父一句话，感恩啊！感谢师父最多的人，都是因为那句话，就是：“改变别人不如改变自己。”因为这句话，不知道救了多少众生，写信来感谢。

第二句最大的感恩就是：“时间总会过去的”。他在很痛苦、挣扎的时候，就把师父的相片拿出来，请出来。

“慧律法师说：改变别人不如改变自己；时间总会过去的”。

你看！这样两句话，救了多少众生？实在太好了！时至顿悟，[如睡梦觉，]就像从睡梦中清醒觉悟了。[当下一念不动，智与理冥，名入三昧，而得正受，]无所受名正受，正受换一个字，叫做定慧均等，无所受名正受；有所受名邪受。[身心寂灭。方便渐次，即修习如幻三昧，下手之方便，以及程序之渐次(如入门升堂入室)，此二明了，方能进修，而得离幻。]

本科是佛牒] “牒” 就是依，佛依[普贤之问辞，遂即许说，故嘱云：汝今谛听，当为汝说。三如来赞许竟。]为了度一切众生嘛，其实普贤菩萨哪里会有怀疑的地方呢？要如何修行如幻三昧，它的方便的次第，如何能够离开诸幻？现在佛要为他开示。

[戊四承教静听。]

【时，】那个时候，【普贤菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】】注意听佛怎么开示。

[戊五 正答所问(分二)，己一 长行二偈颂(已初分四)。

庚初标幻生觉中以示义本 二明幻尽觉满以释前疑

三令离幻显觉正示用心 四辨幻觉不俱结酬其请。]

【“善男子！一切众生种种幻化，皆生如来圆觉妙心。”】这句话就是：幻化不离当处就是圆觉，也就是佛说：善男子！一切众生，种种幻化，我们今天的五蕴，也是从我们的清净心幻化出来的；山河大地、宇宙，也是因为我们的业力幻化出来的东西。如果说：我们能够了解这个幻化，当下就将它舍离；

舍离不是逃避，而是说：心无所着这种幻化出来的东西，当下你就生如来圆觉妙心。就是，修行不必寻找，当下就是我们本来的面目。所以说：善男子，一切众生，种种幻化，当下皆生如来圆觉妙心。 [此佛标示，诸幻义本。] 这是佛所开示的一切幻的定义是什么。 [因普贤但问修幻之法，未问幻之所生，故佛先为标示，以为修幻离幻之义本。]

藉着这幻，“凭”就是仗此来显示，[凭此以显，幻尽觉圆，]幻尽就是说：我们今天为什么无法成佛？因为这个虚妄的东西你放不下、你舍不下，所以，你一直在做凡夫。我们幻不尽，觉性就不圆满，就是说：虚妄的东西，你还有产生一念的分别、一念的执着，那么，这样还未尽。

幻如果尽，就是虚妄的东西，你彻彻底底的一念放下，一念不生，空性涅槃，圆满的觉性就现前。厉害的人是在一念之间；不会的人，也可以用推论的方法。譬如：我们今天心情不好，去咖啡厅喝咖啡、听音乐，你现在观想说：我这时候开始去咖啡厅，七点半去，喝到九点半、十点半，最晚喝到十一点半，不然喝到凌晨两点半，你难道不用回家睡觉吗？还是得回家啊！

这样我们内心就了解，幻化的东西都是在欺骗我们，是不实在的东西，把时间拉长，你就更能够显示无常的可怕！我们去咖啡厅喝咖啡，喝五小时的咖啡、唱歌，人家在家里已经念佛、拜佛数万次了！因此众生是不肯用决定心来修行，并不是佛法很难。我们说佛法很难，这实在是一种藉口，佛法并不是很困难，因为你没有志气，你甘愿做凡夫，你生生世世甘愿要做六道轮回的凡夫，没有志气，

下不了决心！明明知道这是虚妄的东西，却还是要执着，这是很悲哀的人、很悲哀的事！幻尽觉圆，幻化的东西若能尽，这个“尽”就是离，离一切相，离一切幻化的东西。觉圆，就是觉性的圆满，我们的觉性就圆满。

[诸幻灭尽，]一切幻化的东西如果灭尽，[觉心不动。]觉心就不动。[如《大乘起信论》云：“众生自性清净心，因无明风动，]无明就像风这样吹，这样吹动我们。

[乃至若无明灭，相续(诸识相续而生，皆因无明之力，若无明一灭，所有相续即灭)则灭，]换一句现代人在描写的话就是说：**在每一个动点上产生执着，就是相续，就是轮回的开始。如果反过来说：在每一个时间、空间的交会点，你念头都放得下，无论什么时间，无论什么空间，无论发生天大地大的事，你都很平淡的处理，这样相续就产生不了作用。[智性不坏故。"]**就是说：我们的本性是不能破坏的，因为本性本来就存在。

[《立喻》云：“如大海水，]大海水就比喻本性。大海水[因风波动，]风就比喻无明，无明摇动我们，这个波浪就是产生作用，无明的业。[乃至风若止灭，]就是，我们的无明如果停止，[动相则灭，]动相就是我们的分别心就停止；我们的执着心就停止。一切的动相离不开四个字：“分别”跟“执着”，因为分别跟执着，众生就产生两种情形，就是梦想和颠倒，所有的动相就是这样。

你今天当下不生不灭，没有分别心，没有执着心，一切境界对你无碍！但无心于万物，何妨万物常围绕！

古来的祖师大德在讲禅就是很伟大，一句话简简单单的，所有的事情统统解决！我们凡夫是天大地大的事，包括小事都没办法解决；而修禅宗的洒脱的祖师大德：但无心于万物，何妨万物常围绕？这是很简单的一句话，就解决这世间无量无边的烦恼。

但无心于万物，在这个世间，你只要不一直强加自己去分别、去执着，但无心于万物，何妨万物常围绕？没有妨碍。天地万物每天千变万化，我的心没有变化，对我没有作用！动相则灭，**[湿性不坏故。]**湿性就是水性，水本来的性质，就是我们的佛性。

[一切众生，指六凡三乘。]六凡就是天、人、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生；三乘就是声闻、缘觉、菩萨。

[种种幻化，即九法界：]我们现在所看到的就是九法界。

[圣凡、染净、依正、因果诸法，不一而足，故云种种。]

那么，这最大的分别、最大的原因，为什么会分成圣凡、染净、依正、因果？因为我们不悟到平等的毕竟空性，所以，没办法。如果我们在修行当中，圣人也空、凡夫也空；染也空、净也空；依报也空、正报也空；因当体即空，果报也不执着，那么，一切就进入平等法，就是诸佛。

故云种种，[悉皆幻化不实，犹如空华，非但六凡染法是幻，]也是虚妄的东西。[究竟三乘净法亦幻，于是当究诸幻之所从生。皆生如来圆觉妙心者：此句最关紧要，须加详释。先将字义辨清。皆生者，无有何法，不是生此心中。]任何一法，都是我们心的问题，也就是说，简单讲：我们今天都是要摆平外境，不摆平我们的内在；如果我们摆平我们的内在，外境自然就平等，这就是圣人跟凡夫不同之处。

无有何法，不是生此心中，就是**[当知是诸幻生于心中，不是心生诸幻，]**也就是一切幻化都影现在我们的**心中**，你**只要不着**，这些影现的东西对你没有作用！但是，我们人因为业力而来，有这个肉体之后，从小就一直执着这个**[我]**的存在，为了我们这条生命，造无量的业；为了我们的生存权力，我们一直排斥别人。

为了保护自己，结果造无量无边的业，为了保护自己，要毁谤别人、攻击别人，这个由拉拢朋友就看得出来。在我们学校的学生，也是有这种情形，我跟他本来是好朋友，他要拉拢我们这个好朋友，当然我就要讲他的坏话，这个好朋友才不会跑掉。我如果要拉拢你这个人来跟我做朋友，就要先破坏你们两人的感情，才有办法把你拉拢过来。

所以，众生为了自己的利益、为了自己的友情、为了自己私有的欲望，不惜一切，一直拼命造恶业，结果做到最后，两脚一伸，双手一摊，什么都带不走！我们今天，虽然说：人是天地万物之灵，其实讲起来是一种很悲哀的动物！中国有句俗语：我们今生今世是无量生的一世；但是，可以掌握的也只有今生今世。佛法也是劝你：无量亿劫来并不值得回忆，值得回忆的只有今生今世。你就是要掌握这一生；

你这一生如果没有掌握，讲起来是很悲哀的！你如果叫她来修行，她就说：唉！我这辈子没办法了，我是一个女人，我还有病苦，还有两个小孩子，嫁了人身不由己啊！我告诉你：那个不影响！你要这样想：我这辈子不解决生死，何时才要解决呢？换我问你啊！离一切幻，虚妄的东西就将它放下。因为是幻化的东西，在我们心中影现，影现叫做投射、投影，它并不能合、跟本性卡在一起；

如果本性跟这个无明卡在一起，那这个本性就永远不能成道，没有作用啊！正因为无明卡不住本性，无明只是遮住而已。

所以，《大乘起信论》最大的毛病，就是觉跟不觉和合，这是开悟、大彻大悟的众生、每一个悟道的人都知道，《大乘起信论》这一点是讲不通的，就是说：生灭跟不生灭，真如跟生灭，生灭又分觉跟不觉，觉跟不觉怎么能够配合呢？这是《大乘起信论》最无法解释的一点。

如果说：这个觉配合着不觉，叫做和合，那么，觉将来就会变成不觉；不觉，无缘无故就会变成觉悟，所以，这样讲是讲不通的。

这里讲就对了，诸幻是产生在我们的心中，并不是我们的心会产生诸幻。所以，它不影响，是因为你不了解，根本卡不到我们的本性。所以，**[如空华生于空中，]**空华生于空中，根本是因为你的眼睛痛，就看到虚空中产生花，其实没有。

所以，这个花怎么可能与空和合呢？“空”就是表示觉；“华”就表示无明，这个觉根本就不可以和合这个不觉，根本就不可能！**[不是虚空生出空华。]**虚空怎么可能产生空华？是因为我们错觉。

[空华本无生处，]我们以为空中产生花，其实不是，我们如果眼睛痛，看虚空当中，就认为空中有花，其实不是，因为是我们的眼睛有问题。

所以，空华本无生处，也就是，我们今天是因为**[病目妄见，]**注意听！病目，没有正知正见，没有般若的空慧，妄加执着，强加分别，产生业障，我们今天就是可怜的动物，强迫自己痛苦！我们今天就是这样。因为病目妄见，病目就是愚痴的人的心，因为无明所看出去的这个世间，所以，虚妄一直见，一直看到的東西，所有看到的，都是虚妄的东西，叫做错误的东西，却拼命一直造业，

妄上再加妄，所以，本钱加利息，利息加本钱，还不完！
他不了解是虚妄的，就拼命一直造业啊。一直造业，今生欠你，来世换你欠我，欠来欠去！有智慧的人则随缘尽分，淡泊名利，一切境界无碍。病目妄见，[故谓之幻。如来二字，不指住世诸佛，乃指妙心，不变随缘二义。]
不变而随缘，随缘而不变的意思。

[如，是不变之体，湛然常住；来，是随缘之用，无为寂灭。]我以前在台中李炳南老居士那边，研究《般若心经》，这句话每天都在听；但是，不知道它的究竟之义为何？我当时的观念就是说：我们另外还有一个不变的本体，这个本体能够随缘，所以，把这个“如”跟“来”二分法。

所以，我以前对随缘不变，不变随缘，一直无法了解这个意思。虽然这四个字看起来很简单，你认为很简单，不然换我问你，我现在问你，注意听：什么叫做缘？这四个字很难的，你不要认为这四个字很简单，缘，你讲给我听听看，什么叫缘？我跟你有缘，你跟我有缘，那个人很“投缘”，缘叫做条件的凑合，有增有减叫做缘。

那么我问你：本性随缘，随着这个增减的东西，随缘就是条件构成，你眼睛所看出来的东西，哪一样不是因缘法？如果说：本性随缘，本性随这个缘，那本性也是生灭法，本性随这个色身，这个色身也是生灭法；随这个桌子，桌子也是生灭法，那到底什么是本性？你搞不清楚！搞不清楚，你不要以为你很厉害，不变随缘，随缘不变，你能听得懂，你根本就听不懂，你也不知道在讲什么。

不然你用手指出来给我看看，你眼睛所看到的東西，哪一样東西不是缘所构成的？你指出本性给我看看。墙壁，墙壁是生灭法，那你是求生灭，不是求本性，本性是不生不灭，来！你指啊，你指给我看看！随缘就不可能不变；不变的东西，它就不可能随缘。

所以，在这当中，就缺少悟道人的凑合，悟道人，他要彻底的把这个不变随缘解释。这四个字是没有什么过失；

但是，因为文字不能表示心境的东西，所以，我就必须补充解释，你才能了解不变随缘，随缘不变的意思。

不变，当下就是随缘，随缘当下就是不变，这还没解释完。因为没有办法形容，只有把这四个字连在一起。

再来，缘的东西当下就是生灭，生生灭灭，当下无所住，过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得，当下无所住，这样无所住生其心，无所住这颗心，就是不变的东西，这样才能解释不变随缘，随缘不变的道理。

缘是生灭法，随这个生灭法，一定是生灭法的东西。所以，随缘不变，不变随缘，在大藏经里面从来没有看过，也就是因为这句话，是我们中国文化的东西，印度经典传到中国，中国强加把它解释。因为强迫解释，落入文字上的东西；落入文字上的东西，他无法去解释这种不生不灭的涅槃的体，所以，只好用不变随缘，随缘不变，就是这样解释。所有大藏经里面、经典，释迦牟尼佛从来没有讲不变随缘，随缘不变的道理，从来没有看过！

**中国人就是这样，太厉害，以致变成把它解释成这样。
这样解释，如果你没有悟道，你根本不知道它在讲什么。
我们现在开示、看经典，都会跟人家开示说：一切都不
变随缘，随缘不变，如果遇到我，你就完了！换我问你：
缘是什么？缘是生灭法，生灭的东西，怎么会不变呢？
我师父都这样讲啊！哑口无言，一句都答不出来！所以，**

如，是不变之体，湛然常住，注意！不变之体，不离随缘的东西，不离当下这个缘，不是这个缘以外，另外有一个不变的体。来，是随缘的作用，无为寂灭。

[体虽不变，用恒随缘，]为什么？[用虽随缘，]当体即空。

所以，[体元不变，]为什么？无所住的东西，你要变化什么？当下这一念就是空性，本无身心、宇宙、一切境界，一切生灭法都无所住，这就是本来的面目。

[是之谓如来。具此如来二义者，其唯圆觉妙心也。]在座诸位，我们现在虽然不能作佛；但是，我们最起码要做君子，君子随缘。所以，君子断交，不出恶言。我们今天好朋友来结善缘，很好；万一有一天，我们两个无缘，我们不要在背后批评对方，不要讲人家屁股后面的话。那是很没有修养的人才会这样！

断交就断交，没有来往嘛，你讲人家的坏话做什么？所以，我们人就是为了自己好，我如果不讲对方的坏话，他就不会过来我这边，为了拉拢信徒，或是拉拢朋友，就是这样。我告诉你：我们如果碰到利害关系，包括师父都攻击，照样如此！再好的朋友、父子、母子、师徒，照样如此，现实的利害关系如果起冲突，什么话都讲得出来，深深能够体会出来。

我们因为没有妙用，我们如果要有妙用，很简单，一切法无常。世间的君子要离开尚不能出恶言，既然我们是一个学佛的人，反而执着一个因缘法的东西？因此，我们圆觉的妙心要拿出来，我常常劝他们：将本性拿出来。

[妙者，不可思议之谓也。口欲谈而词丧，]嘴巴想说，但是，没有那个语言可以讲，词丧，表达不出来。[心欲缘而虑亡。]心要攀缘，攀缘不到。[正由此心，不变常随缘，随缘常不变，离言绝思，]离言就是不可议；绝思就是不可思。[不可思议，故称妙心。]就是不可以用思想去分别、去想像；不可议，不可以用语言去讨论它，叫做不可思议。每天都在念不可思议，竟然不知道是什么意思！

今天我才知道。你们每天都在念不可思议，你不相信的话，在座诸位，很简单！你明天去隔壁的道场，随便问一个人，或是一贯道的师兄，他如果说：不可思议！你就问：什么是不可思议？啊？不可思议还需要解释？他认为很简单啊！不可思议，不然你讲给我听听看，不懂！我们学佛都是学半吊子的，每天讲，不知道在讲什么，连“不可思议”他也不会解释，不懂！要赶快抄起来，回去可以当老师教别人。

[妙心本无种种幻化，种种幻化皆生妙心。此即不变随缘，随缘不变，不可思议。《楞严经》云：“譬如虚空，体非群相，]譬如虚空，它不是一切什么相，任何事相都不是；但是，不排除[而不拒]不拒，不拒绝，[彼诸相发挥。”]整句的意思是说：譬如虚空，虚空的体是空性，空，它不是一切有相的东西；群相就是有形相的东西。虚空的体，它不是有形相的东西；但是，它不拒绝群相的发挥。

[任从诸相发挥，空体不动。]这就是度量大。我们说：
宰相肚里能撑船，我说这世间人的形容，跟佛法所讲的还差得很远！宰相肚里能撑船，干什么呢？船那么小！佛法讲：海阔纵鱼跃，天高任鸟飞！那船怎么能比呢？海那么大，任凭你怎么翻滚，用一艘船来装，怎么相比呢？所以，世间法所讲的，句句都不能跟佛法相比，跟佛陀讲的，根本不能相比。现在听到之后很欢喜，明天被倒会钱，一样受不了！

师父！我也想看开一点啊，可是没办法！所以说：不着相，讲是这样讲啦！就加减讲，当作口头禅。有一个常常在讲堂进出的，来这里两、三年了，还听过《六祖坛经》、《金刚经》，结果因为先生在外面养女人，就自杀了！我说这种女人实在很不能赞同，毫无意义啊！你这样刚好便宜了你先生，你先生整天在念：南无喝啰怛那赚到了...他赚到了，你去自杀死掉，他正好跟那个女人称心如意。这样听懂了吗？

所以说：这就是愚痴，你要好好的活，才有办法解决事情，谁叫你去自杀？讲起来很悲哀，真的！听经听那么久，竟然会跑去自杀！

[再明种种幻化，]再次说明种种的幻化。[随缘而生之义。如来藏心海为因，]就是我们具足无量无边如来智慧之相，叫做如来藏心海，为因就是因地修行。但是，因为我们今天被业遮蔽了，为什么被业遮蔽？

[无明风动为缘，生三细；]三细：业相、转相、现相，三细就是三种微细的惑，非凡夫、二乘人所知，名为三细，不是我们凡夫、二乘人、或是初发心的菩萨所能探讨的。简单讲：“细”就是微细，非常微细的起心动念，我们无法察觉。**[业识为因，境界为缘，生六粗。]**无明风动生三细，境界为缘生六粗，这是《大乘起信论》讲的。

[此明从真起妄，]从真——我们的本性起虚妄，[生六凡众生，种种幻化之法。如真如内熏为因，]就像这个真如内熏，我们因为真如的内熏的力量，[如来教法]真如就是每一个人具足的本性。因为我们先天具足真如的本性，还有佛、善知识由外教化，[外熏为缘，发起信、解、修、证，此明返妄归真，生三乘众生，种种幻化之法。]

有的人说：师父！我们是在家人，没办法像出家人一样！
我说：这样讲是对；但是，我们不妨参考台中李炳南老居士那边的例子。我在念大学四年级的时候，李炳南老居士那边办佛学讲座，我总共参加了十几遍，明伦讲座、初级班、高级班的研读，我还做旁听生的学员长，所以，举凡搬榻榻米、搬蒲团、扫地，我都有帮忙做到。在那里看得很感动，很感动就是说：

不知道老师是怎么教的，据我所了解的，那些在家人统统以法为主。老师在的时候，只要是讲经的时候，包括老师的学生讲经，你几乎看不到有人缺席，几乎不缺席。这就表示：一个在家人，人家也是以法为重。所有亲近老师的人，差不多都舍离五欲六尘，我说那些在家人已经跟出家没有两样！有一个菩萨，听《华严经》二、三十年，一问之下，根本听不懂，

听《华严经》二、三十年，听不懂，她怎么可能听得懂？她不识字，怎么可能听得懂《华严经》？一定听不懂的，讲一真法界、事事无碍法界，她怎么可能听得懂？可是，她每次来一定坐那个位子，就看她拿一串念珠坐着，老师讲《华严经》，她就：南无阿弥陀佛……，人家听《华严经》两个小时，她去那里念两个小时的佛，这样有什么不好？没什么不好啊！听不懂！

那你在做什么？念佛啊！结果人家临命终自知时至呢！所以，我常说：听不懂，听结缘的也很好，听结缘的也有功德，比看电视更有功德。你看！这个老菩萨听了几十年，亲近一个善知识，从来没有改变，无论你怎么跟她讲，她就是听经！我说这实在厉害！不知道这种风气，能不能转来我们高雄文殊讲堂？风水轮流转嘛，看到老师的教化，我们真的很敬佩，学生一来就是几百个！

你去不能占别人的位子喔，初去听经的人，不能占人家的位子，人家已经坐二十年了，每天都坐那个位子，你不能占人家的位子。那只差在座位上贴上一个名牌而已，那可以说几百个位子都固定了！那边没有在抢位子的，不是像我们讲《圆觉经》，昨天这里就在排队了，没有人这样的，你占位子也没用，因为人家听经的位子都固定了！

你看！听经闻法的风气这么好，你想想看！哪有说老师在台中的时候，佛法会不兴？根本就不可能的事，一定大大的兴盛！伟大！讲到李炳南老居士，我们始终是无量无边的敬仰、赞叹！我们在家人，在座诸位，我们这里有几个要做李炳南的？菩萨，要学着点，不要说学老师了，学他的学生就不得了了。所以，不要说：我们出家人才会修行，不一定！在家人如果要修，比出家更厉害。

**[六凡生死染法，三乘涅槃净法，皆不离心也。一标幻生
觉中，以示义本竟。]**

[庚二明幻尽觉满以释前疑(分三)]

[辛初 举喻]

[二 法合]

[三 叠拂]

[辛一举喻]

【“犹如空华，从空而有，幻华虽灭，空性不坏。”】哎呀！这个《圆觉经》真是美得不得了，这个词句真是太美了！古来的高僧大德怎么这么美？你叫博士来写，都没办法写出这么漂亮的句子，太美了！犹如空华，就像空中幻化出来的花，它是从空而有。幻华虽灭，幻化出来的花虽然灭；但是，空性不坏，虚空还是不坏，空华就是无明。

现在再套上去念：犹如从本性产生了无明，无明的花，虽然无明灭，但是，我们的本性不坏。正着念、倒着念，你想想看，这个词句是美得不得了！世间什么诗圣、什么诗叔、诗伯，怎么能相比呢？这个词句之美，美得实在是太美了！[此以种种幻化，喻如空华。空本无华，病目妄见。华从空有，原非实有，翳(鼻)生华生，翳灭华灭，空性不坏。都缘眼中有翳(鼻)，空里华红。]

[辛二法合。]【“众生幻心，还依幻灭。”】幻心，指本末无明。还依如幻身心，借假修真，而得除灭。此一解也。又众生随染缘，所起之幻心，还]就是转回来，[依随净缘，所起之幻智，而得除灭。]我有一个亲戚，他的脾气很差，十几年以前，我的脾气跟他是不相上下；不过，有一次我再回去乡下，经过十几年之后，又回去乡下，回去的时候，刚好碰到他跟老婆吵架，

一吵之下就愤而离开，他的妻子来跟我哭诉，一讲就哭。脾气也是证悟到本性的那种功夫：不增不减。不增不减的意思就是十几年前这种脾气，十几年后还是这种脾气。但是，我就不同了，十几年前我是这样；但是，十几年后，我发现自己的错误，我有学佛，有观照的力量，我已经改变了！所以说：有学跟没学，学佛的人，他一定会依照智慧去除灭，除非那个没有志气的人，愿意活在这个水深火热的脾气的煎熬之下。

我们今天就是这样，活在水深火热的煎熬之下，我们今天就是自我束缚、自我痛苦，脾气如果不改、如果没有去除，看你多会修行？**[前疑云：知如幻者，身心亦幻，]**“幻”是不实在的。云何以幻智，还修于幻惑呢？**[云何以幻，还修于幻？]**我们用幻化出来的智慧，除幻化的迷惑。**[此中答意：以身心无明，皆幻也，]**身心无明，皆是幻化出来的东西；但是，**[不妨起幻智，以除诸幻。**

【“诸幻尽灭，觉心不动。”】前疑云：若诸幻性，一切灭尽，则无有心，谁为修行，恐落断灭？】断灭就是顽空的意思，冥顽不灵的空性。断灭就是不能产生妙有的空，叫做顽空，以为修行若灭尽，灭尽就无心了，无心，谁在修行呢？【故此答云：如幻之身、心、无明虽灭，尚有幻智，】幻化的智慧，【不致落空。】意思是：我们的本性清清楚楚，无明灭，本性不能灭，本性灭要做什么？

本性灭，要如何成佛呢？所以，还有幻智，不致于落空。
[惟是幻智，亦须不立，]不立，也不能有那种念头、观念说：有一个幻智。不立就是心中也不能说有幻智的念头，这是智慧。也没有那种，智慧是任运自如。[故曰：诸幻尽灭。虽然诸幻皆灭，能所双亡，毕竟显露，圆觉妙心，常住不动。合前喻中，幻华虽灭，空性不坏。]在虚空中的花是假的，花灭，虚空不灭；我们的无明虽灭，可是，我们的智性不灭。

[辛三叠拂。]【“依幻说觉，]因为我们有一个幻化的迷惑，所以，我们现在来说这个觉，虽然说有觉，[亦名为幻。]幻觉，也是虚妄的觉。[若说有觉，犹未离幻；]如果你认为还有一个本性可以觉悟，那还是不能离开一切幻化。[说无觉者亦复如是。]你说无觉，也是一样的道理，也不能说一个无觉，因为无觉就是无明，这样大家就变佛。对不对？

意思就是说：还是有无明的存在，也不能否认它。说无觉者，亦复如是。[是故，幻灭名为不动。]诸幻若灭，名为不动。[觉，即觉幻之智。]觉悟一切皆幻的智慧，叫做觉幻，觉悟一切皆幻的智慧。如果我十年前、二十年前，有这种佛法的智慧，谈恋爱就不用谈得这么痛苦！

我如果能出生在佛教的家庭，从小就来短期出家、从小就来打佛七、从小就来打八关斋戒、听经闻法，就不用那么痛苦，不用等到大学才听到佛法，搞得烦烦恼恼的！所以，出生在佛教家庭的小孩，是很有福气的，从小就能够听经闻法。可是，我们没有那个福报，所以，来世不敢来了！你想想看！来世，你一头栽进去感情的圈套里面，你完蛋了！

就像一条狗，被那个环保局的捕狗的那个铁线拉住，任你狂吠、尖叫，一样摆脱不了那一条绳子！一定要碰到一个慈悲、智慧的人，把你那个铁链，啪！剪断，就不会再落入那个圈套里面。爱情里面的漩涡，有谁能够躲过？只有大智慧的人。我上次讲过，我发生车祸是观世音菩萨救的，平常我都念阿弥陀佛，被车撞到的时候，竟然是念观世音菩萨！讲起来是个不孝子，观世音菩萨救了我，我却不曾念他，不曾念观世音菩萨。

所以，我今天很感念佛恩，真的！我今天为什么一直抱病上台？为什么有这么大的勇气，不管一切众生对我的看法怎么样，我弘法不断，这就是我生命的理念，我认为我这条命是佛救回来的，宁愿讲到死，也胜过不讲；你可不要说：宁愿吃死，也胜过没得吃！那是很贪的，知道吗？我们了解一切都是幻化的东西，来啊！用这个幻化的身心来做功德。

[乃依如幻身心无明，而说此智为觉，是对幻所立之觉，]

意思是说：因为幻化，所以我们才要讲到觉悟，一切法

不可得，觉悟也不可立，哪里有什么幻跟觉的对立？所

以，这个觉[亦名为幻。]亦名为幻也是假设，在这里，

幻是假设有一个觉，觉要破除幻；但是，觉也要放下。

[此拂幻智也。]“拂”就是：不是，它的本意是违背的

意思，这并不是说没有幻智，连幻智都没有，不是这个

意思，并不是说否认有一个幻智。

[若说有觉，]如果说：你认为还有一个觉，[犹未离幻者：此承上云，对幻之觉，]来讲的，[亦名为幻，若说有个离幻独立之觉，仍属对待，犹未离幻。说无觉者，亦复如是者：此又承上对幻之觉，]来讲的，离幻化，你就觉悟了。[离幻之觉，二]我们离开一切幻化，离幻即觉，如果你离开一个幻化，还认为有一个觉，那么，还是不觉。[者皆未离幻，]还执着有一个觉啊！

你如果取笑没有学佛的人，那么，这个学佛的人，也是落入对立，你的修养也是不到圆满。耻笑没有修行的人，那么，你本身也是落入没有修行的念头，一样！简单讲，有修行的人，永远不会看不起没有修行的人。

[以为无觉，]二者皆未离幻，又以为无觉，[乃名为真。]

如果这样子叫做真，“又是大错”又是大错特错。二者皆未离幻，以为无觉，如果这样子以为无觉，又以为没有一个觉，才名为真——如果你把这个无觉当作是真，有一个这样子的东西，那还是一个大错！你说：觉不是，那无觉应该是是嘛！不对！也不能说有一个无觉。[岂知说无觉者，此亦是幻。何以故？圆觉不属有无之故。但有起心动念，均未离幻。]

诸位！但有起心动念，都还没有离幻。[是故幻灭，名为不动者：是有无俱遣之故，]都放下。[诸幻灭尽，妙性天然，泯绝无寄，]没有寄托，[名为不动。二明幻尽觉满，以释前疑竟。]菩萨！这是佛的境界，在座诸位！你了解《圆觉经》的伟大吗？你了解佛陀的境界吗？我带你去认识佛陀，我现在带你去认识佛陀的心境，让你今天回去之后，无比欢喜，笑咪咪的，让你眉开眼笑。

我带领你入太空时代，超载的境界，你回去之后，下面这段念一百遍，保证开悟！善男子！觉成就故，当知菩萨，不与法缚，不求法脱；不厌生死，不爱涅槃；不敬持戒，不憎毁禁，“毁禁”就是犯戒。不重久习，“久习”就是老参。不轻初学，何以故？一切觉故。

这一段要跟诸位解释一下，让你今天回去之后眉开眼笑的，让你的法喜无法言喻！善男子！是善男子喔，有心要修行的善男子，不是恶男子、臭女人！是要善男子才算数，听经闻法要记得看清楚，是善男子，有心要修行的人，当然也包括善女人。善男子！觉成就故，如果你圆满的觉性有所成就，就是说：你真正要修行，而且真正要下功夫，有一点觉性的功夫，有所了悟了。

当知这位菩萨，什么境界呢？不与法缚，[与]就是被，不被一切法所束缚，不管你贫穷、富有；有修、没修，不管你！二十四个小时都注意自己的错误，研究佛法是升华自己，开口闭口也不伤害任何众生，大慈大悲，一切法都束缚不了你，黏不到你。不与法缚，就是不被一切法所束缚。不求法脱，心知道有法；但是，不求一切，心，一切无所求，人到无求品自高。

不求法脱，就是说：也没有所谓的朝着解脱的方向去求，因为求就变成不是解脱。不厌生死，虽然活在这个娑婆世界，但是，不会埋怨，他没有怨言，生老病死，忍受一切痛苦。不爱涅槃，不执着说：我一定要要求这个涅槃法！爱是执着，我并不执着于有一个不生不灭的涅槃。不敬持戒，也不会说：这个人有持戒，我就对他特别恭敬。这句话是对底下讲的：也不会特别的仇视那一些毁犯戒律的人。

为什么？一切平等嘛！不憎毁戒，也不会看不起那一些破戒、犯戒的众生。不重久习，不会特别重视那些有修行的人；不轻初学，也不会轻视那些实学的人。何以故？一切觉故，任何一个时间、空间，都是用本性，平等故。太好了！所以，我跟你们说：《圆觉经》是太好了，比吃面包更好！

[庚三 令离幻显觉正示用心(分四)

辛初 离幻 二 显觉 三 举喻 四 法合]

[辛一离幻。]

【“善男子！一切菩萨及末世众生，应当远离一切幻化虚妄境界。”】你看佛多么慈悲，再三一直劝告我们。

[此下离幻之文，辗转四重，此第一重远离幻境。由前普贤疑问有五：二、云何以幻，还修于幻？三、幻心断灭，谁为修行？四、若不修行，云何解脱？上文幻尽]就是说：[(以幻心离幻境，以幻智离幻心，以幻空离幻智，即是以幻修幻)、]一层一层一直离。[觉满(诸幻灭尽，觉心不动，不至断灭)，]断灭就是顽空，没有妙有的叫做断灭，一切空，否认了一切，空就什么都没有，断灭。

[可释前二疑。]可以解释前面两种怀疑。**[此段正示用心，**
乃释第三不修之失。远离二字，即是修法，乃用止观之
功，]止观就是定慧的力量，**[先止息攀缘，]**这个攀缘是
指心浮动不定，执着于外境，也可以叫做攀缘，心的问
题。所以，先停止攀缘，**[亡情]**这个“情”就是执，情
执，情执，自古以来，**[情执]**一向是连在一起念的。

亡掉这个执着，息掉，[息念，次观察诸法，虚幻不实。]
我们今天眼睛所看到的東西，都是不实。[以此止观之功，
远离一切幻化，虚妄境界。][“由坚执持远离心故，心
如幻者，亦复远离。]坚执持就是说：一开始先坚持一下，
勉强的意思。我要离！勉强，因为还无法任运自如。所
以，你若不坚持这个念头，要离幻的念头，那么，欲望
来，或者是非又来，我们就又退失道心了，我们就又被
转了！

学佛就是转来转去而已，有智慧的人，能转一切境界；没有智慧的人，被境界所转，其实别人的境界，与我们的生死根本无关，而我们每天都在为别人忙碌，为了那些没有意义的事烦恼、困扰。有一个姐姐很可爱，姐姐学佛，弟弟不学佛，叫他来文殊讲堂，就抗议，开始你一言我一句吵起来了。这个大姐说：师父！我该怎么办？我说：哎呀！大脑坏掉！你要修你自己，把自己修好，你强迫他来学佛，他怎么肯来呢？

你学佛要先表现得很好，有空就多少关心他，慢慢等待机会，这样才对！所以，虽然我们发心，但是，不了解随缘。我说：你这样也是叫做执着，虽然你是真的想度众生，但是，不观机、不逗教、不看时空的因缘，只是一味拼命的想把佛法送给你弟弟，这样会增加痛苦！由坚执持，坚持要远离这个执着的心。心如幻者，也是要远离。所以，此第二重远离幻心。由前离幻境时，坚固执持，有能离之心故，此心亦是如幻，亦复远离。

“远离为幻” 远离也是一种幻化的，因为远离是有智慧才能远离。意思就是说：能够有远离的智慧，它也是幻化出来的，这个也必须要远离，这句话是这个意思。能够有远离的智慧的力量，这个智慧的执着，[亦复远离。]

此第三重，远离幻离。此远离是智，因前幻心已灭，此为幻智。若爱此智，亦即心病，故曰：远离乃为幻智，亦复远离。

[离远离幻，]离这个远离幻，[亦复远离。]就是说：有了幻智，有离于幻的能力，注意听！远离幻就是说：有了幻智，能够远离于幻；有了幻智，能够离开幻化的迷惑，所以，这句就是远离幻。那么，上面加一个“离”字呢？就是包括那个远离的幻智都要远离，都要离。也就是离到无可再离，亦复远离。

[此第四重，远离离离。]就是这个意思。**[谓能离远离幻智之离，此离犹未离幻，亦复远离。]**能离开远离幻智的离，此离犹未离幻，亦复远离。**[以上四重远离，即修行用心之阶级，步步升高，以后后位，觉前前非。]**一层又一层，觉悟到前面，一次又一次。**[故离之又离，离之又离，中途不住。辛一离幻竟。]**其实我们修行如果一切不住，事情就解决了！

所以，有的信徒来信：师父！我昨天梦见什么，我从头到尾讲给你听！我说：stop！只要是梦，你都不用讲给我听！他问：不知道那个梦有什么含意？我说：人生已经没什么意义了，梦境更是毫无意义可言，你讲给我听做什么？他说：这样啊！我没有在听人家讲梦境的，不必！你讲给你儿子听就行了！人生已经是一团糟了，你做梦还讲给我听做什么？我还得当义务听众呢！

我觉得讨论梦境很无聊，人生已经是幻化的东西了，何况是做梦？所以，以后你们这些菩萨如果做梦，不要讲给我听，拜托！

[辛二显觉。][“得无所离，即除诸幻。]到了无所离的时候，一切幻化就除掉了！]所以，**[此密显真觉，由辗转远离，]**辗转就是一次又一次。**[离到得无可离境界，]**无可离的境界，本来就是不住，无所住的境界，进入平等的空性中，这样就对了！

[即灭除诸幻，契合真觉。真觉，则不可离也。]直觉若离，变就成没有觉性了。 [此段离幻显觉之文，全是禅宗顿悟渐修工夫。由浅及深，行布]就是次第，次第[分明。即同《楞严经》、观世音菩萨，修习耳根圆通，解六结、越三空工夫，]我简单解释一下：解六结就是动、静、根、觉、空、灭。越三空：我空、法空、空空。

解释一下：我们的耳根、耳朵，听外面的动尘，我们修行将它摄收回来，动，不要执着；听，变成静。变成静就是我们的六根，六根还感觉有一个静，这种感觉也要放下，变成觉。觉悟到这个根，有动静二相，这个觉也要放下，就变成空。连空都不可以执着，这叫做灭。动、静是六根所攀缘的，就是耳朵，耳朵不是听到动，就是听到静。

所以说：动结、静结、根结、觉结、空结、灭结，六结。

“结”简单讲：就是六种通达自性里面的束缚，要经过六个阶段，你若能解开这六个结，就能超越三空。三空：我空、法空、空空的功夫，这《楞严经》会讲到。[若合符节。]就像这样子的符合。《圆觉经》跟《楞严经》讲的有一点相同。

[远离一切幻化，虚妄境界者：即亡尘也(境界属前尘)。]

**前尘：前面的影像，落谢的影子叫做尘。境界只是一个
落下来的影子，前面污染的东西而已。**

[所谓初于闻中，]一开始闻我们自己的声音，**[入流亡所，**
所入既寂，]回光返照回来，以前是听外面的，现在听里
面的，叫做入流；入流就是逆流。“亡所”就是亡掉这
个能所，有能听、有所听。**[所入既寂]**六根所入的尘，
我们都无所着，六根无所着，入于寂静，那么，外面的
[动静二相，了然不生也。]耳根就不会执着动，或者是
静的相。

也就是说：你讲什么话都无碍，他听到毁谤，不会难过，听到赞叹，不会欢喜，了然不生。我们今天都是在动静当中执着，不是执着动，就是执着静。我们如果能入流亡所，返闻自性，放下万缘，所入既寂，这样就了然不生。[心如幻者，亦复远离者：心，即根也。亡尘尽根，]就是亡掉这个六尘，尽掉六根。

尽根就是连根都不去执着这个尘，连根也不执着；不执着有一个能攀缘动、静的根，所以说：亡六尘，尽六根，
[所谓如是渐增，闻所闻尽也。]闻所闻尽就是：能闻以及所闻尽，都没有了，都亡了。这是心如幻者，亦复远离。
[远离为幻，亦复远离者：即空智也。]这是空的智慧。

[所谓尽闻不住，]闻性的能所都空尽，我们都不要执着。但是，[觉所觉空也。]有一个能觉悟，有一个所觉，也必须把它空掉，能觉所觉也是要空，远离为幻，亦复远离。[离远离幻，亦复远离者：有这个远离的功夫，还要远离，叫做远离远幻，[即灭空也。]连这个空都不能有执着。[所谓空觉极圆，]空掉那个觉悟，就达到极点的圆满。[空所空灭也。]能空、所空全部灭掉。

[得无所离，即除诸幻者：还觉也。所谓生灭既灭(诸幻尽灭)，]还觉就是回复到本来的觉性。得无所离，你就能除掉一切幻化，就恢复到觉悟，还觉。所谓生灭即灭，这是四阿含经讲的，[寂灭现前也]诸幻尽灭，寂灭现前，这句话在大乘佛法也可以用得着。寂灭就是[(真觉显现，觉心不动)，以上离幻之功，]能力，[同观世音，耳根圆通无异，即圆照清净觉相，有以成之。

辛二显觉竟。]这一段，离无所离，即除诸幻，显出我们的觉性。

[辛三举喻。][“譬如钻火，]钻木取火，[两木相因，]互相磨来磨去，这是比喻法智的心境。[火出木尽，灰飞烟灭。]烟先灭掉，灰才能飞，倒过来。怎么是灰先飞，烟才灭呢？

譬如钻火，两木相因，就是用智慧观照心的境界，观照到火出的功夫；火出就是比喻离开心境的幻智，因为我们有智慧，就能离开心跟境界的执着。能离于心境执着的幻智，火出，冒出了智慧。我们一开始是心，用智慧来观照，观照这个心的执着、观照境界都是无常，放下，智慧就出来。火出就是智慧就产生，两木尽，就是心境皆离，心也离，境也离。

烟灭灰飞，烟灭就是智爱的执着也离，为什么？因为你有智慧，也不能执着我有智慧，智爱的执着也离。灰飞，全部飞散了，空爱的执着也离。

再解释一遍，譬如钻火，两木相因，就是说：用我们的智慧来观照心跟境界，一直观照，观照到最后，知道身心都是虚妄的，火出，产生智慧，产生智慧以后，这个木尽，木尽就是烧光。烧光就是说：心也没有了，境也没有了，能够放下心，也放下境了。

烟灭就是智慧，有了智慧，连这个智慧的爱的执着也要放下；灰飞，连这个最后的空性的执着也必须放下。没有人跟你们讲这么详细的，这样已经很详细了！

[譬如钻火钻字，从金旁，似是金属，钻木求火。上古燧人氏，教人钻木取火，以自熟食。]这样可以让我们的吃到热的东西。

[今云：两木相因者，则能钻所钻，俱是用木。按五行，木能生火，独木不生，亦必两木相因方生。因者，依也，相依磨擦，暖极火出。两木，喻发智之心境；]要发智慧的心境。[火，比离心境之幻智。由智发，而心境皆离；如火发，而两木俱尽也。]在座诸位！今天我们修行要记住，要感念一切境界，用感恩的心来修行。在很短很短的时间，你就发无量的智慧。

我们如果用感恩的心来修行，你想想看：顺境来，感恩；逆境来，感恩，这样众生对你都没有作用。谁想让你痛苦，都没有作用，我统统感恩你，你就对我莫可奈何，他就拿你没办法！我们今天因为不能用感恩的心修行，都是执着自己的主观意识，所以，会一直认为别人对不起我们，我们很少会想我们对不起别人。稍微一点不满，就象泼妇骂街一样的，一样的这样骂。也不想想过去人家是怎么对我们的，也没有想到这样子。

我们人会分开，都是因为几句话而已，就离开一个好朋友、离开一个善知识，抵挡不住一点闲言闲语。在文殊讲堂结缘三年，听经闻法，师父也很疼他，抵挡不了别人几句话，远离！讲起来你会很想笑，也很悲哀，抵挡不了别人几句话，就散了！我们现在修行不要这样，要用感恩的心，转一个念头试试看：顺、逆境界来，感恩，都能吞得下去，消化得了，这样你的智慧就一直发出来。

如果你不肯，任凭你多会拜佛，拜千佛、拜万佛，就算拜亿佛，照样没用！那只能算是结缘，要记住！学佛不是运动，你要记住我这句话。学佛，佛是什么意思？

“佛”是觉悟的意思，你要学佛的觉悟，心才是主要的，拜佛、念佛，如果不能配合智慧之本性，你有多厉害？拜到头盖骨破掉，还是一样，脑髓都流出来，也不能开悟。没用！

[灰飞烟灭者：有谓译之倒也，应以烟灭在前，灰飞在后。若木虽尽，而烟未灭，木化为炭，犹有炭在。]还有炭在。

[如心境空幻智在，即是智爱之病，]智爱，意思是自己觉得自己很有智慧，执着自己很有智慧，这个也是一种毛病！[其智亦应远离。此病未离，犹未了当。若烟虽灭，而灰未飞，此亦是病，亦未了当。以其智爱虽离，空爱又起，]

因为他能空一切相，智慧能够空一切相；对于能够空一切相，那个空，他又执着！**[亦应远离。故修行之法，必如钻火，火出木尽，烟灭灰飞，才是到家消息。]**有一次，佛在说法，就问徒弟说：弟子们？何者是世界多福之人？他说：什么是世间多福之人？弟子说：世尊！当布施者是多福之人。世尊说：非也！不对。佛说：忍辱才是多福之人。包括空，他都能够忍。能舍是最大福之人！

舍掉身上的金钱、能舍一切名利、能舍世间一切执着的东西，这最富有。为什么最富有？大智慧，无所住就是世间最有大福的人，大大的好用！试试看这个[舍]菩萨，如果我们看不开，我讲一个例子。

你今天如果有什么委屈看不开，你就想想看，佛陀无量劫来受多少的痛苦、受多少委屈、牺牲千百万世的生命，流了多少血、流了多少眼泪？

度了多少众生，含冤委屈，舍多少的身命？到今天才能成佛！冷静！想到佛陀，我们今天被人骗了三万，就睡不着？回去就好睡了。能舍是大福之人，因为他有智慧。所以，你要享受人生，就要像昨天师父讲的那个禅宗的公案：有一个禅师在打坐，他打坐之后都会欢喜的笑；当然不是像老奸臣哇哈哈的笑，是微微的笑。徒弟看师父每次打坐后就无比欢喜，微微的笑，就问师父：师父，您每天打坐是为了什么？师父就回答：为了享受啊！

徒弟又问：出家人也讲享受啊？师父说：出家人不一定享受得到，但是，大彻大悟的人，就懂得如何享受，知道如何享受。他享受他的生命、享受这颗平等的心、享受无量的慈悲心、享受忍辱的心、享受般若的心、享受慈悲喜舍的心、享受一切空性所带来无量财富的心、安祥的心、没有斗争的心、不分别、不执着的心，这样的享受！我们说享受，顶多泡一壶极顶乌龙茶、买一条三百三十元的素火腿来炒，不然还能享受什么？

我们根本就不会享受真正的人生，学佛的人，就真正认识我们的生命。菩萨！我们有无量的财富，为何不会享受呢？为什么整天要摆一张苦瓜脸？人一出生就是痛苦，我们这张脸，人家说苦瓜脸，不是没道理的，很有道理！人家禅师就懂得享受，菩萨！你如果要享受，也是马上就能如愿！

[辛四法合。]

【“以幻修幻亦复如是。诸幻虽尽，不入断灭。”】以者，用也，用后后幻，修治前前幻。如以幻心，离幻境；幻智，离幻心；幻空，离幻智；幻灭，离幻空。]一层破除一层，[亦复如钻木出火，]钻木出火，[火出木尽，烟灭灰飞。]最后的灰飞走，[诸幻悉皆尽灭，幻尽觉显，]跟诸位讲一句具体的，你什么时候把你的执着放下，你什么时候成佛！就是这样子。

因为幻，你就有执着心，你什么时候把你那一颗执着心放下，你什么时候就是自由、解脱无碍的人，否则免谈。不然学佛只是结一个善缘而已。幻尽觉显，[不入断灭。庚三令离幻显觉，正示用心竟。]

诸位！听经闻法，古人、大陆的丛林，古人在亲近师父；譬如圆瑛法师，徒弟都在他身边，一直听他讲经五年、十年，为什么？要奠定自己的基础啊！

讲真的，现在的出家人很惭愧，为什么？没多久他就想要抬头了，想要当一国之君，渴望意气风发了，结果发不起来，没办法！他一定要闻法，这个基础性，地基要打得稳，然后你讲经才能运用自如；不然你在讲什么，根本就不晓得。所以，初学的人想要度众生，经教不通，悟性没办法，为什么悟性没办法？无法进入空性，永远有障碍。在座诸位，还是要听经闻法。

我告诉诸位：不要流浪，讲真的！不要流浪；流浪的人，可比天边那颗星，不究竟！就象天边闪烁的流星，好象听谁唱过这首歌，好象天边闪烁的那颗星，浪荡的命运无了时，菩萨，要稳定。有时候，我们搞一、二十年，抵不过师父讲一句话！你们相信不相信？这样乱闯乱撞，撞得头破血流，师父两句话：啊！就是这样子！奇怪，我每天看经典，怎么都没注意到？

看归看，《圆觉经》也是有很多人看啊！

[庚四 辨幻觉不俱结酬其请]。

[“善男子！”！你看底下有多美！[知幻即离，]你了解这个世界是幻化出来的，当下就放下，[不作方便；没有经过任何次第，直入觉性的本怀，不作方便。离幻即觉，]太棒了！只要你离开幻妄，明明知道这世间是幻妄的东西，

没什么好计较的，分别心放下、是非心放下；富贵、贫穷统统放下。持戒、犯戒，这是别人的事，统统放下！

[亦无渐次。]一刹那间，马上证得佛的觉悟，六祖说：
本来无一物，何处惹尘埃？

[一切菩萨及末世众生依此修行，如是乃能永离诸幻。"]

我告诉诸位：你《圆觉经》不听，听其他的经典，你想要修行，也很困难！《圆觉经》是非常的重要！

[前问作何方便渐次修习，令诸众生永离诸幻。

佛既示用心之法，乃结答云：]结答这样讲，[既知是幻，即已离幻。]底下这个比喻得太好了！

[如人梦身生疮，求医施药(作方便也)，]在梦中一直想，我长了一颗烂疮，我要求医施药！

后来，**[既知是梦，即已离梦，不须更作方便。]**

你这个恶疮马上就好，这个比喻得太好了！

[既已离幻，即是真觉，如梦疮之人，]我们梦见身上有烂疮，我要求医啊，我们当下**[既已离梦，即是醒觉之人。亦无渐次者：觅疮了不可得，]**我们既然已经醒了，觉悟了，觉悟之后，说还要去梦中找这个疮，你找不到！**[亦无须施药，渐次求愈也。]**

这个比喻太棒了，棒得不得了！

意思是说：我们今天在这个世间，如果我们知道，一切都是幻化的东西，当下统统放下，一切随缘，每天都用欢喜心，对待一切众生，不计较、不执着，保持我们的任务，把它完成，责任跟义务把它完成。

知幻即离，亦无次第，你想想看，何等的爽快！

[又知幻，是对不知幻者，开方便也。远离，是对有取著者，示渐次也。] 有次第，[离之又离，离之又离，至无可离，即此乃是假说方便。]

所以，你今天无论遇到什么境界，譬如说：你今天离婚！今天我们这里的人一定有离过婚的，我当然不会说：没离过婚的举手！我是不会这样问啦！如果今天因为离婚让你很痛苦，那么，你放心！

离开先生，或者离开老婆，不一定比较不好；如果离开智慧，你就很惨了；离开觉悟，你就很惨了，你会活得很痛苦！离开一切都没关系，包括身上的金钱，如果离开我们的智性、觉性，不懂得回光返照，好好的安住我们的本性，那你的麻烦就大了！因为你二十四小时都在痛苦、煎熬、都在造业，起心动念都是执着。

[前章重在知字，此章重在离字，] 离，就是要离，整部《圆觉经》就是讲这个字而已，叫你离。

离婚很悲哀，若是离妄，就很可取了！

[均为大乘顿教，为上根人，说顿悟、顿断、顿修、顿证之法。一切菩萨及末世众生果能依此修行，乃能永离诸幻而证真觉矣。] 诸位！今天你说别人不觉悟、说别人犯戒，你自己就是犯戒！

今天你讲别人烦恼重，你的烦恼也是很重！为什么？你分别心看一切众生，你心不清净。我们今天学佛要转回来，将那个离的功夫拿出来，单刀直入斩断。难舍也是得离，这样子，用这个字试试看，功夫拿出来试试看；不肯下决定心，一天到晚只会说：请师父开示！昨天有一间讲堂，三十几个人来，来这里听经闻法后，已经九点半，师父已经累了，他们说要求开示；

何必这样做什么呢？师父讲的录音带、录影带，你如果能脚踏实地去做**，怎么可能是一个没有智慧的人呢？今天就是**做**的问题，境界现前，知道这个在考试了，《圆觉经》的功夫：“离”要拿出来用了，“舍”的功夫要拿出来用了，保持平静、保持忏悔：我对不起你，不是你对不起我。明明是我们对人有恩，我们也要想：不知道我有没有对不起你的地方？**

我们对别人有恩，不要讨人情；别人对不起我们，我们不要跟他计较。二十四小时都一直想：我有没有对不起你？还要注意，不要讲别人的坏话，你如果讲别人的坏话，人家会传来传去，这样会制造自己的困扰，因为我们人这张嘴守不住话，除非你自己不讲。

若欲人不知，除非己莫讲--这是我自己编的啦，没有这一句，是我自己编的！

一切都进入圆满，究竟解脱，**[本科辨幻觉不俱，结酬其请竟。已一长行竟。]**“不俱”就是不存在，幻觉也没有了，就是连那个觉也没有。这段你要注意看！

翻到后面：善男子！觉成就故，当知菩萨，不与法缚，不求法脱；不厌生死，不爱涅槃；不敬持戒，不憎毁禁；不重久习，不轻初学。何以故？

一切觉故，一切都平等的意思，无相。

再不肯下功夫就没用了，枉费我讲得口干舌燥！因为很多众生都只是在文字上打转，整天都是在听结缘的而已，不是在听下功夫的；如果肯下功夫，样样都无碍！

众生有两种：烦恼、颠倒梦想；菩萨有两种解脱：自在、无碍，你有办法做到这样吗？对不对？很简单的道理啊！

不要看别人的过失，二十四个小时都看自己的缺点，别人的生死与我们无关，天大地大的事都没事！

[己二偈颂 (分二) 庚一标颂 二 正颂

庚一标颂]

【尔时，世尊欲重宣此义】

重宣就是再一次的宣说前面讲的道理。 【而证偈言：】

[此义，即长行如来所答，幻从觉生，幻尽觉满，离幻显觉，幻觉不俱诸义。

一标颂竟。]

就是说：没有幻，也没有觉，因为幻才立这个觉，觉也不可着。所以说：幻觉不俱，不俱就是双离的意思，也不可以执着有一个觉悟。

[庚二正颂 (科同长行，故不重列)]

[“普贤汝当知：一切诸众生，无始幻无明，皆从诸如来，]注意！这个“如来”不是指佛陀，是指我们人人心中的本性，圆觉的妙心。[圆觉心建立。]说：普贤！

你要知道，一切诸众生无始劫来，幻化出来的无明，都是从诸位每个人心中的本性、圆觉的妙心所幻化出来的，也就是从加深心所建立的。

[此告以当知，非普贤不知也。以普贤明知故问，乃代众而问，] 这是代替众生发问，请佛陀回答，令众生能得利益。 [佛告以当知，实告现未菩萨当知也。]

现在与未来的菩萨要知道。

[一切诸众生，通指九法界众生，] 六凡三乘，[以三乘圣人，] 声闻、缘觉、菩萨。

[枝末无明虽尽，] 枝末就是见思，见思无明虽然尽，但是，[根本无明，犹未尽也。无始幻无明者：以无明无因，] 我们今天为什么不能成佛？因为我们有无明。为什么有无明？无明无始劫以来。为什么会有无明？不知道它从哪里来，就是无明。

你为什么不知道文殊讲堂在哪里？不知道路怎么走，为什么不知道路怎么走？就是不知道啊，这个道理是一样的。无明没有什么原因，**[故称无始。最初一念妄动，]**一开始一念，“最初”是一种假设，一念妄动。

其实佛教它本来就讲无始无明，只有为了形容起见，所以，说最初一念妄动，**[无有初相可得，名曰生相无明。亦无生处可得，]**

因为它是幻化出来的，就像晚上做梦，梦见你去某一个地方，醒来之后说：我要去找那个地方！没有那个地方啊，无生处可得。[无生则无因，无因故无始。幻者，不实之谓也，以本末二种无明，]“本”是指根本无明；“末”是指枝末无明。因为根本无明与枝末无明两种无明，[皆无自性，]皆无自性就是无永久性，只是暂时覆盖本性、遮蔽了本性；

皆无自性，没有个体性。

[故名为幻。皆从诸如来，圆觉心建立者：以普贤但问离幻之法，未问起幻之源，] “之源”就是原因。[故此示之曰：皆从诸如来，圆觉心建立。诸字，助语词。]帮助。

[如来二字，当约义释，莫作佛解。何以故？因佛幻尽觉满，永断无明，方成佛道，故不可说无明从果上如来，圆觉心中建立，祇好说从如来藏，圆觉心建立也。

圆觉妙心，在众生迷位之中，名曰如来藏。]

这个“藏”就是孕育着如来的德行，含藏的意思。

名如来藏就是说：含藏有不变随缘，随缘不变的本性；

如来藏反过来读，就变成藏如来，蕴藏着如来。

[如者，不变义；来者，随缘义；藏者，]

这个“藏”如何藏？

[含藏染净诸法。由含藏染法故，无明得依之建立，虽为染法所依，随缘也。不为染法所染，不变也。故《楞严》云：此心清净本然，周遍法界。本经名为清净觉相，又曰净圆觉心。] 清净又圆满觉悟的这一颗心。

[【“犹如虚空华，依空而有相，】就像虚空所产生的花，花藉着空来显示这个相。[空华若复灭，虚空本不动。】]

虚空本来就不动，不因为花现花灭而改变；我们的本性也是如此，不因为无明有、无明灭而改变。

[此举喻无明无体，]所谓无体就是无自性。

[犹如空华，因眼病之人，见亦成病，]眼睛生病的人，看到的也是有病。

[依清净虚空(喻圆觉心)，妄有华相发现。]

眼睛的病如果痊愈了，**[病眼若愈，华于空灭，]**虚空产生花，虚空的“华灭”，**[任从眼病眼愈，华生华灭，而虚空本性，始终不动。]**你如果会修行，只要保持离一切相，保持如如不动，一切世间的事情都解决了！

这句话就是这个意思。

我们最尊贵的就是这颗如如不动的清净心，就是如此，最尊贵的！

要离一切相，在圣者来讲，叫做任运自如；如果是凡夫，就要返观，返回来，入流亡所。圣人叫做保任的功夫到家；保持任运自如的功夫，叫做保任。因为他离一切相，当下就如如不动。凡夫如果没有办法，很简单，我们用感恩的心，一直感谢他；这样子，转个念头。因为他成就我们！一切事情虽然还不能达到不动，不过，烦恼已经可以说没有了。

譬如：有一次，我晚上十点多开车经过二圣路，碰到一个国际商工的学生；他是一个念夜间部的年轻人，他摩托车骑得很快，我的车速大概是二十几而已。

他违规闯红灯，很快速度的闯过来，一擦撞之下，他整个人飞出去，眼镜摔得粉碎，摩托车也坏掉，我的车门也被撞得凹陷下去。结果他爬起来之后，竟然比我还凶！

他闯红灯、速度七、八十，我时速只有二十几，他闯红灯竟然比我还凶。他以为我没有驾照，不晓得我早在民国七十三年(1984)就考取了，还想吓唬我：你为什么开这么快？

我说：我今天如果开得快，你早就被撞死了！我说：不如这样，我们不要破坏现场，叫警察来测量！他听到我这样讲，吓了一跳。

我说：你念国际商专，我也曾经在国际商专教过书，不然问你们校长，以前我也算是老师呢！他的眼镜都摔碎了，火气很大，我赶紧问他：你有没有怎么样？看我赶紧扶他，以为我自认理亏，不知道我是慈悲，真是愚痴的人！后来很多人围过来看：唉呀，你这个年轻人闯红灯，我们都看到了。幸好你撞到的是出家人，如果今天撞到俗家人，只怕会被打死！我想：幸好，幸好！

我说：你有没有哪里不舒服，有没有受伤？我赔你医药费。他听到我要赔钱给他，以为我没有驾照，我马上拿出驾照来：你看清楚。

后来我想：既然撞上了，只能退一步想：幸好他没有死，事情就比较好解决，他还能爬起来跟我大呼小叫的，算是很有福气了；万一撞得连叫都叫不出来，那就完了！那就是死了！

只要还能吵架，都没关系，他跟我吵架，我很高兴，因为至少他还能大呼小叫的，幸好！顶多是车子修理一下而已。所以，那时候我就有学佛的思想，我们出家了，就有佛的智慧，知道转个念头。如果是其它世间人，车门被撞得凹陷，绝对要叫他赔偿的！或是抄那个学生的学号，寄给他们校长开除他，竟然还这么凶！他可能没有驾照，就变成他怕我了！

所以，有学佛的人，有佛教思想的人，遇到任何事情，他一定比较能够退一步想，烦恼一定会比较少。所以说：虚空本自不动，虽然我们还没有明心见性，还没办法做到像佛陀一样；不过，我们有这种解脱的思想。

[【“幻从诸觉生，】幻化是从诸觉，就是我们圆觉的妙心产生。[幻灭觉圆满，]幻如果灭，一切无明幻化出来的东西，就是以幻来灭幻，觉则圆满。[觉心不动故。】]

我们如果有智慧，来灭掉这个幻化出来的东西，我们会圆满，那么，觉心就不动。[此以法合喻，解释前疑。幻，指本末无明；]指根本无明与枝末无明，[诸字，助语词；]就是没有什么特殊的意义。亦即，幻从之于觉悟而生。[觉，即圆觉妙心。]根本无明与枝末无明，[谓本末无明，皆从圆觉妙心，随缘而生。生本不曾生，]这是错误的东西。

所以，人生是连续的错误，人生是一幕幕连续的错觉，你什么时候离开这个错觉，什么时候就觉悟。

[如虚空随病眼之缘，而生空华，]

虽然空中无花，有生出花，但是，[生实无生。] 我们今天也是如此，有这个肉身，看起来好象是真实的东西，实在是无生，因为一切都是业力、我们的意识所变化出来的肉身。

[幻灭二字，莫作无明灭解，当作以幻灭幻，诸幻灭尽解。

长行云：幻心还依幻灭，诸幻灭尽，觉心不动。如是方

与下节之文相合。幻灭觉圆满者：幻境，依幻心灭；幻

心，依幻智灭；] 我们有智慧，就了解我们的心都是妄想。

“幻智”，连这个智也不执着。

[幻智，依幻空灭；]这个“空”表示不执着的意思，不

执着有一个智，叫做幻空。

[幻空，依幻灭灭。]

依幻灭灭就是指空空，连那个空也要破除。说：一切幻依本性觉而生，**[幻依觉生，]**一切幻化出来的，是依我们本性的觉性而产生，叫做幻依觉生。

[能障于觉，觉已被障，似不圆满。诸幻灭尽，绝待圆融，]这样就绝待圆融。

[觉性圆满，不至断灭也。]才不会断灭。

[觉心不动者：任从诸幻生灭，]

任从一切幻化出来的生灭，[而与觉心无干，]

跟我们觉悟的心无关，[本来不动也。【“若彼诸菩萨，

及末世众生，常应远离幻，]

若是彼诸菩萨与末世众生，常应远离一切幻化的东西。

[诸幻悉皆离。] 无论一切时间、空间所影现出来的境界，
或者是我们的心的刹那变化，都应该放下，要用如如不
动、清净圆觉之心来过日子，如此诸幻悉皆离。**[如木中
生火，]**就像木中产生火。**[木尽火还灭；]**火就熄灭。
[觉则无渐次，]只要我们觉悟、顿觉，就没有渐次，没
有次第。**[方便亦如是。 ”]]**只要你当下顿悟，你觉悟，
方便亦如是。

[诸幻悉皆离，则幻尽也。]

我们今天不能离幻，所以没办法尽。

[离无可离，如钻木出火，还自烧木。木尽则火灭，烟灰俱尽，灭无可灭也。诸幻既离，]一切幻化的东西都无所着了，**[觉心显现，]**诸幻即离，觉心显现，这一句是禅宗讲的：不思善、不思恶，就是明上座本来的面目，善恶都是幻化的！

你不思善、不思恶，都是离善离恶，一念不执，觉心就现前，就是明上座本来的面目，那就是惠明你的本来的面目，就是我们本来的面目。

[即长行所云：] 整部《圆觉经》都在讲这一句话：

[“知幻即离，离幻即觉。”]

你如果了解世间一切都是幻化出来的，你就离开。离开不是逃避，注意！

这个即离就是舍，内心无所住，不执着的意思，离不是逃避心，或者逃避这个境，你逃到哪里呢？你逃到这里有心跟境，逃到另外一个地方，心跟境也现前啊！它不是这个意思！知幻即离，就是要舍掉这一些错误的执着、错误的假设、不必要的麻烦、烦恼，离幻即觉。所以，禅宗讲的，都是一念马上证得本来的面目。[觉则无渐次者：] 如果你觉悟的话，你就没有所谓的次第。

[既已离幻，当下即觉，]

禅宗里面讲：言下大悟，就是这个意思，当下即觉。

[自无渐次之可言，]当然就没有次序可说。

[方便亦如是。此句追颂，] 追颂，重复前面进过的。

[既已知幻，即离诸幻，不劳] 就是不必麻烦，

[再作方便。]

不求任何方便，当下就离。

[如前喻如梦身生疮，] 恶疮，在梦中[求医施治，]时间一到，从梦里醒来，[既知是梦，疮不可得，何假方便求治也。一征释用心竟。] 只要你觉悟。

整部《圆觉经》就是一个一个菩萨起来发问。

[丁二广明行相。戊一四问答通明观行上根修证。

己一开示观门同佛。庚一普眼启请。]

【于是普眼菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手，】叉手就是合掌，【而白佛言：】】
就问了，请教世尊。

[一普眼启请竟]

[庚二正陈问词]

【“大悲世尊！愿为此会诸菩萨众，及为末世一切众生，演说菩萨修行渐次；】也就是次序，【云何思惟？】

这个思惟，不是世间所谓的思想，不是分别心的思惟，乃是八正道的正思惟，简单讲：是智慧照察，用智慧观照。你如果把它当作我们的思想，坐着在想事情，这样就不对了，那是散乱独头意识，跟这个内观智慧又不一样。思惟简单讲：就是回光返照。如何回光返照呢？

[云何住持？] 这个住持就是《金刚经》讲的：如何安住其心？云何应住？怎么住？

“住”就是安住，“持”就是任持，任运自如而不失。

意思就是：如何住持？这个“住持”不是寺庙的领导人，而是要如何将我们的心安住？

要如何使我们的心一直不会遗失？

任持，任运的持续下去，有正知见。要如何安住我们的心，使我们这颗心能够坚固，“持”就是持续下去，坚固道念。

【众生未悟，作何方便，普令开悟？】

众生没悟，要用什么方便令众生开悟呢？

[大悲世尊：赞佛悲心平等，所以称大。] 称大，所以，我们看到很胖的人，都叫他大菩萨，只不过这个“大”字拉得长一点。

[愿为下，备陈问意。] “备”就是具足，要陈述那个问的意思。

**[因闻前二章，悉谈顿教法门(知是空华，即无轮转，]
轮转就是生灭，你知道虚空所产生的花不实在，你当下
就不会落入生灭的念头。**

**[知幻即离，离幻即觉)，] 既然知道世间、人生宇宙都是
虚妄的东西，当下你就离。 [皆顿悟顿证，不历程途，]
不用经过一切的次第， [不落阶级，] 阶级就是我们所讲
的阶梯，一层一层的楼梯。**

[一超直入如来地。若是上上根人，尚嫌多口，]

上根之人也是这样。以前有一个禅师，问徒弟：什么是佛？徒弟就比自己，意思我就是佛。

他的师父啪(打)：你是佛吗？徒弟想一想：的确，我不是佛！无言以对，就走回去，也不了解意思。

接着叫第二个来问：你看师父整人有多厉害！

什么是佛？报告师父！佛就是觉悟的人。

啪！觉悟的人，哪里可以言说呢？

他跑回去坐着。接着叫第三个问：什么是佛？

他想：比自己也不对、讲觉悟也不对，就静静的不说话，

啪！佛如果像你这样不说话，要怎么度众生啊？

每个讲的都不对！

意思是说：开悟，你怎么讲都对；他知道徒弟没有开悟，

怎么讲都挨打，因为一定不对！

所以说：讲话想要赢开悟的人，不可能！

因为他正说反说都一定对。为什么说：佛开大智慧？

大法师或者是大善知识，你怎么讲都输他？的确如此，禅师这样讲不对吗？对啊。禅宗在对话，有时候境界够的话，是无需言语的。

以前禅宗有一个公案，有一个徒弟离开师父，师父很久没有徒弟消息了，想试试看徒弟是不是开悟了！

于是叫人写一封信给他，信上写：以前我教你的即心即佛不对！我现在有更好的法门，请你回来一趟！叫人拿去给徒弟，要试试看他是否开悟了。

徒弟一看信说：这个老秃头，乱乱讲！

徒弟在信上写着：老秃头乱乱讲！又叫人把人送回去。

他的师父看了之后哈哈大笑，徒弟已经大彻大悟了！如果是没有开悟的师父，只怕就马上拿刀子去找他算帐了！

禅宗的对话，我们凡夫是怎么听也听不懂，你怎么悟也没有办法悟到。意思是说：你有更好的法门，我还是即心即佛，还是这样修。最好的就是即心即佛，哪有更好的法门，傻瓜！骂他老秃头，意思就是说故弄玄虚，胡言乱语，即心即佛，这才是究竟的修行法，哪还有更好的办法？其实，他也知道师父是大彻大悟的人。但是，禅宗的语言，说真的，不是我们凡夫轻易能了解的。

[但根器稍劣者，若无方便渐次，何由悟入？

故乘机发问，欲请如来，为顿教菩萨开方便门也。

请云：愿为此会，同入三昧，诸菩萨众，及为末世，求大乘众生，演说菩萨，因地修行渐次，于无次第中，指示次第地进修之法。

云何思惟者：非识心分别之思惟，乃八正道之正思惟，以智慧照察，如何用心，方知身心是幻。

云何住持：谓如何远离诸幻，方得觉心不动，而能安住任持也。凡众生未悟净圆觉心，作何种方便，下手用功，普令开解悟入。

【“世尊！若彼众生无正方便】没有一个恰当的方法。
[及正思惟，闻佛如来说此三昧，心生迷闷，] 他听到佛如来讲三昧这种功夫，也就是这种修行，心会产生迷闷，
[即于圆觉不能悟入。】]根机不够就是这样，悟不了。

[此述请法所以。] “所以” 就是原因，这就是描写请法的原因， [若彼众生，指现未菩萨。倘无正方便，] 没有方便法门， [则无门可入。] 你就无门可入。

[方者，法也；便者，宜也；即对机便宜之法。]

对应根机用最便宜的办法，方便下手。 [及正思惟下，略正住持，] 略正住持就是简单为他开示什么是安住，怎么样能够任持。

[即最初下手，安心止观工夫。]

止是定，观是慧，定慧的功夫。

[虽闻如来，说此如幻三昧]虽然听三昧，[(即前说离幻法门，知幻即离，不作方便，即能全身安住，神通大光明藏中)，]就是本性。

[心中反生迷闷(迷者不了，闷者不通)，安望其能悟入哉！]“安”就是怎么能够希望他悟入呢？因为根机不够。

根机够不够，你都叫他念阿弥陀佛，这样就对了！现在也不用管根机够不够，叫他全部念阿弥陀佛就对了！

如果要修止观的功夫，譬如说：很多人在讲话的时候，我们插话，万一我们一句话讲错了，迁怒到对方，你学这种功夫，马上收回来，不讲话，微笑。不要一张脸象木头一样僵硬，微笑，你试试看。是非就停、斗争就停，统统停，还能培养我们的定力。

**有一个人妇人说要来请教师父问题，来就问：师父！
请问如何修定？我都还没开口，她就抢着说：师父！
修定是不是心不散乱，一直诵经、一直念佛用功？
我以前这样做，真的很轻安、心很定，心很欢喜，我认为这样就是定了！
就一直讲，我还没回答喔。原来是要来问我，结果换她
讲给我听！**

后来，她讲了很久，我都没有回答，她一直抢着讲，我就说：不好意思！我现在没空，还有事情要处理。

她看师父没回答，就回去了！

这个人根机很利，隔天她又来了，说：师父！

我向您求忏悔，一切法不可得，我昨天向您问定，其实我就是不定，以师父的心境就是最定。

我说：连定的观念都不能有，有入定就有出定，出入是生灭法，不是无为法。

马上拿一个红包出来，她说：赞叹，赞叹！

你来，你既然说要问定，你这样就不定了。我没有回答你，我一切无所着，心就比你定。

一切法都是生灭法，无所住，就是这样。这个无所住，很多人搞不清楚。

有一个菩萨，男众来问：师父！我怎么想都想不通无所住的意思！我说：无所住就是不分别。

他说：师父，不分别，那我坐着都不要想。

我说：这样也不是叫做不分别。

师父！您不是说不执着、无念就是无所住吗？

我说：这样不对，那么，晚上睡着的人，晚上睡觉没做梦的人，这样他也是无念！

他说：师父！到底无念、无所着是什么意思？

我说：无所着就是每一秒钟都知道；用时间的最短来形容。每一秒钟都知道一切法不可得，一切法无生，不生不灭，虽有生灭，当体即空；

每一秒钟里面，都活在全量全边的快乐、安祥当中；每一秒钟里面，都是用无分别心、智慧心在做事。

**他说：师父！无所住就变成无念，无念就无心，这样要
是用什么心来做？**

**我跟他说：今天就算讲到死去活来，你仍然不悟！因为
不悟的人，说无念，执着无念；说有念，执着有念。**

众生，说无念也执着；说有念也执着，这是心境的问题。

**圣人说无念，他知道无念是智慧之心；说有念，是清静
的本性所产生的妙有的有念，有念无碍无念；**

无念发起妙有的有念。有念是空性当中的妙有；无念是透视中的智慧，有念无念看你怎么讲都没关系，这就是我们本来的面目。

我们想做佛，想学佛，我们为什么不试试看，用一天试试看。你在一天当中，从早上睡醒，起床、刷牙，你都清清楚楚自己在做什么，每一分、每一秒都警告自己：

不要生气、不要贪心，每一分、每一秒看出去，每一个都是你的大恩人，过一天那种圣者的胸量是什么。

哪一天你如果遗失三万块，你也不会执着；哪一天无论别人怎么毁谤你，你也不执着；哪一天无论中爱国奖券五百万、大家乐五百万，你一觉到天明，你也无所着！你为何不享受一天佛陀的日子是如何的过法？

智慧是最好的枕头，它可以让你安眠。

没有智慧的人，他就是一种惩罚。

我们只能睡在床铺上，无法睡在智慧法身上面，我们一直迷茫。有了智慧，你就拥有一颗安祥的枕头，夜夜睡的很安祥。

凡夫众生来到这里，他一直要问本性是什么东西，正说反说，他还是不懂！

众生的惯性意识，他很执着，没有办法！

我用尽一切语言跟他开示：佛性本来具足、不取不舍、不寻不求、不回忆、不惆怅、不盼望，它没有时间表。就算有时间表，每一个时间表都是零。停止在本来的东西，就是所谓的如实相、如实如知。一切如是知、一切如是相，就是无所住心。如果这样讲还听不懂，干脆去超市买饮料喝吧，没办法了！

[【“愿佛慈悲，为我等辈及末世众生，假说方便。”】

愿求我佛发慈悲心，拔其迷闷之苦，与其悟入之

乐，】“与其”就是给修行人能够悟入的乐，这个乐，喔！

那没有办法形容，如果一个人了解本性，一切法不可得，

以无我的心来行于世间，哇，那快乐得不得了！

我们找到本来的面目，日子就不得了。为什么呢？

因为由你本地风光所散发出来的，你想想看，当你对自己诚实的时候，世界上任何一个人都不可能欺骗你。

当你拥有无量无边悲心智慧、般若智慧的时候，所散发出来的，这个世界是何等的世界！你想过这个世界吗？

由一个有般若大智慧的、拥有大悲心的人，所散发出来的都是平等、没有高下的世间，你能想象这是何等的空间吗？

同学们如果做不到，先学无所执着，加大悲心；人家是咖啡加牛奶，我们用般若加悲心。

[权巧施設，于无方便中，假说方便；即是于此圆顿，如幻三昧，本无阶级次第中，说出次第进修之法，令得悟入也。【作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】二正陈问词竟。]也是一样，礼貌不能免。

【庚三 如来赞许】

【尔时，世尊告普眼菩萨：“善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问于如来，修行渐次；】修行的次第。【思惟、住持，】用智慧观照，要如何安住我们的身心，要如何任持不断。

[乃至假说种种方便。]乃至用假说，说出种种的方便，
[汝今谛听，]你要好好的听，**[当为汝说！”]**这段文字
很简单。 **[尔时世尊告普眼菩萨，重赞善哉，现未获益。**
善男子！汝等乃能诸菩萨及末世众生，咨问如来因地渐
次，于无渐次中，以指示渐次进修之法。]

思惟，非意识分别，乃正思惟，身心是幻。住持，乃安住任持。远离诸幻，乃至假说种种方便者：于圆顿如幻法门，无方便中，假说种种方便。汝今谛听，当为汝说。三如来赞许竟。

【庚四 承教静听】

【时，普眼菩萨奉教欢喜，及诸大众默然听而。】

[庚五正答所问(分二)。辛一长行二偈颂(辛初分四)壬初起行方便二观行成就三顿同佛境。四结合问词 壬一起行方便。]

【“善男子！彼新学菩萨及末世众生，欲求如来]就是要了解自己的本性，这个“如来”不是指外在的佛；你若要说外在的佛，也是我们本性的佛，一样！你欲求我们本性的佛，或是一切十方诸佛证得的如来本性，

[净圆觉心，应当正念，还离诸幻。]]注意！佛才是厉害：应当正念，就是你想契入，首先要有正知正见，不然远离诸幻就变成断灭。所以我说：佛陀讲经，不多一字，也不少一字。

[此为新学(初发心)菩萨及末世修大乘众生，]简单开示
[略通] “通” 就是开示，通达。开示[一线消息，]令你通
达。[假说方便，以明知幻即离，离幻即觉也，欲求如来
净圆觉心者：谓欲求十方如来，本起清净，圆觉因心者，
应(平声)当直心，正念真如。]应当直心，这句话含意很
深，什么叫做应当直心，正念真如？就是不扭曲、不弯
曲、不错觉、不要绕道、不要废时，直接；

直接就是离一切相，不必言说，不必思惟，那就是无为法，就是正念真如。而我们凡夫没办法正念真如，我们都是正念分别，清清楚楚在分别，分别就会扭曲跟错觉，推论跟猜测。有一次，中部一个信徒，以前也是大护法，也是挡不住几句闲言闲语，不知道谁跟他讲了什么，他打电话给我：师父！人家说你出国去欧洲都戴假发！你听了会不会觉得好笑？我们一起去欧洲的有三十几个。

我出国戴假发，然后三十几个徒弟看我戴假发？这种事难道还要用是真是假来判断吗？我只有一笑置之。

我也没有解释什么，我说：用一点智慧，比较不会活得那么痛苦，用一点智慧，一点点就好！意思是说：你稍微想想看。唉，真是什么毁谤的话都讲得出来，就是这样，没办法，众生嘛！

因此学佛，我告诉诸位：要先学不受任何境界影响，对法，依法不依人，依智慧般若，永远不受任何人影响。

这不简单！在《大乘起信论》、《大智度论》中说：要修信心不逆，就是不退转，要修一大阿僧祇劫！光是修对三宝信心不动摇，要修一大阿僧祇劫！要对一个善知识信心不动摇，不是那么简单的事，因为你如果信心不逆，就是正念真如，你不退了。

正念真如怎么会退呢？你如果正念真如就不退了！信心是一切最重要的开始，没有信心，一切都免谈！所以，我一直告诉诸位：我们不要住得这么痛苦，师父告诉你好几遍了，对我有信心的人，你来；对我不有信心的人，平等平等，你好好修行，君子断交，不出恶言。我不毁谤你，你也不毁谤我，这才是君子的态度，何况说我们是修行人！

我都将外面离开的当作是菩萨，他们都比师父厉害！我是凡夫，我已经跟你们讲过一百遍了，我是凡夫，按照经典这样念而已，我这样念，如果你发现经典错误，是圆瑛法师要下地狱，不是我，因为我照样念嘛，照这一本念。

所以，人家说：师父！您很会讲经！我说：你说错了！是那些法师在讲，我只是照着念，我这不是叫做讲经的法师，我这叫做照着念经典的法师才对。照着念，照着经典解释，没有我自己的意思，这不是我的意思。我告诉你们：我是凡夫，他讲的这个是佛的境界，我做不到，没办法！但是，互相勉励，至少我还看得懂。

**[正念，即不起诸念，即是正思惟。惟是一心观
察，]“惟”就是只、但的意思，你只要当下这一念观照，
[必欲知此身心是幻，又欲远离诸幻，正念为方便之始，
亦即起行之本也。]末法的众生，别说是圣者了，末法，
佛教界里面都有这样的感慨：实修的高僧大德少。实修
就是实实在在有证悟到那种功夫的，在目前来说很少！
弘一大师就很感慨，弘一律师就讲了：末世的众生，知
见正确已经很难得了！**

在这个末世，你要找一个有修有证悟的人，可以说几乎等于零了。近代的高僧广钦老和尚那就没有话讲，这是公认的。到现在，在目前来讲，佛教界也是感慨很大。在佛教界中，有修有证的，也是凤毛麟角，微乎其微！在今天来讲，能将知见，调整成佛的正知见，不要搞错路线，这样就已经不简单了！讲起来很悲哀，末法众生要找一个正见的，不要让你走错路，那已经是难能可贵了！

我看《大智度论》很感动，感慨很多！《大智度论》把戒律列为权教，不究竟法，律学要加上实相法，是究竟第一义谛法。《大智度论》说：若有人能弘扬正法，当知是难得的善知识。不应观善知识的过失，应当亲近供养，无量的恭敬。何以故？善知识难得故！你看《大智度论》赞叹善知识的伟大，哪有我们今天，认为法师都不能有一点缺点、不能有一点点污点，不然就开始拼命的攻击你，哪有像我们今天的众生？

**《大智度论》实在是我看过非常好的一部论典！我们以
前逢甲大学，有设一个《大智度论》的研究，分组讨论、
研究《大智度论》，因为这一部论非常好。但是，这部
论太长了，一百卷，十本，有的印得比较厚，四本；印
得薄一点，十本。我有打算要讲《大智度论》，因为太
棒了！所谓《大智度论》就是解释《大般若经》，就是
问答、问答。**

般若是出生诸佛之母，你想想看，可见《大智度论》有多么的重要！你说一个出家人，在家我不敢讲！一个出家人，他的一生一世没有看过《大智度论》，跟眼睛瞎掉一样，跟没有眼睛一样！为什么？般若是诸佛之母。我们这些出家人，一定要看《大智度论》。但是，也不晓得看不看得懂，我想是看不懂的居多，因为《大智度论》真的很难，当然，也有简单的！

今天师父跟诸位讲这段就是说：你要引起正念，要正念真如，要先建立信心。要先建立信心，要对善知识一切信任，这样才有办法，不然没办法建立。

[又正念者，无念也。《智度论》云：有念，是魔业；无念，为法印。又正念即离念也，远离一切虚妄念故。如

《起信论》云：离念相者，等虚空界]你如果能离一切念，你的心就跟虚空一样。所以，如果有人来我面前讲是是非非，我都告诉他们：一切因缘、一切因果，自有定夺。你要永远记住师父一句话：你不是因果的执行者，我们不够资格论断别人的因果、是非善恶。

我们每一个人都不够论断别人的是非善恶，因为因果是公平、超越的。也就是因果自有果报在处理，你论断别人，换你造口业。永远不要看众生的过失、永远不要看你亲近的那个师父的过失。智者从师之长，愚者求师之短，这是一定的道理，这样你就入道了。如果你没办法做到这一念，走到哪里都讲你师父的坏话，那你免谈了。第一个就是大石头嘛，大石头卡住！

一个大彻大悟的禅师，有一次，一个徒弟对一件事情看不开，这个徒弟叛逆性很强，禅师就拿着一支拂尘，要让徒弟开悟。徒弟来，禅师就问他：什么是无念？徒弟就不讲话，沉默，以为沉默是无念。师父就用拂尘敲下去：沉默也是执着！这个徒弟叛逆性很强就说：师父！你做到了不执着吗？师父又敲他一下：师父执不执着，跟你的生死有什么关系？徒弟顿时哑口无言！

意思是说：师父要先没有执着，他才没有执着，这样法就不通了，听懂了吗？师父要先做到不执着，我才开悟！脑袋坏掉了，人家是依法不依人，你是依人不依法！不了解。我们每一个人都有本来的面目，你何必干涉你师父执不执着呢？你师父有没有这种功夫，我们依法嘛！所以，有的徒弟走过师父，就是这么了不起！为什么？他如法修行，就比师父更厉害了！你说师父很伟大，我说不厉害，依法的人最厉害！

一次一个验尸官讲过一句世界上很伟大的话。美国有一件谋杀案，请了很多人去检验、勘察现场都查不出原因，后来请了一个日本的验尸、命案鉴定专家。勘验现场时，其他的政府高级官员也都在现场查，鉴定第一现场、第二现场、第三现场，结果答案出来，美国的判断错误，这个日本的判断是正确的。就赞叹这个日本人说：我要什么时候才能象你这么聪明？

这日本人讲了一句话：如果你不犯罪，你就比我更聪明。太了不起了！这实在太厉害了！这样听懂了吗？如果你不犯罪，你就比我更聪明。不犯罪，你就不要用到我来嘛，真的！我也告诉诸位：如果你没有烦恼，你就比我更有智慧，就是这样。不是师父行，有时候，徒弟比师父更行！说不定在些孩子当中，有几个已经开悟了，还没有考验看看不知道，找一个时间来印证一下，印证看看是不是开悟了？

不知道有没有消息？万一问起来说：某某人有没有消息？
师父，有消息，他晚上睡觉的时候，都起来说他开悟了！
喔！晚上讲的，那不算。[又正念者，无念也。《智度论》
云：“有念，是魔业；无念，为法印。”又正念即离念
也，远离一切虚妄念故。如《起信论》云：“离念相者，
等虚空界。”离念相，即净圆觉心之相，故嘱以]告诉他，
交代好。

[应当正念远离诸幻。王一起行方便竟。]底下就教大家如何修行，如何观照。第一、教你持戒，然后才有智慧，没有持戒就没有智慧。

[壬二观行成就(分二)]

癸初 戒定 二 观慧 癸一 戒定]

【“先依如来奢摩他行，】奢摩他就是定，先依如来所教的修定的方法，怎么样才能定呢？[坚持禁戒，]坚持戒律，不要犯戒。

[安处徒众]，就是让这些修行的菩提眷属好好的相处，好好的相安；徒众就是法侣，修法的伴侣。好好的安排，好好的互相勉励，**[宴坐静室。]**“宴”就是静的意思，静坐在一个清净的室里面。

[此文承上，]根据上面。[要离诸幻，须依戒定慧，]我们若能持戒，心就定；如果每天做坏事，心怎么定呢？你每天做犯戒的事，心如何定呢？这怎么可能？没有定，当然就没有智慧。[三无漏学，于无渐次中，方便渐次而修。先依如来，奢摩他(此云止)行，即定学之行。以此为先者，必先制心一处，方可无事不办也。]

今天我要鼓励在座诸位：因为我们今天正好诵戒，如何才能定呢？广钦老和尚有开示，我觉得这句话开示得很好，来跟大家勉励一下。广钦老和尚说：我们要将一切世间有的东西化作无形的，要去顺便把它消化。这句话学问很大，我实在是实修的高僧大德才有办法讲这句话！意思是说：我们要将这世间有的东西，就是执着，化作无的东西，自己去消化。

至于要如何化，就要靠智慧了。你今天有纷争，要用智慧将它抹消；今天看法不同，用智慧将它抹为平等，把它化掉。这个智慧是消化剂，要把有的东西消化掉，不要卡住了，这样你的心就有定。在世间千百万种有的东西，都会使我们产生执着、痛苦，我们要把它消化，化作无。你如果能将天地万物、一切执着化作空，这样你修行成就的日子就到了，成佛的日子就快到了！

[以此为先者，必先制心一处，方可无事不办也] 无事不办就是没有一件事情不去完成、不去究竟，要将这个心置于一处。[《起信论》云：“若修止者，住于静室，端坐正意。] 修定的人应该安住于静室，端坐正意。[不依气息，] 就是呼吸，不依照呼吸。[不依形色，不依于空，不依地、水、火、风，不依见、闻、觉、知。” 如是，] 统统放下见、闻、觉、知就是六根；

地、水、火、风就是内四大、外四大(一切山河大地)。
简单讲就是不依内、不依外，[名依奢摩他行。]也就是
先禅坐，自己端坐观照，一切法不可得，以无所住的心。
[坚持禁戒者：禁，是禁止，属止持。戒，是戒法，兼作
持。]

止持是消极的持戒，自我持戒叫做止持。积极的利益众生，叫做作持；作持就是我们所讲的羯磨，也就是要羯磨才能利益众生。我们讲：毘尼作持，就是羯磨。[谓四重律仪，]四重律仪就是比丘戒，杀、盗、淫、妄，就是五戒的前面四条戒。

[三聚净戒，]摄律仪戒，就是一切时间要有威仪；摄善法戒，就是一切善法都要修；饶益有情就是说：宽恕一切众生，天聚净戒。以前广化法师把一间精舍取名为三聚精舍，结果怎么住都是三个人，老和尚说：唉！真的是三聚精舍，三个人聚在一起的精舍！现在的年轻人，都想要自己创立一间住，到后来全部都跑光光，最好只好拜托别人去住，到最后没办法，只好拿钱请人来住，

没办法。没有德行，度不了众生，住到后来，变成自己孤单一人。[十无尽等戒。]十无尽戒就是十种菩萨的根本戒、重戒。一、杀；二、盗；三、淫；四、妄，这个都一样的，这不必讲。菩萨戒前面四条戒、十重戒前面四条戒，都是一样：杀、盗、淫、妄。第五条、受过菩萨戒的人，不能卖酒，沽酒戒，“沽”就是卖。

**受五戒不能喝酒，受菩萨戒不能开店卖酒；出国不能为
为带酒；在家不能买酒给父母亲喝，不能为人买酒，统
统不行！受过菩萨戒，手拿酒，五百世无手；无手不是
说被人砍断，是指出生做蛇、蚯蚓那种软绵绵的，五百
世。第六、说四众过，说出家的罪过，犯重戒，说比丘、
比丘尼，或者是在家有修行的人、正信的，都犯重戒！**

何以故？为什么？会断众生的慧命！很简单，我问诸位一句话：你今天在路边看到人家在喝酒、吃狗肉，我问你：他们这样有罪吗？罪重不重？有！他吃狗肉、喝酒啊！

我再问你，一个在佛门里搬弄是非的人，人家本来要信佛，他却尽说些坏话，挑拨离间，断众生的慧命，依你看，哪一个罪比较重？当然是断众生慧命的罪比较重！为什么？他无量劫来的这个因缘，能够掌握的就是今生今世，今生今世高好要学佛，你却跟他讲三宝的坏话，断他的慧命，这笔帐要怎么算？无量劫来，今生被你两、三句话就断掉，不来学佛了！

我告诉你：你宁可去吃狗肉、鸡肉、去喝酒，去杀、盗、淫、妄，假设说了，就是不要说四众过！何以故？断佛的法身慧命故，会断众生的慧命。这个举例是不得已的啦，你去杀人放火、掳（嚕）人勒索、强暴，这个都可以忏悔；说四众过？我常常说，想要佛教兴盛，引人入佛门都来不及了，为什么你偏偏要讲这些呢？所以，第六条菩萨戒列为根本大戒：说四众过。

第七、自赞毁他，自己赞叹自己，毁谤他人，这是犯菩萨戒的重戒。自赞：自己赞叹自己，毁谤他人，犯菩萨戒的第七条重戒。恶事向自己，好事与他人，若自扬己德，隐他人好事，这不名菩萨，是菩萨波罗夷罪，自赞毁他，毁谤他人。

第八、悭惜财法，主是吝啬，不布施财产、不布施佛法，都犯菩萨重罪。甚至毁谤布施、毁谤说法之人，都犯菩萨戒第八重戒。

在座诸位，你要判断一个人很简单，跟你在一起的这些同参道友、学佛的人，广钦老和尚讲过一句话：学佛的人，人家如果要来你面前讲一切是非，你就说：对不起！我现在没空，我要去拜佛。广钦老和尚教你这个方法。就是说，别人要来我们面前讲一些闲言闲语，你就跟他说：对不起，我现在要去拜佛用功了。我们今天诵戒，正好诵到这一段广钦老和尚开示的。

《印光大师文钞菁华录》讲完，我要讲《广钦老和尚开示录》这本书很重要。每一句你都看得懂，很简单，不过，句句都是心地功夫，诵完之后，心很欢喜、知足、安祥、快乐，互相勉励。

第九、嗔心不受悔，就是嗔恨心不接受人家忏悔的，简单讲：不接受人家忏悔，犯菩萨戒第九条，就是说：对方做错事情，他来跪在你面前求忏悔，你要原谅他。

你不原谅他，由嗔恨心，犯菩萨戒第九条。就是说：你不可以不原谅众生。

第十、毁谤三宝，第六条是说四众过，是包括在家，现在这条不同，谤佛、谤法、谤僧，所谤的：哎呀！这个法不是正法！谤正法非正法！谤佛是怎么样、魔啦，谤出家人。你想想看，十条当中，毁谤罪就有两条！

[四重，通大小乘，为一切戒根本。能持四重，皎如冰霜，]“皎”就是白，**[自不能生，一切枝叶。]**就是能够持戒，持得像雪一样的清静，自不能生，一切枝叶，其他的就不会产生。**[又一解：]**另外一个解释，**[先修奢摩他行，]**就是定。**[一念不生，众戒具足，故曰坚持禁戒。]**其实到最后，还是心地的功夫，还是一念不生。

[此则即定之戒也。安处徒众者：即同修法侣，安心办道，共处一堂，互相策励也。]这个“宴”也是静，也是静坐。

[宴坐静室者：宴然安坐，以摄其身，身住则心安。所谓“身体及手足，静然安不动，其心常愴怕，]“愴”就是定。[未曾有散乱。”静室，即阿练若(此云无喧杂)，]不吵杂的地方。[令工夫易成就也。又宴坐静室，必先坚持禁戒，此则由戒生定也。]由戒生定，[初戒定竟。]

[癸二观慧(分二) 子初明

二空观

二明法界观(子初又分二)

丑初破执二显理(丑初又分二)

寅初我空二法空

丑一破执

寅一我空]

【“恒作是念：】我常常要作这种念头、作这种观照，作什么观照呢？【“我今此身】我们这个身体是【四大和合。】四大就是地、水、火、风。【所谓发毛】头发【、】身上的【爪】指甲，【齿，皮肉、筋骨、髓脑、垢色，】“垢色”就是垢腻颜色、不净之色，不清净，这些东西都是不清净的四大所组成的。

以上都是地大，**[皆归于地；唾]**从口而出的叫做唾**[涕]**从鼻子出来、鼻涕**[、脓血、津液、涎]**唾液**[沫]**就是嘴里面的泡、泡泡的，有空气的口水**[、痰]**从喉咙咳嗽出来的**[泪]**流泪，讲到眼泪，女人的利器，我很不喜欢看女人哭，人生也没有什么很了不得的事情，为什么要用眼泪来解决呢？你不会用理性、用智慧来解决吗？

我们之所以哭，是因为感觉自己委屈；其实世间也没有冤枉的事情，如是因，得如是果，没有什么好冤枉的事。

[、精气、大小便利，皆归于水；暖气归火；动转归风。”]风会转动，就像我们的呼吸一样。 [四大各离，今者妄身，当在何处？]]！我们现在马上发觉到，这是不清净、虚妄的身体，你观照实在没有“我”这个东西。

[此段观身无我。承前文，由戒定所发之慧观也。恒作是念者：此念，即是正思惟，不是六识思念，乃以智观察，非以识分别也。恒作者：行、住、坐、卧，一切时中，常作如是观也。观察我今此身，乃是地、水、火、风，四大和合所成，假名为我，实在无我可得。此总观，下别观，四大各别观察。何者是地大？]为什么“地”要加一个“大”？注意听！“大”的意思是由这个色身扩大到天地万物，离不开地水火风。

所以，加一个“大”，意思就是形容天地万物、整个宇宙，都离不开这四种东西。加一个“大”表示尽虚空界，遍法界，都是这四种东西所构成的。何者是地大呢？[地有质碍之相，所谓：发毛、爪齿、皮肉、筋骨、髓(骨中之脂)脑、垢色(垢腻颜色)，以上皆归属于地。

何谓水大？水有润湿之相，唾(从口而出)涕(从鼻而出)、脓血、津液(血之精华内会者为津，外泄者为液)、涎(垂丝下堕为涎)沫(浮聚口角曰沫)]人家说泡沫，讲得口沫横飞，[、痰(咳嗽喉出)泪(悲哭目流)、]其实这范围讲的比较小，流泪的这种情形太多了，有的人是受惊吓而哭，有的人是喜极而泣，而女人是无所不哭，你如果看电视就知道了。

所以，女人慈悲、忍辱性较大；但是，自尊心也很强。你如果看电视，差不多都是女众在哭的比较多，我很少看到男众在哭，也是有啦！学佛，人生在短暂、刹那之间，都是一种虚妄的东西。[精(肾之所藏)气(精之所化)、大小便利，以上皆归属于水。何谓火大？火有暖热之相：周身暖相，皆归属于火。何谓风大？风有动转之相，通身动作运转，皆归属于风。]

四大各离者：非指临命终时，四大各各分离也。乃指作观时，四大各皆归属，谓之各离。四大，乃有坚、湿、暖、动之相，]地就是坚性；水是湿性；火是暖性；风是动性，所以，坚、湿、暖、动之相。[今此妄身，离却四相，毕竟当作何相，我在于何处？若在一大，则三大非我，若在四大，应有四我，岂有是理哉！]你如果要观照四大皆无我，

有一次彻因发生车祸，送到台中的加护病房，我跟体慧法师去看他，那些女众在加护病房统统没有穿衣服，头发统统剃掉！想想平日像朵花，打扮起来风采迷人，结果车祸后，有的昏迷不醒、有的断手断脚在急诊，有的头部破裂，怕细菌感染，头发全部剃掉，身上光溜溜的，昏倒，这样躺了一整排。

所以，你如果要体会无我，讲真的，去加护病房就一清二楚了，里面没有什么美跟丑的分别，统统一样！我们去的时候，刚好看到一个五十多岁的男众，大小便无法自理，必须靠护士和他儿子架起来，在众目睽睽之下上厕所，也是一样啊！那时候也顾不得什么难为情了，连爬都爬不起来，没办法，他就是一直哭，一直哭他会死，那时候已经在加护病房了。

我们人是在正常的情况下讨论，说我们还有一个我相、我执；你如果去加护病房看那些病人，每个人就像待宰的猪一样，统统平等，全部光溜溜，没有分什么美丑了，统统一样！

【“即知此身毕竟无体，和合为相，实同幻化。”】“无体”，就是没有一个永久性。这个“体”不是本性的意思，就是没有那个质，我们的质是由地水火风所构成的，

你说：毕竟无本体，不是这个意思，毕竟无体就是没有体相的意思，这个体就是以质碍来描述，毕竟没有所谓地水火风这些东西，地水火风和合为相，实同幻化，这本来确其实实就是幻化出来的东西。 [此示观身无我也。即知知字，与上恒作是念，念字相照应。念，是慧观；] 师父一再告诉诸位：我们要用智慧，修行不是靠体力，要用智慧；但是，身体的痛苦，本身若能有所体会，智慧就能增长。

自古以来，穷人的孩子都比较成材，穷人的孩子较能成大器，这是事实。修行人适当的痛苦，会坚定我们的菩提心。说我们修行是用智慧，不是靠体力，这是事实；但是，这个身体恰到好处之苦，可以增强自己的菩提心。

譬如我们吃过苦、生过病，我们就会更加有同情心。一个人曾经打坐、坐禅，甚至我们曾经精进打过佛七，就更能体会修行当中，肉体跟心的平衡点，保持一个平衡点。今天不是说除了用智慧以外，就完全不吃苦，不是这样。佛所说的苦行，就是说不要超过太大的痛苦，像外道那种没有意义的痛苦。这世间有很多没有意义的事，这种苦是毫无意义的。

我看录影带，西南于四川跟云南省有一种婚姻，娶老婆以前，要先饿三天，饿三天之后，从早上睡醒就要背着新娘，要背到日落。新娘不能下来大小便，新郎也不能休息，这样把她背回家，才有资格娶她入门。意思是说：先让老婆压他，使他痛苦，知道以后就会珍惜他的太太。没有智慧配合的苦，那是白费，枉费这个痛苦。不过，恰到好处苦，更能够有悲心，不然他根本就不能体会。

我今天就是因为出身贫困，所以，我很能够谅解对方，立场上能够交换。所以，我们很有慈悲心，我对待员工，虽然薪水比较少，但是，师父的慈悲心没话讲！因为我对她们非常好，都没有意见。偶尔还会买个面包给她们吃，没话讲！我们要适当的痛苦，虽然说是幻化的东西，但是，也要了解那个苦要恰到好处，有智慧。

毕竟无有实体，是慧观，[知，是慧悟。悟知此身，毕竟无有实体，乃是四大和合，而为其相，实同幻化无异。

身既回（pǒ）得，]回得就是不，不能得到。[我相何在，则知向之妄认四大为自身相者妄矣！]都是虚妄的东西。

[【“四缘假合，妄有六根；]加上意识形态所幻化出来的神经系统，以为有六根，[六根、四大，]六根也是四大所组成的。

[中外(内也)合成，] “中”就是所谓脱离根；“外”就是六尘，和合，**[妄有缘气，]**妄有能缘的气分，能缘就是指主动的攀缘，指六识。

再解释一遍，中外合成，妄有缘气，“中”就是指六根；“外”就是指六尘，来合成；“妄”是指六识，能缘气，就是说：这个六识虚妄，认为有一个攀缘的意识。

再讲一遍，妄有能缘之意识之気分，“气”就是気分，妄有就是六识的分别，以为有一个攀缘的六识，[于中积聚，]在中间产生。[似有缘相，假名为心。]似，好象有，好象有这个缘相，假名为心。

[此段观心无我。四缘假合，妄有六根者：此承上文，谓四大因缘，假和合之故，妄有六根身相。于无生中，虚妄有生，故曰妄有。六根四大，中外合成者：身，是六根之总相；]我们这个色身就具足眼、耳、鼻、舌、身、意，所以，六根的总称。[六根，是身之别相。]总合是一个身体，分开则有六根，有差别相。[因要对六尘，故言六根。此四大二字，即指六尘。]

上六根，是四大所成；六尘，亦四大所成，故言四大即六尘也。中外中字，即内也。内六根，外六尘，根尘相对，合成十二处，由是识生其中，则成十八界。妄有缘气三句，指识心，妄有能缘之气分，于六根中积聚。]积聚，集合的意思。[但似有能缘之相，]像是能够攀缘，[本非实有，故曰似有。根，是识之所托；]所依靠，根是意识之所依靠，就是意识依靠着根而起现行。

[尘，为识之所缘。]尘是识所攀缘，[识，乃能缘，能缘虑分别也。本来非心，假名为心而已。心，而曰假名者，以心无自体，仗境方生；境性本空，]没有一个境界。[由心妄执。六识(眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识)皆名为心，皆能缘境。]能攀缘境界，一般都认为这就是我们的心，能攀缘的就是我们的心，其实不了解这叫做妄想心。

[而前五识，只能缘本根所对之境。]本根就是譬如眼根缘色，攀缘这个色境；耳根攀缘声等等，鼻嗅香、舌尝味，所以说：只能缘本根所对之境。[如眼识，只缘眼根所对色尘之境；耳识，只缘耳根所对声尘之境，乃至身识，只缘身根所对触尘之境，]触，接触。以前有一个台东来的原住民，她不懂英文。衣服后背写着：kiss me，她不知道是什么意思。

那个原住民长得很漂亮，别人对着她送吻，她觉得很奇怪。人家指她后面，她不知道那个写什么！**[不能缘他根所对尘境，]所对的尘境，[其能缘力俱弱。]**不能缘其他的根所对的尘境，其能缘力俱弱就是说：不是象第六意识那么强。第六意识就不同了，**[意识，能通缘六根所对尘境，其能缘之力偏强。]**

能缘的力量特别强，[众生多妄认第六意识，]认为这就是我们的心，[为自心相。][因此识有二部分：

一、明了意识：能缘前五尘之境，缘过、收归意根。]收归意根就是所谓的回忆，[又名同时意识，与前五识，同时而起故。]就是同时起分别心，眼睛看到花，马上分别，知道这是黑、红、青、黄。[又名五俱意识，与前五识，俱缘五尘之境故。]

[二、独头意识：]顾名思义就是单独起来，**[不能外缘五尘，但内缘法尘。法尘，]**就是落下的影像，**[即同时意识，所缘五尘之境，吸入意地，合为法尘。同时意识，只有明了分别，而独头意识，则有计度分别。]**同时意识只有明了，独头意识则加上计度；这个计度简单讲就是一种执着，计度就是产生对立的。**[种种计较筹度，]**我们今天会计较就是这样，**[是好是丑，而起憎爱之惑，而造取舍之业，故依业受报，轮转生死。]**

此心是生死根本，最关紧要，故特为说明，令大家认识，不被所误也。]

【“善男子！此虚妄心若无六尘则不能有，四大分解，无尘可得。”]善男子，我们这个虚妄的妄想心，如果没有外在的六尘，就没有分别，四大若分解，就无尘可得。[此二段，正示观心无我。]我们这个心，实在不是真正的心。[明言此心，虚妄不实，托尘似有，]藉着外尘也显示出来，叫做托尘似有。

我们这个心是妄想心，一定要有外尘，我们才了解有这颗心。[若无六尘，此心则不能有，因无自体故也。]无自性，也就是一种幻化出来无自体的东西。[《楞严经》：“佛告阿难！我非飭汝，执为非心，但汝于心，微细揣摩，若离前尘，有分别性，即真汝心。若分别性，离尘无体，此则前尘，分别影事。”]我解释一下，《楞严经》里面说：佛告阿难，我非節汝，“節”就是强迫，或者是一种命令。

我并没有否认你所说的，执为非心，就是一定说那个不是真心，一定说你那个叫做非心。但是，你要注意，但汝于心，但是，你对这个心不了解，你现在要微细揣摩。揣摩就是尽一切力量去思惟、去揣摩、去慢慢体悟，什么叫做我们的真心呢？若是离前尘，前尘是不受到外境的影响，而又有自性的分别的力量，又有分别性，这就是我们的真心。在这里的分别性，就有妙有的力量，透过本性的分别，所有分别都是不分别，意思就是这样。

若离前尘，如果离开一切外境，而且自有妙性的作用，这就是你的真心，即真汝心，这就是我们的真心。意思是我们的意识心如果离开六尘就不存在，这不是我们的真心。若分别性，离尘无体，如果这个分别心、分别性，离开外面的五欲六尘就不存在，那么，这就是前尘分别影事。这就是分别心所产生的形影而已，不是真实的东西。

[(但是托前尘所起分别，尘有则有，]我们第六意识心、分别心就是这样，外面的尘有，能让你分别，就会产生作用。尘有则有就是说：有外尘，你的分别心就有作用，外面的六尘如果没有，你的第六意识就没有作用。[尘无则无，]这个不是我们的真心；我们的真心是不论外尘有无，都有清净的分别心。[前尘如形，此心如影，名为分别影事之心)]影事就是影现在我们意识状态里面，因为意识攀缘六尘，我们以为六尘是实在的，

实在的六尘来影现在我们心中，我们一直认为这就是我们的心。佛说：这就是错误！这不是我们的心，我们真正的心不是这个；我们的心是本性，明心见性，清净的心。哪一种是清净的心呢？离开前尘影事、离开五欲六尘，当下还有清清楚楚的分别心，虽分别，不作分别想，透过平等的本性，这就是我们本来的面目。[四大分解，无尘可得者：前云六尘，亦四大所成，四大分解(即分离也)，尘尚不可得，何况托尘似有之心耶！]

六尘本来就是假的，色、声、香、味、触、法当下就是空，尘尚不可得就是：色就是空，外境本来就是空，何况说去依靠那个空性的外在，而有我们真正的心？那是错误的！何况去托那个空性的外在的东西，不是实在的外尘，相似有的那个心，那根本就不是我们真正的心。

【“于中缘尘各归散灭，毕竟无有缘心可见。”】于中我们所缘的尘散开来，各归散灭，毕竟无有所谓能缘之心可见，根本就没有有一个所谓能缘之心可见。

过去妄认六尘缘影，[为自心相者，亦妄矣。]也是错！
[一切众生，]都是错认[皆认身心，以为实我。今以正思
惟，]正思惟就是用本性平等的观照。[慧照观察，发明
知幻之义，]发明就是：你就会悟到、发现，发明，你就
会知道知幻的道理。这个发明是显示你就会觉悟，知道
幻化出来的道理，你就能彻彻底底[了知身心俱不可得，]
统统不可得，[则我执不破自破。]所以，知幻即离，[初
我空竟。]

[寅二法空。]

【“善男子！彼之众生幻身灭故，幻心亦灭；幻心灭故，幻尘亦灭；幻尘灭故，幻灭亦灭；】意思是说无灭而灭，远离为灭。**[此修法空观。彼之众生，指修奢摩他观之众生。]**奢摩他是指定，修定观的众生，这是指奢摩他观。奢摩他是指修定的这个众生，**[以智观察外身，毕竟无体，实同幻化，]**你如果要修定，要用智慧观照，修定很简单，离开执着就定。

离开执着，你的心自然就定，你不用打坐也定，动静一如，你内心二十四小时充满了智慧，身心都是虚妄的。毕竟无体，实同幻化。[则幻身灭。观察内心，毕竟无有缘心可见，则幻心亦灭。]观察我们能攀缘的心，可见连这个心也没有。我们就是不了解身体虚妄，分别心也是虚妄的。[身心已灭，既无能对之六根，]身体都没有，如何有能对之六根呢？

[安有所对之六尘，故幻灭亦灭。所观之身心世界既空，]
能观的智慧也不需要，[能观之智亦泯，]能所双亡，[故
能灭之幻灭亦灭。]能灭就是指智慧，这个智慧，能够灭
掉幻化出来的灭，也把它除掉，亦灭就是也不要智慧，
说：我能灭幻，那个智慧的执着。简单讲就是也不要有
空的执着。空必须靠着智慧，也不能说：我在空一切法，
[当知此灭，不同四空天，灭色归空之灭。]不是像四空
天这样。

[但由观慧，]观照的智慧。[照见五蕴(六根、六尘、六识不出五蕴)皆空，能空之智，亦复不立，无灭而灭，故谓之曰灭。]所以，能空的智慧也是不存在，不立就是也是不存在，不立就是也不能执着。说：我有智慧能够灭掉！也不可以有这样的念头。

不灭而灭，所谓之灭。**[此乃正住持，]真正的安住任持，这才是真正的意思。[惟凭慧照，]这才是智慧之照。**

我的名字叫做慧律，写信给我的人，这个“慧”中间多写了一竖，到今天为止，至少接到上百张，奇怪。[发明即离之义。]发明即离，当下就要远离。[灭字，即远离为灭，]远离就是不执着的意思，所以，不执着叫做灭。我们说：唯心无境，不是说把那个境界灭掉，而是说对它不起念头，远离就是不起心不动念，这个叫做灭。远离就是不住的意思。[非实有所灭。]不是说把它除掉那个灭，不是这个意思。[本科法空竟，并一破执竟。]

[丑二显理。]

【“幻灭灭故，非幻不灭。譬如磨镜，垢尽明现。”】幻灭，能灭之幻智，能灭的幻智。灭故，亦复不立，不立也不存在。非幻不灭，非幻指圆觉之性，不可以灭，就是我们的本性不可灭。

再讲一遍：能灭之幻智灭故，这个灭故就是亦复不立，也不存在，也不执着，有这种功夫了，非幻就不灭。非幻，圆觉之性就不灭。

譬如磨镜，污垢如果果，明则现；当然这是不得已的说明啦，心无形相、本性无形相，要怎么磨？这只是勉强来形容本性，不得已的一种形容而已，这样讲是很不恰当的。譬如磨镜，垢尽明现，这是给你一个具体的观念，其实心是无形相的，你怎么磨呢？它是要靠悟、靠放下。

[此乃我法二空，所显圆觉真理。由前二执既空，到此真理斯显。幻灭，即是能灭之幻智，下一灭字，将幻智亦复不立。工夫到此，法执已破。]

此灭不灭，法执未尽，此灭亦是幻，故名幻灭。]意思是：
此灭是不灭，法执未尽，法执还没断尽；此幻，此灭亦是幻，到最后这个也没有，故名幻灭。[能将幻灭亦灭，则为打破末后牢关，方显非幻之圆觉，真常不灭也。更应当知：诸幻虽复言灭，实无可灭，何以故？无生故；如幻故。]就像幻化出来的东西，其实无生，我们今天为什么会看不开？因为认为这个世间是实实在在的，确实有这种东西。

我们如果了解，这是如幻化的，根本就没有这种东西，连生处都没有，哪里有死呢？连得都没有，哪里有失呢？所以，贫富平等、得失平等、高低平等、一切无相，是法平等，无有高下。

[但知是幻，即离幻。离幻，即是真觉。圆觉之性，本妙明净，向]就是以前，以前[为诸幻所蔽，]障碍，我们没学佛以前，为诸幻所蔽；“蔽”就是遮障，以前就是这样。以前哪一个不是被假相骗得昏头转向的？

[今诸幻皆离，圆觉独露，即发明离幻即觉之义。故譬如磨镜，圆觉真心，犹如铜镜，本具光明，虽为尘垢所蔽，其光不减，]如果有机会去掉污垢，它就影现出来，[但是隐而不显而已。]在座诸位也是佛，是暂时隐而不显而已。[今云磨镜，却是磨尘。尘垢，]尘是污垢，[喻人法二执，寻伺如实二观]这在《百法》已经讲得很清楚了，如实二观就是毕竟空性，“寻”就是粗糙的思想；“伺”就是微细的观照。

[喻磨。磨得尘垢既尽，镜光即显，]镜的光就显。[合诸幻灭尽，非幻不灭，而圆觉本具之光明斯现矣。二法空竟，并一明二空观竟。]

[子二明法界观(分三) 丑初印前显后 二拂迹入玄三 圆彰法界 丑一印前显后。]

【“善男子！当知身心皆为幻垢、]幻化出来的垢秽，
[垢相永灭，十方清静。】当知知字，是以真智照见真理，
清静本然，]清静本然就是没有加任何的修饰，我们的本性
本来如此，清静本然，不加任何的造作，我们的本性
就是这样子清静净净的。[元无身心等相。】“元”就是
本来，本来就没有所谓的身相跟心相，那是我们的错觉，
既然没有身心之相，你追求什么？所以，有求必苦，有
追求，绝对痛苦，放下就自在。

[当知身心皆属虚幻，无有实体。倘若妄认实有，皆为尘垢，染污自性。诸佛菩萨，虽有身心，不执身心，为实我体；了知如幻，故无垢染。此印前文，知幻即离之义。垢相永灭，十方清净者：垢相，总指一切幻垢之相，]幻垢，身心尘灭，[幻身]幻化出来的身体。[、幻心]我们分别，每天跟我们最亲近的，认为那是我们的心；那只是一种执着跟分别心，其实这不是我们的心，是幻化出来的分别心跟执着心。

[、幻尘]对外，五欲六尘都是幻化的东西。[、幻灭，]也就是智慧。所以，以智慧来远离一切，叫做幻灭，这都是不实在的东西。[皆净圆觉心之幻垢。]这都是清净的圆觉之心幻化出来的垢秽。[倘若]就是假使，[幻垢永灭，]假使我们幻化出来的污秽永灭；其实这个永灭不是除掉，不是这个意思，就是不去执着它、不去分别它、能够远离这些错觉叫做永灭。

你一样活得很自在，一样活得很快乐，但是，这句话你要记住：就是不要被它所转，这样就没事了；被外境所转，真的是很悲哀！**[则我法二执已破，二空真理已显，十方法界，普皆清净。此显后文，离幻即觉境界。]**

【“善男子！譬如清净摩尼宝珠，映于五色，】映就是反射出五种色彩，不论物是什么色，它都能够影现出来。

【随方各现，】看你用什么色，它就影现什么色，它本来就无色。

清淨的摩尼寶珠就是這樣，我們的本性亦復如是，我們的本性無一切業，完全清淨心，隨着我們的業，產生六道輪回的身體，隨方各現，隨着你的業，現出什麼身。

【諸愚痴者，見彼摩尼實有五色。】學佛的人，或者說一切眾生就是諸愚痴者，見到我們清淨的本性幻化出來的業，以為說：我就是人、我就是天人、我是豬、我就是狗、我就是動物，執着有一個身。

再解释一遍：善男子，譬如清淨摩尼宝珠，反映在五色，反映在种种的色，随着种种的色，它就现出什么色。诸愚痴者，看到摩尼宝珠所影现的色，以为摩尼宝珠确实实有五色，其实摩尼宝珠无色。

我现在套用到佛法上来说，善男子！譬如我们清淨的本性，本来没有业，因为我们自无始劫以来，映在六道轮回，随着六道轮回，各现各种不同的身体。

诸愚痴的人，看到清淨的本性，不了解这是清淨本性幻化出来的，而说实实在在有一个人、实实在在有一个人、实实在在有众生的存在，其实这是清淨心随业所影现出来的假相。这样知道吗？

此复举喻。[以前喻磨镜，垢尽明现，]像我们现在一样，烦恼如果放下，本性就影现出来。诸位，放下比较快活，还是执着比较快活呢？放下比较快活。既然放下比较快活，我们为何不过快活的日子呢？

**为什么会有仇恨纠缠不清呢？没有智慧！没有智慧就死
执不放！内心充满了智慧的人，他知道一切都是幻化，
知幻即离，天下本无事，什么事都没有，本来就没事，
你不觉得吗？不然你讲讲看，你冷静分析，天下本来就
无事啊！你难道就不能分析一下，天下本来就没有所谓
的恩恩怨怨。如果说你无法悟到这么深的道理，当体即
空的道理，师父教你师父在最痛苦的时候，按照那七个
字去过日子：**时间总会过去的。****

虽然这句话是世间的哲学家所言，却也是有我的体会，时间总会过去的。这是我在很痛苦、受到感情冲击的时候，很痛苦挣扎的时候，因为那时候少不更事，也不算是恋爱，那算是愚痴，迷迷糊糊，哪算得上真正的感情？那根本就不懂，才念高三而已，哪懂什么叫感情？执着嘛！那时候就看到这一句：时间总会过去的。我那时候就冷静再冷静，到大学听到佛法，哎呀，我怎么会这么愚痴？

到那时候才真正全盘彻彻底底的觉悟：这才是真的，佛法实在是无上的至宝！你如果没有智慧，只有用这方式而已，不然能怎么办？不过，那是我二十年前用的方法，二十年前的老车了，你还要用这个吗？人家都已经开过十万公里了，现在都换宾士车了；也就是换比较有智慧的方式修行，哪有常常按照那种老方法来自我观照？当体即空，当体就安祥，一切法不可得，一切都是假相，

冥冥当中，清清楚楚，你就能够了解，这根本就不必去执着它。就象我们的本性，既然是我们影现出来的业，业不可得。

所以，我们人不要有自卑感，自卑感是一种障道。哎呀！我恶贯满盈，我污秽的事情做太多了，杀、盗、淫、妄，我不能往生了！为什么？《华严经》说：业性本空，业性本来就是空性的东西。但是，业性虽然本空，对众生却仍然有，对众生变成有。

为什么呢？业，你如果执着，就变成有，就是说：我们这个身体本来是假的，五蕴皆空；可是，为什么你现在会痛苦？因为你执着。什么叫做业？你注意听！

第一、没有智慧叫做业；第二、放不下叫做业；

第三、愚痴的人叫做业；第四、分别心叫做业；

第五、执着心叫做业；第六、起心动念叫做业；

放下就没有业、知足就没有业，障碍不了他。哪有什么

业？

有的人病得很严重，说：师父！我的业真是重，才会受病苦！认了就是你的，你忍耐、认命、接受，接受这个事实，就是你的忍辱的功夫，不然怎么办？统统没事！你如果品尝到那个涅槃的气息，你会觉得这些扰扰的众生很可怜，整天徼诘那些不急之务，东家长、李家短；哪个来、哪个去；哪个人家媳妇；哪个人一条狗死掉；哪个人先生外遇；哪个人老婆红杏出墙，如果是大修行人，听到这些统统没事。

因为这些早就不是新闻了，自无量劫以来，都是无常法，本来就是这样的，生生灭灭，增增减减，斗斗争争，是非非，这完全都是很正常的日子，哪里有什么新闻可得？无量劫来的众生就是过这种日子，我们今天也没有新闻可得。喔！原来一切法都是不可得，本来就是寂静。不能清净心，都是你的问题，对不对？这样就解决了！

[显以幻离幻。]就是以这个智慧，幻化出来的幻智，离开这个幻化的惑，就是幻化的烦恼、无明、业力，用智慧观照，当下就远离。我们这个身体是业，虽然事事不如意、痛苦，你放下！**[此喻摩尼，随方现色，显即幻即真。清净摩尼宝珠，龙王髻中所有。]**髻，龙王的顶部所有，**[梵语摩尼，此云如意。能如人意，雨一切宝故。]**“雨”就是降下，降落一切宝贝，雨一切宝。**[此珠具足体、相、用三大之义。]**

摩尼宝珠 [其体，则清静宝贵；其相，则内外明澈；其用，则随方现色。由珠体清静，珠明明彻，故映于五色，其用自在，随方各现也，珠，喻净圆觉心；五色，喻五蕴身心；随方各现，喻随业所感，各现五蕴身心；愚人，喻迷位众生，不了如幻，妄执实有五蕴身心。]

今天只要你没有学佛，包括你当总统、国王、皇帝，都一样是生死的凡夫，一样！为什么？皇帝还是执着啊！

譬如圆明园，慈禧太后盖的，盖了一百多年，结果八国联军时，英国攻进圆明园，放火烧了一个月，全部焚烧殆尽！女人执政，国家腐败，清朝的满州人；中国的两个朝代亡国灭种：元朝跟清朝，外族统治我们汉族，就是这样。因此，看到这个历史的伤痛，学佛的人当国王，就不会这样。自古以来，拜佛最虔诚的就是梁武帝，我们历史上最护持僧宝的，梁武帝帮助两万多个出家人，建寺庙不计其数！

但是，梁武帝到最后被贼兵围困，活活饿死。有的人说：奇怪，他那么护持，为何会被贼兵围困饿死呢？宿世的业，没办法！该有什么业就有什么业。你不要说：我来拜佛，为什么我先生会发生这种事？我有拜佛，为什么我儿子会发生这种事？我说：不是这样，佛不是在开保险公司。如果拜佛能解决所有的事，目犍连就不会粉身碎骨而死。他证阿罗汉果，比你更有修行；定业不可转，因果自有定夺，很简单的道理！

所以，圣者遇到因果报应，一点也不会痛苦，为什么？就认了，认了就是你的，对不对？你不认，那你就是痛苦，你能怎么样？所以，各现五蕴的身心，愚痴的人不了解，他就执着。[《华严经》云：“凡夫见诸法，但随诸相转，不了法无性，以是不见佛。”]凡夫见诸法，但随诸相转，一直分别、一直执着，一天到晚就是为了妻儿、先生、孩子，不然还有什么？从来不曾为了自己的生死，他不了解法无性，一切法不可得。

以是不见佛，你想见佛，如果了解空性，你就见佛。

[此珠可喻三性：摩尼，喻圆成实性，]昨天唯识学才刚讲到，圆成实性。[即前所显之理；]圆成实性就是无为法，简单讲就是圆满成就智慧实在的一个性，圆满成就实实在在的一个人智慧，不虚，就是前面所显的无生之理。[现色，喻依他起性，]“依他”就是缘起，因缘生起，因缘所生叫做依他，“他”就是缘。

依着缘而起的性，就是不可得，虽然不可得，但是假有，
[即前所有诸幻；愚人定执实色，]我们众生愚痴，一直
执着外境确确实实，[喻遍计执性，]遍计所执有两种：
就是我执跟法执。我执，以为有一个人，实实在在的，
其实是假相。以为实实在在有一个宇宙境界，其实，也
是假相，因为这都是我们的错觉，这都是无始劫以来，
一种坚持自己的错觉，就是我相，因为我相太重，所以
遍计太强。

所以菩萨，牺牲一些、吃一点亏，你并没有真正吃亏，因为本来就无我，吃什么亏？吃亏就是占便宜，你现在吃他的亏，以后换他照顾我们；学吃亏，你就学会了一切。**[即前妄认身心。]**是真的。

[此亦印前文，若对摩尼，所现之色，不执实有，则种种色，一一同体清静，皆属圆珠妙用，无色可离，但能了依他如幻，]你只要能了解，一切都是因缘生因缘灭，不要起执着，**[不起遍计妄执，]**就是我法二执，

[当体即是圆成。]注意！当下喔！

修行需要那么长的时间，我就觉得很奇怪！你如果说没有善知识开示，一直虚妄的执着，这情有可原。而我们今天来听师父讲经，听到这个佛陀的法，这么好的法，使我们充满了智慧，难道我们还放不下吗？这样我们是不是一个可怜的人？我们是不是很悲哀的人？既然是如梦幻泡影的东西，为什么放不下？

我们今天吃亏，没关系，菩萨！忍耐一下，吃亏没关系，因为实实在在没有一个人在吃亏，也没有一个人在损失，因为当下就无我，谁在吃亏？谁在损失？没有！但是，还是要合乎人情义理。

所以，这个道理，是由某一个角度，某一个时间、空间，所定的对跟错的观念。我看录影带，有的地方会以妻待友，这个很不可思议，你知道吗？

跟爱斯基摩人一样，有客人来，主人一定出去，让老婆陪客人，希望她能够再生孩子，因为没有人要住在那个冰天雪地的地方。这讲起来是很不可思议的事！这样是不是破我执呢？**[以喻后文，根身器界，一一清净。此亦显后文。**

【“善男子！圆觉净性现于身心，随类各应，彼愚痴者说净圆觉实有如是身心自相，亦复如是。】】

善男子！我们圆觉清淨的本性现出这个身心，随着各类，就是六道轮回的众生，十二类的众生，各应。彼愚痴者，那个愚痴(就是没有智慧的人)，说我们清淨的圆觉，实有如是身心自相，以为有一个实实在在的的身心自相，亦复如是。 [此约法以合。圆觉净性，合摩尼珠，即圆成实性。现于身心(即五蕴幻躯)，合现五色。随类各应者：即随十二类众生之业，各应以十二类，五蕴身心。此即圆觉随缘，循众生之业以发现。]

这一句是根据《楞严经》；循业发现，“循”就是依照，依照众生各人所造的恶业而有所报，“发现”就是果报，而有所果报、报应。[各类五蕴，合映于五色，]随着一切方，[随方各现，]“随方”就是随各人的业各现。[即依他起性。彼愚痴者：]就是没有学佛的人不了解，[指我法未空之众生。]不了解这个身体也是空，一切法也是空。[说净圆觉，实有如是身心自相，合诸愚痴者，妄见实有五色，即遍计执性。]

故总合云：亦复如是者，亦如摩尼现色，妄执实有者是也。丑一印前显后竟。]

[丑二拂迹入玄。]【“由此不能还于幻化，】“还”就是离开，当动词用。因此不能远离幻化，[是故我说身心幻垢、对离幻垢、]对能够离开这个幻垢的人，[说名菩萨。]对于那些能够离幻化垢秽、放下的人，说名，那种人就是菩萨。由此乃承上彼愚痴者，说净圆觉，实有如是身心自相；

由此不能远离诸幻化相，是故我说身心，皆为净圆觉心，所现幻垢。凡妄认身心为己，未离幻垢者，名为众生。对此众生，则已离幻垢者，说名菩萨，以不执身心实有，了知身心如幻故。

【“垢尽对除，即无对垢及说名者。”】注意听！垢尽就是所垢；“尽”就是了达即空，垢尽就是说我们所对这个境界、身心，这个“垢”是身心，身心如果除尽了；

垢是指身心幻化出来的，除尽了，远离了。对除，“对”就是指智慧，就是能；能够观照身心为空的，身心是所观照，能观照的是智慧，对除就是能观照的智慧也把它除掉，就是指智慧也必须放下。垢尽对除，垢尽就是指身心放下；对除就是包括那个能观照身心，所对立的能所的智慧，能智慧的也必须放下，也就是无对垢，当体即空。及说名“者”指是菩萨，也没有所谓这个名词可得，这个就是归入平等的本际，不可得，不可名。

身心不可得、智慧不可得、名称不可得、这整句全部都是讲平等。

[幻垢如珠中之色，本无可离，但了达即空，即是垢尽。所对之垢既尽，能对亦除，故曰：垢尽对除。此拂迹也。]“拂迹”就是除掉，拂掉一切有形相，“迹”就是有形。此拂迹也，就是除掉一切有形相的东西，身心、智慧全部除，“拂”就是扫掉了，扫除那一些有形相的执着。

[即无对垢，]没有对垢，无对垢就是没有能所。[及说名者：此二句，诸家所解不同。今按本文解释，上文云对离幻垢，]对于能离幻垢的叫做菩萨，对于能够离开幻垢的，我们[说名菩萨，此则众生之幻垢已尽，即无所对幻垢之众生，及说名离垢之菩萨。者字，即指菩萨。到此对待情亡，乃成绝待，]绝待就是绝对，[不独所对]不是只有所对的[幻垢之众生，了不可得，即能对之菩萨，亦不可名，以归]恢复到[平等本际，此入玄也。]

入于不可思议，丑二拂迹入玄竟。】

[丑三圆彰法界(分二) 寅初 一真法界 二三重法界
寅初 一真法界。]

【“善男子！此菩萨及末世众生，证得诸幻灭影像故，
尔时便得无方清净。无边虚空，觉所显发。”】此承前启
后。菩萨及末世众生，皆指求净圆觉之人。

观行已成，证得如幻三昧，则一切诸幻影像，悉皆得灭。不妄执随方所现之五蕴，以为实有，破除我法二执，如不执摩尼珠，实有五色也。尔时]就是你不执着的那个时候，[便得无方清净者：尔时，即证得圆觉，]那个时候你就解脱了！[灭除幻垢之时。便得者，即得也。无方清净，乃周遍清净，不定方所，非一方二方清净，所谓无处(方，即处也)]就是方，没有一个地方，[不清净也。]

菩萨！我们既然能够听经闻法，我要劝告各位：你先学一个不烦恼、不斗争、不要批评、攻击、伤害对方，你先学无诤，先不用学清净，你要把那个对立的伤害全盘放下，先学这样就好。不要伤害善良的人、不要伤害僧团、不要伤害师长、不要伤害对方、不要伤害师父、不要伤害佛教，能不能学到这样子？先学这个，你行吗？不行吗？不然你有什么资格讲修行？有什么资格讲放下呢？

连一个最基本的伤害都放不下，那你还谈什么修行呢？

人家对我们怎么样，无所谓，我们就是放下。

[无边虚空，觉所显发者：]你执着就无觉，你想觉悟，就要放下。放下你就发现什么？无边的虚空，就是你觉悟的本性，你觉悟了所显发出来的。**[圆觉妙心本净，昔为无明诸幻所障，但见诸幻，妄执实有，不得周遍清净。]**我们今天斗争、是非、对立，为什么？你不得周遍清净嘛，你妄执实有嘛。

既然知道是虚妄的东西，你为什么还要继续打转呢？[到此幻尽觉显，不但空中，所有身心世界，了不可得，即无边虚空，皆为觉性之所显发，亦不可得。

如《楞严经》所云：“一人发真归元，]一人就是他完成了佛道的觉悟，[十方虚空，悉皆销殒。”]十方的虚空，怎么叫销殒呢？因为化作清淨的本性。虚空也是无明的一种，销殒就是没有所谓虚空，全部都是清淨本然。

《楞严经》就讲得很清楚了，虚空也是无明的一种，最难突破的就是虚空的无明。[十方顽空销殒而圆觉真空显发，广大圆明，无有边际，即净极]清净到极点，[光通达，]净极光通达。[寂照含虚空。]“寂”就是静，也就是定；“照”就是慧，寂而常照，照而常寂，含虚空。[本有大光明藏，寂而常照，含裹十方虚空，]“含裹”就是包容，包容十方虚空，[皆成寂灭真境。]

你想想看，佛陀、诸大菩萨的度量能包含十方虚空，我们今天却为了一点小事困扰、斗争，讲起来是不是很惭愧？为什么我们的计较心一直放不下？

[惟妙觉明，圆照法界，了无一法当情。此即众生清净觉地，亦即如来因地，圆照清净觉相是也。初一真法界竟。]你想想看：我们拜佛的人，是不是要做到人人好，不要讲别人的坏话？是不是这样？

要做到人人好、人人赞叹，人人都支持、拥护我们。而不是拜佛拜到进入“一真法界”，就是剩下自己一个，剩下我自己才对，进入“一真法界”。度量不够大，包容性不够，大修行人无是无非，开口都是好话，这就是大修行之人！《圆觉经》很好，真的非常好，《圆觉经》真是太好了！《楞严经》是小部的大藏经，更了不得！

[寅二 三重法界

卯一 真空绝相观 卯二 理事无碍观 卯三 周遍含容观

卯一真空绝相观]

【觉圆明故，】 就是我们的觉性圆满光明。 **【显心清**
净；】 我们这个妙有的心统统具足，就是清净。因为
【心清净故，见尘清净。】 这个“尘”不是五欲

六尘，而是你所看到的没有分别的意思，见尘就是我们现在所讲的见分清净，这个“尘”不是染污的意思，在《楞严经》叫做见精，在《圆觉经》叫做见尘，二者的意思相同。

[此下，显净圆觉心，周遍清静之相。本科]这一科是显三重法界。本科是[显真空妙理，绝相清静。]绝相清静就是离一切相，不是否认的意思。绝相就是说，这句话

简单的意思是说：你若能离开一切相的执着，清净心就一定能显，约相就是离相的意思。简单讲，反过来说：你如果不能离相，就不可能清净。[下二科，广显互遍互融，摄入无碍。]互遍互融，摄入无碍，这个都是《华严经》的思想，《华严经》：理无碍法界，事无碍法界，理事无碍法界，事事无碍法界，到最后，事事无碍法界，都是互遍互融，摄入无碍。

那么，因为这部《圆觉经》也是大菩萨在听的，所以，我们如果达到觉圆明，心就清静；心清静，见尘就清静，到最后，理事无碍法界，事事无碍法界，就互遍互融，摄入无碍。[极显题中，大、方、广三义，]这部经典的题目，你看最上面的字，说：大方广圆觉修多罗了义经，这就是这部经的题目，大、方、广三义，三种道理。

[体、相、用——不可思议。]为什么说——不可思议呢？

就是说：体当下就是相、就是用；相当下就是体、就是用；用当下就是体、就是相，叫做一一不可思议。[首句承上云：觉心圆满明净故，则无有一法，而不清净。]我们如果通达圆满的觉性，没有一法不清净。[即一清净，一切同时清净也。所谓复本心源，究竟清净。]复本心源就是恢复我们心本来的面目，我们所了解的就是究竟的清静，究竟的清静就是绝对的清静，一尘不染、一丝不

挂的清淨。[惟一觉性圆明寂照，但以语不顿彰，]“彰”就是显。意思就是说：因为藉着文章或是语言，它无法一下子显示出这个道理，所以，[文中不得不次第而显也。]简单讲就是说：本来是能够顿显的道理；但是，因为藉着语言来讲，却变成有次第，有次第；就心境圆明来讲，这是没有前后；如果就文字来讲，因为文字要排列，所以，要按照次第来排，文中不得不次第而显。

[显心清淨者：此指]阿[赖耶心(第八识)，]阿赖耶识就是最微细的，最微细的阿赖耶心，我们就能显出来，达到清淨，这就是大菩萨的境界。 [非指意识心(下文有意识故)，]意识心大部分是说二乘人，或是浅根机的菩萨所修的。 [今观行成就，无明幻灭，]无明因为是幻化出来的，现在将它除掉，所以说：无明幻灭。

[圆觉清淨，]我们圆满的觉性清淨。因此[遂] “遂” 就是

因此。因此[显此赖耶心，]因此显出阿赖耶心[同时清
净。]那么研究唯识学的人，赖耶缘起，都是说清淨的本
性与阿赖耶识非一非异，所以，阿赖耶识的污染、生灭
如果停止，清淨本性就现前。所以说：显此阿赖耶心，
同时清淨。[心清淨故，见尘清淨者：]见尘清淨的意思：
[承上赖耶心，既已清淨，则依自证分，]自证分就是自
体分，精神跟物质的综合体，叫做自证分。

也就是说：在最究竟的探讨，照理说：我们的精神跟物质是融合的，因为物质是我们心的影像。所以，按照自体分……，自证分就是自体分，[所起之见分，]所起的精神作用，[亦同时清净。]同时清净，所以，自证分就是见分跟相分的依靠。[见分由无明力，]因为我们没有智慧，见分就是因为我们无始劫来没有智慧，[转本有智光，而成能见之妄见，]如果用本性见，就是平等无分别、

清淨；如果透过无明，加上自己的知见，就变成妄见。
[即六种染心之一，]六种的污染心之一，[故以尘名，]所以，用这个“尘”来命名，妄见，虚妄之见。[非眼根所见之色尘，为见尘也。]这刚才师父就讲过了，见尘的意思就是：透过一层无明看出来的妄见，叫做见尘，已经讲过了。[心、见二皆清淨故，一一周遍清淨，]“唯一”就是只剩下。只剩下一个[妙明，]只剩下一个不可思议的明。

[圆照法界，自内及外，自近及远，自凡及圣，以显究竟
清净之相。] 清净之相。我们今天就是无法显示这颗清静
心，所以，清净之相不可得。 [非见尘清净之后，闻尘、
觉尘等，相继清净。亦非眼根眼识，清净之后，诸根诸
识，相继清净。文虽前后次第而说，只因语不顿彰之
故。] 简单讲就是说：眼清净，六根同时就清净，这句话
所描写的就是这个意思：

闻清净，六根就同时清净，意思就是这样。如果透过文字，就得一项一项来讲了：见尘清净、闻尘清净、觉尘清净……，透过文字，要念出来啊；其实境界不是这样，见尘清净就是统统清净的意思。所以，透过语言总是有一点扭曲。此等自应当知。如《楞严》所云：但于一门深入，入一无妄，就是你只要选择一个专门修行的法门，譬如说：我听佛号，听阿弥陀佛，

用耳根修行，阿弥陀佛……，你只要一直修，修到回光返照，所听到的是自己心中的佛号，外境动、静都对你没有作用，那么，耳根当下就无分别，简单讲：那就是我们的本性，其余五根也同样无分别，是这个意思。

所以，只要于[一门深入，入一无妄，]眼根，眼根清净，其他五根就清净；耳根、耳根清净，其他五根也清净。

所以，入一无妄，(即显心清净)，彼六知根，一时清净(即见尘、闻尘、觉尘、知尘、悉皆清净)。见、闻、觉、知就是六根的意思，见、闻、觉、知，见尘、闻尘、觉尘、知尘，就是六根。以元是一精明，分作六和合故也。]一精明就是同一个体性，六根本来是同一个体性，现在因为妄想心迷惑，而分成眼、耳、鼻、舌、身；我们若能了解平等心，眼睛看，平等，耳朵听也平等、

舌也平等、触也平等。以元是一精明，分作六和合故。

[【“见清净故，眼根清净；根清净故，眼识清净。”】

见分清净之故，眼根同时，与之俱净。]见分简单讲就是

我们的心，我们这个分别心如果放下，以平等心来看，

那么，眼根同时就清净，因为眼根是发识，眼识是依靠

眼根来作用，识变清净，见分清净，当然眼根也清净。

[根不能自见，因有见分，分作六和合。在眼曰见，

故见净，根即与俱净也。]与俱净就是统统清净。[根清
净故，眼识清净。由来根识难分，故唯识云：愚者(指声
闻愚法之人)]修阿罗汉的人，[难分识与根。]什么是根？
什么是识？[当知根是所依，识是能依。]根是我们所依
靠的，识是能依靠的，我们说：我们的识、意识依靠六
根，[由根对尘，]六根对六尘，[识依根起。]“起”就是
作用。起作用，识必需依照根起作用，

譬如说眼识，它必需依照眼根来起作用。[前五识缘自分境(如眼识缘色尘等)，]前五识就是眼、耳、鼻、舌、身这个意识，前面五识缘自分境，自分境就是自己变现出来的相分，叫做缘自分境。我们眼睛的见分，影现出眼睛的相分；耳朵的见分，影现出耳朵的相分，耳朵的相分就是声尘。所以，前五识缘自分境，也就是说不能通达，眼睛，它只能看；耳朵只能听；鼻子只能嗅，自分境。

[惟第六识，能遍缘六尘之境]遍缘六尘的境界，也就是第六意识能够与前五识同时作用，而且又能独自思惟，不必藉着境界，又能通达过去、现在、未来，所以，第六识的力量很强！ **[(明了意识，与前五识俱起，]**譬如你眼睛在看这间讲堂，意识马上分别：这是很好的地方，以后我要常常来拜佛！前五识，第六意识也并起，眼睛有作用，

眼睛的意识作用，第六意识同时作用，在主宰我们，以世间人的说法，生灭法来讲。[缘前五尘境，]就是说：明了意识(第六意识)与前五识俱起，这是缘前面五尘的境界，[独头意识，缘法尘之境)，根既清净，则根不缘尘。]六根既然清净，六根当然就不会去攀缘；这个“缘”当作执着，就不会去执着这个六尘。[根境不偶，]根境不偶就是不合，不合就是说没有这个缘生的东西，

[识无从生，]那就是达到无生。根尘不爬山，“偶”就是配合，根，六根如果不去攀缘这个境界，守住那一颗清静，那么，意识就无从生，就是分别心、执着心就没有作用。也就是说：你用清静心看这个世间、用如如不动的心看这个世间，那么，一切作用统统没有作用。**[故眼识与眼根，而同时清静。]**因此说：掌握自己的心态，你就可以掌握一切，就是这样。看归看、耳朵听归听，

你掌握这一颗心，你就能够掌握一切。

[【“识清净故，闻尘清净；闻清净故，耳根清净；根清净故，耳识清净。”第一识字是眼识。】我们的眼识如果清净，其他后面的同时都清净。[接上文起，此处当知，并非眼识清净之后，闻尘才清净。此闻尘与见尘，同为六精，（《楞严经》：名见精，闻精，乃至知精。]

见、闻、觉、知，都是六根另外一个名字，为什么用一个“精”字呢？在《楞严经》说：因为[是带妄之见分，]带妄，带有惑、迷惑、带有无明的见分，[总名为见分，]因为是妄见，因为透过无明的见，所以，[别名为六精。带妄即带同分别业，二种妄见，]也就是说：我们带着这个妄，就是带有同样某一种共同的分别业。人看这个世间，跟猪看这个世间就不同。

所以说：有两种妄见，这在《楞严经》有讲到。[故此经]就是《圆觉经》，[名为见尘、闻尘等。]《圆觉经》虽然说见尘跟闻尘；但是，《楞严经》是说见精跟闻精。[名虽有别，体则无殊，故皆名尘。见精清净，六精同时清净。耳根与耳识，亦同前眼根与眼识，随见分同时清净也。]

【“识”(耳识)清净故，觉尘清净；]觉尘，这个“尘”也不是指污垢的尘，见、闻、觉、知嘛，我们“见”跟“闻”讲完了，现在讲“觉”，觉尘清净，这与见尘一样，同时清净。【如是乃至鼻、舌、身、意，亦复如是。】所以，[此文，例前眼根眼识，俱与见尘，同时清净，其余觉尘知尘，乃至鼻、舌、身、意，诸根诸识、无不同时清净。此先约内身清净，下推至外境清净。

**【善男子！根清净故，】我们的根清净故，【色尘清
净；】**掌握住你那一念分别，眼耳鼻舌身的分别心，掌
握住，色尘就清净。色尘如果清净；因为你用无分别心
嘛，**【色清净故，】**同时**【声尘清净；】**同时**【香、味、
触、法，】**就清净没有次第，**【亦复如是。】****[六根清净
故，自内及外，六尘亦复如是，同时清净，此外清净
也。]**我们凡夫就是这样，凡夫就是道理都知道，可是，

他自认业障深重，就是不肯去做，他就是不肯，因为他都以凡夫自居。你如果问他：你为什么要这样分别、执着？他就说：哎呀！凡夫哪个不分别、不执着的？这样讲是对，可是，变成一种执着，他不肯做，就变成一种执着。所以，人家是圣人，我们也是剩人，人家是诸佛菩萨、大解脱的圣人，而我们也是剩人，剩下的废人，剩下来的，一样是shèng，

只是字不同，念的音都一样，意思却有天壤之别，因为不肯，不肯下功夫。

[【善男子！六尘清净故，地大清净；地清净故，水大清净；火大、风大亦复如是。】此承上内外根尘既净，内外四大，亦同时俱净。不取根发识，]不执着由根所发出来的识，[尘牵心之义，]“尘”，外境会……

“牵心”就是会影响，牵心就是会影响我们的内在，众生都是受到外尘的影响。所以，不执着从根所发出来的识，因为尘会影响我们的心。所以，[直取根尘，]而直接取根尘。[四大和合之体也。]同时。

[【善男子！四大清净故，十二处、十八界、二十五有清净；】]二十五有就是三界。善男子！四大清净故，地、水、火、风清净；

十二处就是六根、六尘；十八界就是六根、六尘、六识；二十五就是三界，底下会讲到。[此约世间诸法。十二处，即内能缘根六处，]根六处就是六根之处，内能够缘眼根、耳根，乃至意根。[外所缘尘六处。]色、声、香、味、触、法。[十八界，]六根、六尘、六识，[即根、尘、识，]六根、六尘、六识，三六十八，各有界限。二十五有者：即欲界、色界、无色界。

三界亦名三有：欲有、色有、无色有；亦名九有：以三界有九地所以叫做九有。六欲天以下，我们这里是人间，往上是第二层天，再来就是第三层、第四层，第五层、第六层，总共有六层天，六欲天以下，四天王天、忉利天，一直到第六欲天，**[是五趣杂居地；]**五趣就是六道轮回的众生没有定，只有修善，或者是修恶的众生在杂居，为什么杂居呢？因为圣人示现，跟凡夫杂居在一起，

杂居就是圣凡同居的意思，因为圣人是来示现度众生，而凡夫是业障深重，是五趣杂居地。

初禅、离生喜乐地；二禅、定生喜乐地；三禅、离喜妙乐地；四禅、舍念清净地，此色界四地。无色界、亦有四地：空无边处地、识无边处地、无所有处地、非想非非想处地这是四空天。所以，六欲天是一、四禅是四、四空是四、一加四加四等于九，叫做九有，

九地叫做九有；但是，**[广言二十五有。]**广泛来讲是二十五有。**[古德颂云：“四洲、四恶趣，六欲、并梵天，四禅、四空处，无想、阿那含。]**“四洲”就是四大部洲；“四恶趣(加上阿修罗)”，四个地方；六欲就是六欲天，六个；并梵天，一；四禅，四；四空天，四；无想天，一，外道所生的地方；阿那含是三果的圣人。所以，四加四加六加一加四加四加一加一，加起来总共有二十五。

【“通称有者，以其有因必有果，因果不亡，故谓之曰有。是三界内众生，所依住故。此二十五有清净，即三界六凡依正，悉皆清净。此世间法清净也。”】

【彼清净故，】世间法清净，出世间法就清净。【十力、四无所畏、】佛的十力、佛的四无所畏、佛的【四无碍智、佛】的【十八不共法、】为什么说不共呢？不共二乘人、不共菩萨，只有佛有这个能力，佛的十八不共。

【三十七助道品清淨；如是乃至八万四千陀罗尼门，一切清淨。】 陀罗尼就是总持，有的人说咒，一切清淨。此约出世间诸法。首句彼清淨故，彼字，总指世间诸法，既已清淨，则由凡而圣，由凡夫而圣人。[故出世间法，亦为圆觉所显，一一清淨也。]

我们现在看十力：**[十力者：如来证一诸法实相智力，]** 实相智力就是平等的意思，也就透过智慧，看一切众生

都平等，因为实相产生了平等法，所以，无量劫来都修无相的平等法，就产生**[有十种用，]**“用”就是妙用、妙有，**[故名十力。]**用“力”来显示佛是一个超越的人。**[以有]**“以有”就是因为。古时候的文字看起来怪怪的，以有，换现在的话叫做因为。因为这十力，能够摧伏冤亲债主，**[能摧怨敌，不可屈伏之力用故。]**“不可屈伏”就是能胜一切，不为一切所胜，就是不可屈伏之力。

佛能够摧伏怨敌，佛十力能胜一切，不为一切所胜，不可屈伏，他是一个大智慧的人。[法数]“法数”：就是《三藏法数》。《三藏法数》就是辞典，佛教的辞典叫做《三藏法数》。[云：一、是处非处智力：]佛[知一切众生，因缘果报，作善因得善果，名是处；]就是说：这个才是对的地方。“处”就是对，这样做才是对。[作恶因求善果，名非处]非处就是不可能，

**[(谓无有是处也)]你造恶因，要如何得善果呢？ [则能
降伏无因]，也能够降伏、破除[邪因。]所以，佛的十智
力，第一个：是处非处智力，有这种智慧之力量。**

**[二、业智力：知一切众生，三世所有善、]所有的[恶，]
善业跟恶业。 [不动诸业，]善、恶是指六欲天；不动是
指色、无色界的业，睹，看得非常清清楚楚！**

也就是说：三界不是善业就是恶业、就是不动业，他能够非常清楚的，看到一切众生所受的业、所受的果报。

[及所受三种果报，]有三种果报，也是善、恶、无记，或者是善、恶、不动报，不动就是有定。知所度的众生，我要度这个众生，会不会有障碍？这个时候度他有没有障碍？或者过一阵子再来跟他讲这个道理？我告诉诸位菩萨：有所悟的众生，他会生病、会难过，为什么他会

难过？因为他有所悟，他现在要将这么好的佛法跟凡夫讲；可是，凡夫明明知道，却不肯去做，所以，变成有障碍，变成会着急，善知识变成会着急，会着急：你怎么还停留在这个阶段？为什么还不能超越？所以，[知所度有障、无障。]就是说：什么时候度他有障碍；什么时候度他没有障碍。但是，我们没有这种能力，我们只会一厢情愿地想度人，一厢情愿地想度人就是说，自认为

此人可以度，就拼了命地一直跟他结缘、拼了命地一直想度他；佛陀就不同，佛陀有智慧，他一眼就知道此人有没有办法度，如果度不了，没有办法，放下，不然就放弃，没办法啊！

[三、定智力：知诸禅解脱，三昧垢净]知道种种的禅的解脱，三昧垢净，如果有爱见，[(有)我[爱]我[见]我[慢]等为垢，无则名净)，及知依此所得诸果。]

[四、根智力：知一切众生，信、] “信”就是信心；

[进、] “进”就是精进；**[念、]** “念”就是不散乱；

[定、] “定”就是心安住；**[慧]** “慧”就是智慧。

信、进、念、定、慧，[五根，有上、中、下差别。]所以，根智力就是说：佛知道一切众生的根机，上根机者，为他讲上等法；中根机者，为他讲中法；下根机者，下法；如果不能讲的就放下，放下。所以，法如果用求的

比较可贵。

[五，欲智力：知一切众生，乐（要）欲不同]乐欲不同就是说所喜欢的不同。譬如说迦叶喜欢修苦行，**[(如迦叶乐头陀，阿难乐多闻等)]**苦行，执着苦行也是一种执着；多闻，也是一种执着。所以，**[令舍不净增净。]**所以，欲智力：“欲”就是了解一切众生所想要的是什么，叫做欲智力。

[六、界智力：]界智力，范围就比较大，**[界者，性义，]**
这个“性”不是本性，这个“性”就是说：人有人性、
天有天上的性质，简单讲**[即种子。]**简单讲就是三圣、
六凡的种子不一样，一般都是讨论六道凡夫的种子不一
样，天人，天人的种子；人间，人间的种子。**[上欲为现
行，此为贪、嗔、痴等性。]**意思就是说：种子，上面所
讲的这个种子，是以欲望才会起现行，上欲为现行，

上面，欲望为现行；此为贪嗔痴，有这个贪、嗔、痴的性。[知即时异时，]即时，即刻去度他；异时，要经过一段时间。[谁可度、谁不可度。]所以，度众生要学习一个：耐性。我们懂得很多，这是善知识本身所应拥有的，心能够解脱、有智慧；可是，他没有这种能力，一下子给予大法，众生会被压死，会堪受不了，法太过宝贵；或者是说让他太轻易得到，他会瞧不起你，

太轻易得到，他会瞧不起你；法如果很难求，很难求，他就愈珍惜！

[七、至处智力：]至处就是一个人要跑到哪里去，佛都很清楚，到哪一道去，至处就是到哪一道去，佛**[知一切道至处相，]**所到达的六道。**[知善道，处在人、]**人在住的，或者**[天：恶道，处在三途；无漏道，处在涅槃。]**所以，佛知道凡夫跟圣人是居住在哪里，“处”就是住，

住在什么地方。

[八、宿命智力：知过去本生、本事等，]佛的无量亿劫，或者是佛跟徒弟的一些事情，叫做本生、本事。[虽百千世劫，皆明了无碍。]

[九、天眼智力：知众生死此生彼，]死后会出生在哪里。[善恶业缘，受报好丑等，亦以极远无碍。]看得很远。

[十、漏尽智力：知自他漏尽，永不受后有(即后世受报身)之身。]

[四无所畏者]佛的四无所畏[：具四无畏精神，离诸怖畏，功由智力之故。]智慧就是我们的体，悲心就是我们的相跟用，学佛的人，如果只有般若智慧，却没有大悲心，那么，这样的般若只能自利，只能自利，不能利他。所以，有了大慈悲心，最终还是要有智慧。

[一、具一切智无畏：于一切法，尽知尽见，得无所畏。]

佛能够了解一切法。

[二、诸漏已尽无畏：]一切烦恼都没有，诸漏就是我法二执，我执跟法执都尽了。**[五住]**无明；五住就是五住烦恼，以前已经讲过两三遍，走过三遍了。五住就是指无明**[已尽，二死已亡故。]**二死就是分段生死、变易生死，所以他无畏。

我们凡夫不同，我们凡夫，这一生如果没有往生极乐世界，我们没有这种能力，我们一点办法都没有！

[三、说障道法无畏：]什么是惑？什么是业？什么是苦？

[于障道惑、业、苦等法，]佛都清清楚楚，什么情形会障碍我们的道，[能知能说。]

[四、说尽苦道无畏：]尽苦道，这个“尽”要当作动词用，尽苦道就是怎么样能够除去这些苦，怎么样可以出离这个苦。尽苦道当动词，下功夫除掉，苦道就是六凡，因为他有分段生死；若是三乘，他的苦有法执，是变易生死。所以，**[于尽苦(即出离诸苦)道，悉皆能说。]**佛能说**[如四谛、十二因缘，能尽分段生死苦；]**佛能说**[六度、四摄、一心，]**

佛[能尽变易生死苦。通称无畏者，众中说法，无所畏故。]这是四无所畏。

[四无碍智者：]四无碍智：无碍智都是站在说法的角度来讲，站在说法的角度，四无碍智。**[以智缘境应机，悉皆无有滞碍，]**都没有停顿，用智慧缘这个境界，应一切众生的根机，完全没有障碍，**[即四无碍辩。]**简单讲就是：佛的辩才无碍。**[前二是缘境，后二是应机。]**

[一、法无碍智：]佛能于[一切诸法，若名若相，悉皆能知能说。]法无碍。

[二、义无碍智：义无碍，简单讲就是含藏的义理，就是蕴涵的道理，佛没有障碍。譬如说地，地是坚硬的东西，[如地是坚义，]坚固，[水是湿义，火是暖义，风是动义等。

[三、词无碍智：有二释——

1、随顺各方言词(佛一音具足众音)，]一音具足众音同，随顺各方的言词。[智辩无碍，随类得解。]词无碍。遇到客家人就讲客家话；遇到美国人就讲英文；遇到法国人就讲法语；遇到北方人就讲北方话；遇到台湾人就讲台湾话。

2、以一义而演多词无尽，一义，能够演说很多的名词，

譬如说“如来”，“佛”，很多！以少词，[以少词而显多义亦明。]所以说：而演多词无尽，以少记号而显多义，也同样如此。

[四、乐（要）说无碍智：随众生心所好乐（勒）而说，乐闻大者，为说大法，乐闻小者，为说小法，随机受益，皆得悟入。佛十八不共法者：]以前解释过一次。

[唯佛独具，]只有佛有，所以，为什么要加一个“佛”
十八不共法？因为**[不与二乘菩萨共也。故冠]**“冠”就
是加，**[以佛字。]**所以，最上面加一个“佛”字。

[一、身业无失：历劫勤修，六度万行，福慧庄严，证五分身。]“五分身”：即五分法身。五分法身就是：戒、定、慧、解脱、解脱知见。

[二、口业无失：因修善语，]都说好话，佛只要一开口，
都是鼓励、勉励的话。

[具无量德，故得成就八音四辩。]

[三、意业无失：修甚深法，证究竟觉，一切无著，得大

安隐。]菩萨，这句“大安稳”实在讲得很好！我们说：

住在哪里比较好，或者说：住在哪里比较不好；我们若

能一切无着，我们就真的住在很安稳的地方。[此约佛，

修成最胜三业无失(不可约化他三业，因后更有三业，]

后面有三业，[随智慧行故)。]这是不可就佛的三业来讲，

因为后面还有三业。

所以，随是随这个智慧行，意业无失，一切无着，得大安稳。我们今天之所以这么惶恐、恐惧、颠倒，不能安稳、痛苦、烦恼，在于一切有着。

[四、无异想心：于诸众生，平等普度，冤亲无间，]无间就是平等，冤亲平等，也没有特别的距离，无间，“间”就是距离，没有距离，冤、亲没有距离，就是平等的意思**[恩有咸资，]**如果要加被的话；“咸”就是均，“资”就是助。

如果对众生有恩，那么，冤亲统统加被，叫做恩有咸资。

[心无异想，]心无异想就是平等。[谁度谁不度。]没有说谁度，或者是谁不度的，凡夫乃至菩萨可能还没有办法做到这样。

[五、无不定心：行、住、坐、卧，四威仪中，那伽常在定，无有不定时。]“那伽”就是所谓的大定，大定，圆满之定慧平等的定，

那伽，佛的定是行住坐卧都在定中，无有不时，他一切无所着，当然一切时都定。

[六、无不知舍心：]无不知就是清清楚楚他这个舍，意思就是：什么时候该舍，他就舍；我们众生是该舍的时候不想舍，想舍的时候舍不掉，差别在此而已，该赶快舍的时候，舍不了；等大限已到，想舍却来不及了！**[于一切法，慧照觉知，当舍则舍，无不知而舍。]**就是清楚而舍。

[七、欲无减：常乐(要)积集，]这个“乐(要)”就是一切善法都修，[一切善法，具修众善，心无厌足。]不会停止，不满足。就像佛世有一个比丘失明，视力有障碍，这个比丘想要穿针，他就问：谁想要修福啊？佛就说：我来修！那个比丘听到是佛的声音，吓了一跳，说：世尊！您是人天福慧具足，世出世间法的至尊，这种事情您也愿意修？

这种小善也肯修？佛说：诸佛菩萨无善不修，无善不修。

[八、进无减：身心精进，无有疲倦，恒度众生，不休不息。] 精进无灭，身心精进，无有疲厌，度度生永远不疲劳。

[九、念无减：常念众生，大悲不舍，恒思度脱，令入涅槃。] 这不简单！这叫做发大菩提心，念无减，这个念，菩提心不退，这句话差不多就是这个意思，菩提心不退。

念无减，常念众生，大悲不舍，大悲心，常常想：我要如何度众生？要如何度脱众生令入涅槃？

[十、慧无减：具一切智，力无所畏，随宜说法，慧辩无尽。]智慧的辩才无尽。

[十一、解脱无减：远离执着，一切无碍，有为无为，悉得解脱。]其实解脱就这四个字：远离执着，学佛，就是学自在、学解脱。

[十二、解脱知见无减：解脱能当作体来用，就是体，知见就是用，它的作用。[知见能保解脱，更互相资，]更互相资助，[一切无碍。]

[十三、身业随智慧行：现种种身随智应机，调伏摄受，普令得益。]身业随智慧行。

[十四、口业随智慧行：以微妙音，随智而转，巧说诸法，令众悟入。]

[十五、意业随智慧行：以清净意，微妙观察，对机施教，入众生心。]意业随智慧，所以说：三业都是随智慧，佛有能力观察，对机施教。

[十六、智慧知过去世无碍：]我们光是这一生当中比较久的事，就忘得差不多了！**[慧照过去，所有一切，情无情法，遍知无碍(如过去本生、本事、时劫、国土、名字等)。]**

[十七、智慧知现在世无碍：慧照现在，所有一切，情无情法，遍知无碍]佛的智慧知道现在世无碍；这一段是说过去、现在、未来，前面第十六是说过去，第十七是说现在。[(如《楞严经》云：松直、]松树是直的，[棘曲、]棘树是弯曲的，棘、荆棘，有刺的植物，是弯曲形的，形状是弯曲的。

[鹄白、]鹄是白色的鸟，[乌玄、]“玄”就是黑。乌鸦是黑色的鸟，皆了元由等)。都知道它的原因，包括一切动、植物。

[十八、智慧知未来世无碍：慧照未来，所有一切，情无情法，遍知无碍(如《法华》授记、未来成佛、劫国、庄严、名号、将来必应是也)。唯佛功德智慧，超越九界，故得如是十八不共之法。]

[三十七助道品者：]三十七助道品在以前已经讲过好几遍了，今天我们就简单复习一下。助，是资助，谓资助正道也。正道，即真正发菩提心，以求菩提道。必以此三十七品为助，方能得成。品者，类也，分作七科。

[一、四念处：]四念处就是说：我们的心要常常作这四种观照，心才不会散乱、不会放逸，我们才能够精进，心要常常安住在四念之处。

其实我们四念处就不太做得到了，譬如说：观身不净，你想想看，今天我们的心如果安住在观身不净，我们很彻彻底底地了解，我们这个身体不净，你说这个世间要怎么贪？我们知道这个身体是不清净的东西，要从何贪起？其实我们修行都只想要听经闻法，而没有真正下功夫去观照，没有！说：观心无常、观受是苦、观法无我，这都正确，看是总观还是别观。

其实我们如果在四念处好好地观照，什么事都解决；而我们就是没有办法，虽在研究经典，却没办法突破假相。念，是能观之智；处，是所观之境界，修行，以此为下手工夫。[一、身念处：]身体，念身不净。身体不清净，[以智观察，此身种种不净。初观根本不净，是父精母血，结合而成。]在座诸位！我们吃饭，有一种叫做贪食症，人患得一种精神分裂症的前奏，精神分裂症的前奏，

有一种叫做贪食症，一直吃、一直贪……，觉得吃不饱，
一种叫做贪食症。有一种叫做厌食症，只要讲到吃饭他就怕。
一种叫做贪食症，贪食症的人，要吃到食物快满到喉咙、
吃到快吐出来了，他才肯罢休，他控制不住，他情绪不好的时候，
他就一直拼命地吃……，如果说我们学佛，观照：此身不净，
这样什么事都解决了！[次观住处不净，在母胎之中，与粪秽杂处。再观现前不净，九孔常流不净。

更观将来不净，死后胨^(兵)胀、]肿起来，胨^(兵)胀。[血涂、]
全身都是血，[脓烂]会臭、会烂，[等，令生厌离，不起
贪著。]我们的心如果安住于此，这世间就没有有什么好跟
人家计较、斗争的。譬如说：今天他欺负我们，或是压
榨我们，或者是说他占了便宜，其实这个是臭的身体，
你如果以我我的心行于世间，就不会觉得自己吃亏；有
时候吃亏变成占便宜也不一定。

二、受念处：身体观照起来是不净，而这个感受呢？念受是苦。受就是外境以及我们的心，对我们来讲都是痛苦的。[以智观察，]我们的眼、耳、鼻、舌、身[六根领受境界，无非是苦。]的确如此，这世间没有一样是真正快乐的，到现在我的感受，我也是出生在很不幸的家庭，我从小到大，不但是家庭贫穷，又有病苦等等，到目前我的感受，真的就如佛陀所言，一切都是苦，无非是苦。

[苦受，是苦苦；乐受，是坏苦；]苦受是苦苦，上面那个“苦”是外在的苦，下面那个“苦”是身体的苦，我们的身体已经很痛苦了，外在的苦又加诸于我们，外苦加内苦，名为苦苦，身体已经病苦了，再加上外苦。

上一次报纸报导，报导一个计程车司机：当然，不是每个司机都这样，报纸报导的，这当然是少数，我遇到的计程车司机都很好，甚至都不跟出家人收车资，这只是报纸报导的个案。

有一个妇人，她的儿子在医院急救，在医院急救那天，正好下大雨，人家通知她：你儿子正在医院急救！这个妈妈张皇失措，拿着钱、冒着大雨，叫了一辆计程车赶过去。她心慌意乱地上了计程车，汗流满面，只说到某间医院，就任由计程车开了，她一直哭，也没有注意开到哪里了，结果这司机竟然把她载到一处草丛中，把她强暴了，载到荒郊野外的草丛中把她强暴了！

这司机要强暴她以前，她跟他说：我把钱都给你，我的儿子住院，我现在已经很痛苦了，你不要再伤害我，你要钱，我全部给你！这司机不顾她的苦苦哀求，还是把她强暴了！我看到这段新闻很痛心，竟然有人坏到这种程度！所以：好司机受到恶司机的影响，现在到晚上没人敢坐计程车，其实，99.9%的司机都很好，可是，一旦出了一个害群之马，那就很惨了，

这种人如果不受因缘果报，那么，每个人都敢做坏事了！所以说：苦苦，这世间本来就是这样的，自己要学聪明、有智慧一点，要听别人的劝告。所以，我常常说：女众来这里共修，我不要让她们太晚回去，就是这个原因，因为报纸、报章杂志看多会担心，学佛的人。

乐受是坏苦，坏苦就是总有一天会败坏，坏苦。这个境界由好转变，会变质，所谓坏苦，就是每一分、每一秒在趋于恶的一方面、不好的一方面去，譬如说跳舞，到最后也会结束；乐，喝酒快乐，到最后也要结束。唱歌、卡拉OK，到最后还是要结束。所以，坏苦，它不是说破坏的坏，它不是这个意思，它蕴藏的意思就是你要透视它，这个世间无常，坏苦就是一种无常的痛苦，

到最后一定要归于坏，所以，用这个“坏”，来解释每一个动点上都是一个结束。[舍受(不苦不乐)，]不苦不乐，这个“舍”，不是我们所讲的布施那个舍，也不是说一切法不受的那个舍受，不是这个意思。这个舍受叫做痴、愚痴，知道吗？这个舍受叫做愚痴，分不清楚状况是什么，叫做无记，无记是列为愚痴里面的一种。

不苦不乐，说：喔！有这种境界，不苦也不乐，类似《心经》里面讲的那种境界。错！不是这个境界，那是愚痴的意思。[是行苦]“行若”旁边写个：刹那生灭，叫做行苦。行苦：刹那生灭。

[(乃行阴迁流之苦)，]行阴就是一切的造作，我们身口意一切的造作，刹那之间刹那之间在变化。[令知觉悟，不至认苦为乐。]

[三、心念处：念心无常。以智观察，六识之心，攀缘六尘，念念生灭，无常不实。令知虚妄，不认为真。]离幻即觉，我们要了解这是虚妄的东西，虚妄的东西；如果说：我们还在虚妄的东西中认真、执着、错误，那你是认贼为父，自讨苦吃，没有人会同情你。

佛法听这么多了，还不能离开虚妄的错误的执着，那是你的事，师父已经讲一百遍、一千遍了，知幻即离，离幻即觉，这没有什么道理好讲的，就是这么简单的东西！所以，人家说：放下，你就拥有全部的智慧财产，放下，无量无边的智慧财产，从“放下”二字做起。放下，你不执着嘛，你就不会把它切割，不会把它隔阂；我们人这个执着，就像造一个墙壁一样的，

造一个墙壁，你执着一种，这个墙壁把自己围起来，这个牢狱一样。所以，欲望就是无形的牢狱，就是这个道理。[四、法念处：念法无我。以智观察，诸法本无我，]诸法本无我，法是一切事理的总称，一切事相、一切理体皆无我。[亦复无我所，]也没有所谓的对立的所攀缘的我所。[从缘生灭，不能自主。令知一一，皆如梦境。]一切都像在作梦一样。

[二、四正勤：] “勤”就是精进，四种正确的精进，我们精进要往对的地方精进，精进错了就很糟糕！四种正确的精进，套一句我们古来中国的一句话，叫做失之毫厘，差之千里，差一点点就不得了了，偏失一点点就差很多了！**[精进为体，总名为勤。非同外道无益苦行，]**
无益，一点利益都没有。[故名为正。]

[(一)已生恶令永断：]已经产生的恶，令永断，我们现在有恶，要赶快断，**[如治疾病。]**

第二，我们有恶的习性，可是，还没有生出来，
[(二)未生恶令不生]出来[：如防火灾。]可以防止，要令
恶不生，第一，一定要有好的环境，不要接触恶的环境；
没有恶的环境，要产生种子都不可能。

[(三)已生善令增长：]已经产生的善，譬如说：我们今天
听经闻法，要继续鼓励人家来听经闻法，鼓励布施、持
戒、念佛。

[如培果木。]培养果木。[(四)未生善令速生：如灌种子。]种子在土壤里还没有生长，我们现在增加它的速度。

[三、四神足：大疏谓欲勤心观。]哪四神足叫呢？欲神足、勤神足、心神足、观神足。[《法数》]《法数》就是《三藏法数》。[云：欲、念、进、慧，]其实这个是一样，[名虽有异，义则无殊。勤，即是进；心，即是念；观，即是慧。]

由前正勤，只顾生善灭恶，恐忘失本所修之正道，故继之以四神足(如神通而能远到故)。亦名四如意足，谓能如其意，速疾远到，所求菩提之正道也。

(一)欲如意足：这个欲如意足，欲望是生命的原动力，追求佛法也是属于一种欲望。所以，欲如意足，**[谓于所求境，乐(去声)欲速疾能到。]**每天都盼望听经闻法，每天都希望能够念佛求生极乐世界，有这个欲望。

所以，一般都将这个“欲”解释作不好的名词；但是，佛家是说看你如何运用，我想要好好地求得菩提之道，那么，这是好的。所以，欲望不见得不好，看你是追求哪一方面的。[(二)勤如意足：谓勤勇无间，恒常进修，不懈不退(法数列在第三)。

(三)心如意足：谓不杂异缘，]不混杂其他的缘。[一心趣向，所求正道(法数列在第二)。]所求的正道。

[(四)观(去声)如意足：恐定太过，]只修定，没有修智慧，所以，[须假观慧以扶之。]扶之就是助，来使它左右对衬，我们说：这个人走路不平衡，我们把他扶一把，辅助，只有修定，没有慧不行。

[四、五根者：信、进、念、定、慧也。根有能持，能生二义。如树有根，对已生之枝叶，能持不枯，]能够保持，不令它干枯。[对未生之花果，能令得生。]能够让它生长。

[(一)信根：谓初发心时，即具信心。今既修念处、正勤、神足，信心坚固，如树生根。]你看五根当中，第一就是信根，我们若是破坏众生的慧命，让他无信，一开始就断他的慧命，后面就免谈了！所以，坏人正信，这个罪过是很重的，他正信的佛教不信，去信邪魔外道，害了他的法身慧命，又少了一尊佛！所以，我们不能弘法利生，千万不要破坏众生的信根。

[(二)进根：谓修正勤时，即具精进。今既修神足中勤，进修无间，故名为根。]

[(三)念根：谓修神足中心，系缘一境，到此念更增进，故名为根。]意思就是说一直观照，集中精神；而我们就是不能集中精神，散散地念，散散地念。

[(四)定根：谓修念处时，即有定义(其心专注不散)，复经正勤、神足，到此定力愈深，故名为根。]

[(五)慧根：谓修念处时，即具慧照。今更修正勤、神足，到此慧观增明，故名为根。如一株菩提树，已生五条大根，此树必开花结果也。]五根。

接着就是[五、五力者：]已经产生力量了，树根如果扎得稳，树就有力了。[即前五根深种，而成五力。树大根深，牢不可拔。]“牢”就是坚固，坚固到不可拔，完全不会动摇，不动摇。

师父告诉过诸位：一个不受影响的人，才够资格成就菩提之道，这是一定的道理。你讲什么，我都不会被你影响，我就是一直精进，依法不依人，这样绝对成佛，绝对往生极乐世界，不受影响。**[不为魔梵等之所屈伏，而能破不信等障，故名为力。]**不信，什么都完了，什么都免谈了，哪里有什么力量呢？什么力量呢？对不对？我叫你来听经，说：我对法师没有信心。

你拜托他来，他也不来，他连来都不来，听经闻法都没有，信心都没有，你怎么会继续精进呢？信、进、念、定、慧，后面根本就不用谈了！

[(一)信力：能破不信、邪信障。]

[(二)进力：能破懈怠、故逸障。]学佛的人，一开始亲近道场时，回去就拼命地念：阿弥陀佛……，再差不多三个月没来，半年后就不太有念佛声了，偶尔念一下：阿弥陀佛……，为什么念这么小声？因为没有在佛像面前念，现在是一边骑机车，一边做早课。再经过半年，或是经过一年，完全安静无声，进入最高的涅槃境界，统统没在念佛了！

所以，我们的精进，如果没有师父在后面催促，或是离开道场，那很难！所以，凡夫俗子，你要记住一句话，除了薰习以外，没有更好的办法，薰习，薰习再薰习，就是这样子。你说我独自一人躲到深山里去修行，如果你们这些人去，去一百个，一百个全倒，光是怕鬼，你就受不了了！你说：我要去山上住茅蓬！光是怕鬼，你就没办法了！

念佛时” 阿弥陀佛……”，听到一点声响，整个茅蓬里
没有电灯也没蜡烛，什么都没有，你光是怕鬼，心就不
定了，更别说你多会修行了！

**你念佛时，突然有一尾青竹丝爬来身边，” 阿弥陀佛青
竹丝……”**，另一个人就问他：在右边还是左边？右边，
右边，青竹丝在右边！右边有青竹丝，他不敢乱动，边
念佛边给对方打信号，叫他起身相救，打信号。

讲一个故事给你们听，上次有一个比丘去住茅蓬，他一大早就起来打坐，因为自己一个人住，就没有束裤管，没有束裤管，没想到蛇竟然从缝隙中爬进去，就这样钻进去了！突然间，他觉得有东西在裤管时钻动，正好爬到要塞地、火药库那里，他不敢动，一动，怕火药库爆炸，被它咬到就完了，又不敢下座，这下子惨了，吓得急忙念：南无喝啰怛那 怎么办……，

一条蛇钻进裤管里，一直念，不知道该怎么办？后来，那天早上恰有一个比丘去，他就这样……，表示有一条蛇在他的裤管里。那比丘告诉他：没关系！我把室内的温度弄得热一点，外面的温度热一点，它自然就会爬出来，怕冷嘛，蛇晚上会怕冷，对不对？会冷，它就会找暖和的地方躲，这才把它引出来。所以说：精进，虽然信有了，不过，这个精进，没几个做得到的！

[(三)念力：]第三就是要提起念头，正念常现前。[能破失念、妄念障]。妄念障碍，这就是正念要常现前，我们在愚痴的时候，师父就会告诉你们：把念头提起来，要把正念提起来，你要把正念提起来！对不对？我们自性虽然是有佛性，任运自在，可是，你不常常提起正念：先勉强，后自然，这是天地万物的道理，先勉强，到最后才自然。

就算杀牛也是一样，你如果不相信：当然，这是开玩笑啦，假设一只牛牵到你面前，你根本不会杀，你不晓得从哪里下手，真的喔！但是，你如果遇到那个杀牛杀二十年的，对他来说是轻而易举，他持刀已经出入有神，你知道吗？杀牛的人杀习惯了，那把刀一进去仿佛有神，从哪里进去，从哪里出来，肉就一片一片削下来，很厉害，很厉害！

譬如说人家在杀鳗鱼，一刀将鳗鱼剖开：啪！就把所有的鱼刺都去掉了，一般人是办不到的！或是去看人家杀虱目鱼，刀子一进去，啪！鱼刺全部去掉，功夫到这种程度，因为他已经杀几十年的鱼了！

同样的道理，我们的念头一开始提起来，可能会受到我们的心念、肉体、环境的影响，但是，久而久之，正念习惯了。

正念的下手处，要先降伏这个我慢，你正念的下手处一定要先学吃亏、退让、退让跟包容，你为什么会烦恼？很简单！因为你一直想要反击，譬如说：对方讲一句话，你就一直想要反击，你的烦恼当然重。

很简单！你现在转回来，对方讲一句话，你要想：是我的错，我应该好好检讨！

退回来，烦恼就不见了。

学佛的人，要能够有这个“化烦恼为没有”的力量，不然你永远是一个凡夫。这个念力是非常重要的，转业不能转业，完全看这个念力，完全要看这个念力。

**而这个念力要怎么转？要学吃亏、学退一步，把错误归咎自己，什么事情都解决了，没有一样事情你看不开的。
我不对，我向你道歉！**

我们人的烦恼就是一直想要反击，一直想要反击，他一言，我们一句，双方一言不合就起冲突了！这样会失去这个正念，为什么？情绪会高低潮，能破失念、妄念障。

[(四)定力：能破掉举、散乱障。]掉举就是心浮动叫做掉举，心神不定，掉举就是我们现在讲的心神不定，心一点定都没有，散乱障。

[(五)慧力：能破昏沉、愚痴障。]

[六、七觉支，亦名七觉分。觉者，善能觉了，即是正智分明。七法各有支分不杂，谓择、进、喜、安、定、舍、念。]前面择、进、喜三个是属于慧，[前三属慧，]安、定、舍是属于定，[次三属定，后一调和定慧，]就是念，念就是[令得均等。]

[(一)择觉支：谓缘诸法时，]缘诸法就是面对，面对，面对诸法的时候，面对一切法的时候，

[善能觉了，拣择真实，]就是我们这个平等心是真实的、
般若心是真实的、退让心是真实的，**[不谬取虚伪之法。]**

一切外境都是虚妄的东西，人情世故方便应付一下就好，
要将生命放在真实的，真实的就是我们的本性、我们要
念佛，念佛才究竟，才有一个依靠，不然我们要做什么？

**[(二)进觉支：谓修道法时，善能觉了，进趣正修，不谬
行无益苦行。]**

不错误行无益的苦行，行无益的苦行就是只想吃苦，只想吃苦，广钦老和尚开示，说他年轻的时候也是搞很多花样，我看《广钦老和尚开示录》里面：很多“出头”（搞花样），搞很多花样，到年纪大了才发现：修行不是这样，修行是很平常的事，肚子饿就去吃饭：想睡觉就去休息，睡醒了就去认真念佛，就是这样。

修行不是搞一些奇奇怪怪的东西；而我们现在修行，都想搞一些奇奇怪怪的东西，上次有一个人来参访，他很仰慕慧律法师，就来了，我就在客厅坐，那时候也没人带他，没人带他，他跟一个朋友来，遇到师父，他跟他朋友说：咦？我看慧律法师也没什么嘛，不过就坐在那边对你笑一笑，也没有讲什么话，也没感觉有什么特别不得了的！

意思就是说：法师就是要穿一件大红祖师衣，或者手持一根拐杖、挂一串长可及地的一百零八颗念珠，他的观念就是高僧要有高僧的外表，看起来吨位很大，或是念那个：“唵，部部帝利，萨埵吽”，或者念很多咒，不然就是：唵！撒米啦、丢铜板啦，他的观念认为这样叫做大法师，要手持七星剑等等；他不知道佛法就是这么平淡的东西，佛法就是这么平凡的东西，他认为一个大法师就是不得了的，应该有一个气势、一个架子、派头，

一看，我统统没有，统统没有。对啊！广钦老和尚说：不要搞那个有的没有的花样，不要搞那个有的没有的“出头”，不要搞那个有的没有的花样，修行很平凡，肚子饿就吃饭，累了就去睡觉，睡醒了就认真念佛，人情世故应付一下，不要让人家说：学佛的人跟这个世间脱离了，剩下的时间要精进，不要修那种无益的苦行，无益的苦行，无益的苦行太多了，像外道这样。

[(三)喜觉支：谓心得法喜，善能觉了，不随法喜，而生住著。]喜觉知就是说：我们内心充满着安详；但是，不会因为安详的喜而产生执着，叫做喜觉支。喜觉支的意思就是：不执着于喜悦的那个情绪，无所住的喜悦，就是接近本性；如果说，那种喜悦让你产生一种执着，这样叫做生灭法，那只是色界、无色界的功夫而已，不能对喜悦产生执着。

[(四)轻安觉支：]轻安，轻安接近法喜。[谓身心轻安，善能觉了，不取轻安，而不前进。]有的人打坐，坐得很轻安，坐到很轻安，产生一种执着，一直想要坐下去。有的人打坐的时候，坐得很欢喜心，坐得很舒服时，你叫他起来，他也不下座，他也不下座，那个也是一种轻安的执着。

[(五)定觉支：谓发诸三昧，善能觉了，不于定中，心生爱见。]对定的执着，我们不要有定的那一分执着，产生了爱见。

[(六)舍觉支：谓舍所缘境，善能觉了，当舍则舍，不生追忆。]就是舍的时候不要有一个我在舍的观念，讲到最后，都是一个无所住心，讲到最后都是无所着心，一句就解决了，离一切相。

[(七)念觉支：谓修道法时，心若沉没，念用择、]选择，
[进、喜三支以起之，心若浮动，念用安、定、舍三支以
摄之，务令定慧均等，不致偏重也。]不致偏重。 [七、
八正道者，亦名八圣道。是无漏圣法，故名为正，能通
涅槃，故名为道。]能够通涅槃，名为道。学佛，八正道：
[(一)正见：]要有正知正见。 [以无漏智，见理真正，无
有错谬。]

讲真的，我们现在虽然学佛，众生的法执还是未断，要所有的佛教徒都正知正见，讲真的，很难！有时候讲起来很惭愧，包括出家人，有时候讲出来的都没有正知正见，讲真的！到底他在家是学正道或是学邪道，不得而知；出家也好像在讲法；但是，破坏佛教，所讲的都不是正法。

佛当时在世就有这种情形，外道的，还没有出家以前学外道，出家之后通达三藏十二部经典，结果说的是邪法，就是专门要破坏佛教，也是有这种人。所以，这个正见，第一就是依法不依人，我们现在要找一个人明心见性、证得果位的人，讲真的，难如登天，要具足正见，本来就很难，所以，我们只有依法。

[(二)正思惟(非六识思惟)：以无漏智，起正思惟，策动真修。]策动就是鼓励自己、勉励自己，趣向于真正的修行。所以，八正道所说都是以无漏智，句句都是以无漏智，句句都是以无漏智慧。

[(三)正语：以无漏智，常摄口业，说正法语，令他生信。]意思是说：会破坏众生之信的话不能讲，所讲的要正法语，要让他对三宝有信心，令他生信。释迦牟尼佛为我们介绍阿弥陀佛，阿弥陀佛在《无量寿经》也告诉我们，对不对？也告诉我们，我们要发菩提心、直心、深心。对不对？我们既然发菩提心，要救度众生，当然一定要让众生对三宝产生信心，

哪里说我们一个佛教徒又来破坏佛教呢？这样不够资格，不够资格！

[(四)正业：以无漏智，除身邪业，住于清净正身业。]身邪业，就是我们所说的：像我们以杀生为业；正业，我们必需要安住。

[(五)正命：以无漏智，如法乞食，常知止足，]安[住于清净正命。]

[(六)正精进：以无漏智]慧[，净除烦恼，直趣涅槃。]

[(七)正念：念正助道，]“正”是指八正道。“助道”是指三十七道品。正，以八正道为正，三十七道品又包括八正道，所以，以八正道为正，以三十七道品为助。**[其心不动不失。]**

[(八)正定：安住无为之道，决定不移。]什么叫做无为之道呢？心无相，心如果安住在无相，你就决定不移。

经典常常赞叹佛，佛能够空三千大千世界，无所不舍，金银财宝、象、马、妻子、儿女，甚至头目脑髓，粉身碎骨，统统施舍，心安住于无相，若遇来破坏身体，或者是破坏我们一切佛教，心安住不动，只此一念，你如如不动，身坏命终；你安住无为，身坏命终，真趣涅槃，真趣涅槃。为什么呢？因为你心不动、如如，与佛相应，马上进入净土。

所以说，如果说：今天以一个修行人来讲，若不能安住于无相，虽然他在修行，可以说是徒劳无功，他很认真在拼，不过是着相；若能离相，安住无为，虽然身受很大的痛苦，或者包括外境的损失，他都安住无所着，放下、无所着……，这样他的心跟佛一样，相应，身坏命终，马上直趣涅槃，进入不生不灭的境界，因为他在世就不受动摇了。

所以，在《华严经》十回向品说：十回向品，十回向讲得很感动，《华严经》：《华严经》，师父在三十三多岁，三十一岁还是三十二岁，有教过《华严经》，我今年四十岁。那个十回向品讲得非常感动，十回向品说：如果要做菩萨，就是要牺牲，如果有人拿棍子、刀枪来，要夺你的性命，

夺你的性命，揍你、打你，包括一切，菩萨仍然安住无为，何以故？以无为是真如法，只有无为才能进入真如、真如本性，不然没办法！这当然是很难，拿刀枪杀害我们，我们还……，所以说，会修行的人，至死不改变，有的人修行，他听到师父这样讲，马上就安住于无相，无相，刹那间就进入佛陀的境界。

如何安住无相呢？这个时候听到，这个时候就开始做，从哪里做起？从明天开始，看一切境界统统无所着，这样就开始渐渐接近佛的境界，就是这样，就是这种东西。愚痴的人听到，他虽然知道，不过，还是感觉委屈，他会受不了，受不了委屈，受不了别人攻击、受不了一切境界，所以，他就会再动摇，动摇再重复、再重新调整他的情绪，再受别人破坏，又重新再调整。

所以，他不能一下子进入真如跟无相，他就重复痛苦、重复劳累、重复寻求善知识，他不知道所有的善知识都是叫你二个字：放下。

不知道！大智慧的人，刹那间就能进入佛陀的境界，安住无为，离一切相，放下，宽恕一切众生，发一个大愿：我这个身体，包括我的一切境界、包括一切财产，无论受到一切外境如何破坏，我都安住如如不动的心境。

今生今世马上完成佛道！我们自己有自卑感，所以，经过无量劫到今天，还没有解决我们的生死，自卑感就是：哎呀！我不行啦，我是一个凡夫！就是太过于自卑，没有勇气，修行还需要几分勇气。

修行还需要几分勇气。你想想看，人家说，战争的时候：你想想看，战争的时候，我们要冲锋陷阵，打倒敌军。

所以，人家说：千兵易得，一将难求，一个将、将领是很难得到的，我们的将领，我们今天心能够作主，你心就有将领，心就有将领。世间人为了要建功立业，还要杀无量无边的众生，他还要有那个勇气，像日本战败要切腹，切腹自杀，你想想那需要多大的勇气？日本战败要切腹自杀；而我们学佛，学佛的人，你想想看，学佛的人，我们该不该精进？直趣涅槃，决定不移。

[依此八法修行，自可得至涅槃。亦名八正筏，]正筏就是渡河的工具，从此岸渡到彼岸，八正筏。[以能从生死际，渡烦恼河，至涅槃岸也。

以上三十七品，总喻菩提道树。法性，如地；念处，如种子；正勤，如种植；神足，如抽芽；五根，如生根；五力，如枝叶增长；开七觉之华；结八正之果。

如是乃至：如是，指上所举，出世间法。乃至，是超略之词。(超略四谛、十二因缘、六度等法)八万四千陀罗尼门，一切清净者：因对八万四千，尘劳烦恼染法，故立此净法，而对治之。《起信论》云：“不觉念起，]不觉就是微细的，微细到我们没有觉察。这个“不觉”不能解释无明；也可以解释作无明，就是很牵强。不觉念起就是：我们无法觉察到微细的念头产生，

因此，**[见诸境界，]**其实我们若能觉悟，就像在看电影一样，我们现在看一切境界，你都要当作我们现在是在看电影，那么的不真实，我们看电影，看……，看到最后，我们知道这只是一个银幕而已，这只是一个银幕而已，虽然我们感觉到里面的人物一直在动，不过，背景只是一块白色的布而已。

我们学佛也是一样，不觉念起，见诸境界，[故说无明。乃至具有过恒河沙妄染之义。对此义故，心性无动，即有过恒河沙等，诸净功德相义示现。]我们的心性不动。所以，学佛要先学如如不动，先学不受影响，学佛就是这样。我们在听经闻法，我们为什么没有把握听经闻法的重心点？我们很喜欢听经，但是，我们一定要抓到重心点，从重心点下手，那才是一个修行人。

修行人心性如如不动，离一切相，什么统统没事，天大地大的事统统没事，那么，要进入佛陀的本怀，你就已经有消息了！如果一点小事就要搞得很大，没事要讲到有事，你就不是一个修行人，你是烦恼人，烦恼人。你如果心性不动，你就有过恒河沙的种种的功德。【“若对治未亡，”“亡”就是尽，如果你的对治方法还没有尽，

[不是真净。]你要对治这个烦恼，连那个对治的东西都要放下。[今有漏染法之影像既灭，则能对亦复不立，故曰——一切清净。以上明出世诸法。]

[“善男子！一切实相性清净故，]性清净故，一切实相法本性是清净。 [一身清净；一身清净故，多身清净；多身清净故，如是乃至十方众生圆觉清净。] [此明自他正报同净。]自己的正报、别人的正报，同样的清净。 [前二句承上。一切，包括上文，世间出世间，一切诸相，无不是实相。]统统是实相。

[此句义现幽玄，]就是很深，[应加详解。《金刚经》云：“凡所有相，皆是虚妄。”不但世间染法是妄，即出世净法，]清净法，[对染说]清[净，净亦成妄，故曰：皆是虚妄。]譬如说：两个都是修行人，你比较有修行，你就笑对方：你这个没有修行的人！虽然你比较有修行、经教比较通，你取笑对方没有修行，这样就算你比较有修行，也变成怎么样？一种执着性，对不对？

也变成一种执着性。佛是清净法，但是，这个清净是对污染来说的，所以，佛并没有执着：我就是清净！因为他不执着染、不执着净，这样才是真净。因此净也变成妄，所以说：皆是虚妄。

[妄无自体，执之成有，]执着就变成有，如果了解虚妄就本空，[了之本空，则相即无相(实相)，全妄即真，]

**全部虚妄，当下你如果悟到，就是真如本性。 [如摩尼所
现五色，愚者执为实有，悟者了之即空，当下即是真空
(无相)实相矣。 《金刚经》又云：“若见诸相非相，即
见如来。]你想想看，你若了解一切相非相，就是不实在
相，你就见到我们的本性了；即见如来，“如来”就是
我们的本性，所以，要成佛作祖哪有困难？在座诸位，
并不困难！**

你如果见到诸相非相，见到诸相，你能够离相，不要执着，[“非、即离也。若能离相而见，即见清净法身如来（此如来、作不变随缘二义解，不作佛解。法身无相，而能随缘现相；如摩尼现色，虽然现相，如如不变，即是清净实相）。又如《心经》：“观自在菩萨，行深]注意看那个字：深，这个字就是最重要的，深，不是浅，深叫做下真正地功夫去行般若；

浅就是了解而已，我们现在叫做行浅般若波罗蜜多时。
其实我们现在连浅都没有，我们连一点般若智慧也没有，
遇到事情就暴跳如雷了！行深，深就是实证、悟入。[般若波罗蜜多时，]就是空无一切相，般若智慧，这样才能达到解脱的境界。

[照见五蕴皆空。]照见我们这个色身一切都是空性。

[“智照现前，照见五蕴，一切诸相，皆是真空实相。如见摩尼五色，色体全是珠体。故《智度论》云：“照色等空，名为实相。性空实理，离于颠倒，非虚伪故。”]

底下那一句要注意听：[于空见空，亦名颠倒。]你对于空性，还执着有一个空：我在离相，离一切相叫做空嘛！我还有一个离相的念头，那也不叫做空，

意思就是要回复很自然，空是透过本性的智慧，并没有一个执着能空、所空的能所，离开能所。于空见空，你认为还有一个空性可得，亦名颠倒。[于空无著，]对于空性无所着，[乃是实法。是实相者，即是非相，是故如来，说名实相。无迁无变，究竟常住。一切世出世间诸法之相，虽复千差万别，会相归性，]

什么叫做会相归性呢？性就是统一；相就是差别，会这个差别归入空性的统一，一切法不可得，[惟一实相，自性清净，故曰：一切实相，性清净故。此实相从本以来，清净无染，迷时非染]没有污染，[似染，今诸幻尽灭，]诸幻尽灭，一切幻化出来的统统去除，[为觉性圆明所显。一切同成一实相清净之故，托法显已，]藉着这个法来显。

[融会一己之身，心见清淨，根识清淨，]当然心如果平等心，透过六根、六识，当然是清淨。譬如一个人有慈悲心，对不对？慈悲心，他六根、六尘，一切都慈悲。

[与彼诸法，同时清淨，是名一身清淨也。一身清淨故，多身清淨者：此由自及他。于自身，既证清淨实相，观一切众生，同一清淨实相，不取众生相故。]

不执着一个众生相。 [志公云：“人如我身空 诸法空，
千品万类悉皆同。”]以前的布袋戏都是这种语气，以前
都是这样念：如我身空诸法空，千品万类悉皆同。都是
这样吟诗，还拿着一支拂尘，我以前也是很迷布袋戏，
迷得很深，没有学佛都是这样。 [乃由自己，证得平等法
故，]

要证得平等法身很简单，在座诸位！放下一切念头，不思善，不思恶，恶无恶性，善无善性。[因己会他，]因为自己的本性来照会别人，[亦融会得众生多身，悉皆平等清净也。多身清净故，如是乃至，十方众生，圆觉清净者：此由近及远，扩而充之，自一方众生身，乃至十方众生身，同一圆觉清净。上言实相，此言圆觉，以圆觉乃实相本体，亦即诸法本体。

今证圆觉清净，则十方众生，正报之身，自应咸同清净也。]所以，讲来讲去，还是要摆平自己。摆平自己，比摆平别人更重要！

我生长在猪屠口，小时候就是没有学佛，没有机会听到经典，一直念书，从小一直念书，幸好没有变坏。我今天如果从小就学佛，就会去度猪屠口那些众生，真的！

从小就度众生，一个一个度……，有的人讲：师父！我们回猪屠口度众生！现在很难，要去猪屠口度众生，很难！为什么？他们没有那种环境，我讲给你们听，猪屠口里多半是做抬棺的、清道夫、打零工、帮丧家拿旗子、开赌场，都是这些，很多父母亲终日沉迷于赌博，现在不知道有没有比较改进了？

讲起来很可怜，生长在猪屠口的小孩很可怜，没有变成不良少年，就很难能可贵了，真的！我们如果有因缘，也要回猪屠口。

很难度！动不动就是拿刀拿枪、砍来砍去的，从小我们就司空见惯了，不过，不会变坏，很奇怪！可能是佛陀的保佑。

【“善男子！一世界清淨故，多世界清淨；多世界清淨故，如是乃至尽于虚空，圆裹三世，一切平等清淨不动。”】此由正会依，就是由正报会依报，[以明一多依报同淨。前一人清淨，融显多人，以成一界清淨。此一界清淨，融显多界，以成一佛刹土清淨。复由一刹清淨故，会得尘尘刹刹，尽于虚空，横遍一切处，圆裹三世，竖穷一切时，悉皆平等，清淨不动。此即观行成功，会相

归性，摄事归理，以显清净觉地，为十方三世，根身器界之体，即属圆觉体大义。一真空绝相观竟。]

[卯二理事无碍观。]

【“善男子！虚空如是平等不动；】这一段写得很好，诸位要慢慢体会。虚空如是，平等不动，虚空无相，平等不动，[当知！觉性平等不动；四大]平等[不动，]它这里漏掉，我相信经典一定是有“平等”。这里少了两个字：

加“平等”不动，不可能前面有“平等”，后面没有“平等”，四大平等不动。【当知觉性平等不动；如是乃至八万四千陀罗尼门平等不动，当知觉性平等不动。】此文融会色空，与觉性平等一如。觉性，是理；色空，是事。理不碍事，事不碍理，以成理事无碍法界。虚空如是平等不动者，此句承前启后。

前以理融事，事同理而平等不动，此以事显理，理亦同事而平等不动。理事互不相碍，故曰：虚空平等不动。当知觉性平等不动，四大不动故，亦应有平等二字。文略意该。乃谓不独无相之虚空，与觉性无碍，即有相之四大，亦与觉性无碍，]学佛的人就是学两种：学自在、学无碍，菩萨！修行其实可以将无量劫化作一念，无量劫化作一念，这是《华严经》的思想，

我们无量劫的无明，在一刹那之间就能解决，菩萨！放下、离相，二十四小时都存在“大慈大悲”四个字，一直原谅众生，这样就能进入平等：进入平等就是空性，事理就无碍，事理无碍。

[故曰：四大平等不动故，当知觉性平等不动。世间事相之法虽多，五大]就是地、水、火、风、空，[摄无不尽，]

五大就是地、水、火、风、空，[皆与觉性不相妨碍。如是乃至超越十力、四无所畏等，乃至八万四千陀罗门，出世法，平等不动。当知觉性亦复如是，以显清净觉地，真俗二谛圆融无碍之相。即属圆觉相大义。二理事无碍观竟。]

[卯三周遍含容观。]

**【“善男子！觉性遍满、清净不动、]我们的觉性遍满，
清净不动。[圆无际故，]圆满，没有一个界限。[当知六
根遍满法界；根遍满故，当知六尘遍满法界；尘遍满故，
当知四大遍满法界；如是乃至陀罗尼门遍满法界。】]这
是《华严经》的思想，叫做遍，周遍含融观，周遍含融
叫做事事无碍法界。**

所以，**[此明事事无碍法界。上文色空事相，与觉性对显无碍，]**这是事理无碍，理事无碍，现在是事事无碍。

[此科事与事，对显无碍。六根、六尘、四大，皆事也。前三句承上文，圆觉之性，本来遍满、清净、不动，向为无明所]碍[障，不局而局(不周遍)，]本来是没有际限，没有一个界限，变成了一个界限，本来没有一个界限，而变成了一个界限。

[非染似染]不动而动。非污染变成污染，[(如摩尼似有五色)]变成五色，[不动而动(妄见生灭)今观行成功，复本心源，究竟清净，十方虚空，以及世出世法，为觉性之所显发，同时清净不动，周遍法界。

圆无际者：即圆满十方，圆裹三世，横遍竖穷，]竖穷就是遍十方，穷三际，横遍十方，竖穷三际。

[无有边际，理事无碍之故，遂成本文事事无碍也。当知六根遍满法界者：六根由觉性显发，则一一根，称性周遍法界，圆满无际。如《楞严经》根大文云：“如一见根，]如六根中的一个见根，[见周法界，听、嗅、尝、触、]这个是口的尝、身体的觉触、意识的[觉知，妙德莹然，]这个“莹”就是皎白的意思，妙德洁白。

[遍周法界，圓滿十虛，]十方的虛空，[宁有方所。]怎么会有一个定点呢？无碍，你今天心如果无罣碍、无碍，当然，你走到什么地方都无碍！[“六根悉皆如是，彼此不相妨碍。根遍满故，当知六尘遍满法界者：尘性亦不离觉性，亦得称性周遍，彼此无碍，四大亦复如是，各各遍满法界。此当释疑。

疑云：地性障碍，空性虚通，云何二俱周遍法界？]意思是说：地是坚硬的东西，它是有质碍的，空性是虚通，云何两种都周遍法界呢？[释云：地空实在相容，譬如凿地，出土一尺，则有一尺虚空，出土一丈，则有一丈虚空。虚空浅深，但看出土多少而定，]出土就是挖出来的土，叫做出土，但看出土多少，出土就是我们挖多少土出来，就有多少虚空。

[虚空本遍于地中也。]一挖下去，虚空就产生，就出现虚空。

[又疑：水火二性相克，云何俱遍法界？]

[释云：水火亦实在相容。如油本是水，]油本是水，[一点则完全是火。地、水亦然。五金是地大之属，]金子、金银财宝，[一镕全成汁水，]变成水性。[岂非地水各遍，相容无碍耶！]

现在的山崩地裂也是一样，岩浆也是液体，流出来后遇到冷空气而成坚固，水可以变成硬的东西，硬的东西也可以变水，就是可以融来融去的。[世间法如是，出世间法，乃至陀罗尼门，一一皆遍满法界，圆无际故。]圆无际故，圆满，没有一个边际，学佛的人，最好是能够圆满，什么事情都加添地去处理。

[【“善男子！由彼妙觉性遍满故，】这是修行的人，因为他已经证悟妙觉觉性，前面所讲的事事无碍。[根性、尘性，无坏无杂；]我们前面说的根性，六根性、六尘性，——周遍法界，不必灭相归性；灭相归性，变成摄事归理，变成理法界；而这是事事，每一样都是事相，互相遍满，互相无碍，所以说：无坏无杂。

[根、尘无坏杂故，]一入多，一而无坏；以多入一，多而不杂。所以说[如是乃至陀罗尼门，无坏无杂；]]因为根、尘是互相相入相摄，无坏无杂，如是世出世间法，都是这样。“乃至陀罗尼无坏无杂”，这意思是说：事事无碍的境界，乃至十玄门中，一多相容不同，不同。
[首句总承上文，由彼妙圆觉性，周遍圆满之故。

此先举所依觉性，为事事遍满无碍之由。根性尘性，一一悉皆遍满，并非泯相归性。若泯相归性，是摄事归理，但成理法界。此乃即一一事相之法，更互遍满，互不相碍。以一入多，而一无坏；以多入一，而多无杂。根尘相入相摄，无坏无杂故，如是世出世法，一一皆然；乃至陀罗尼门，无坏无杂。此明事事无碍之境，乃十玄门中，一多相容不同门。观下喻自知。]

[【“如百千灯光照一室，其光遍满，无坏无杂。”】]这也是藉着比喻来解释。[百千灯，喻一切事法。光照一室，]都在一室当中。[喻一切事相之法，遍满法界。其(百千灯)光遍满，无坏无杂，]我们在一间室内，你看灯光这样照射过来，有这么多灯光，这里也有灯光，那里也有灯光，分不出是日光灯还是油灯，是什么样的光线分不出来，无坏也无杂。

所以，用光来譬喻很好，用光来譬喻很好。所以，无坏无杂，[喻一根入诸根时，一根无坏；以多根入一根时，多根不杂；以一尘摄多尘时，一尘不坏；以多尘摄一尘时，多尘不杂。其余诸尘、诸法互相摄入，例此可知。一光容多光，多光容一光。光光相容，]互相包容。[光光不同，皆无坏杂，是为：一多相容不同门。妙用难思，即属圆觉用大义。]

[本科周遍含容观竟，并二观行成就竟。]

用大，圆觉用大，我们说：体、相、用。我们不能契入事事无碍的法界，所以，听起来会感觉很吃力，会感觉很吃力，他用灯光来比喻，有时候我们也不容易想像得出来。

我们的本性是无形相的，但是，事相是有形相的东西，

因为我们的业力卡住了，我们因为宿世没有柔软心、没有宽恕心，我们因为柔软度不够，因此事相的隔离变成很强烈的东西。所以说：若人识得心，大地无寸土。

我们如果了解我们圆觉的本性，天地万物就能随心而转，我们显现出一分圆觉，就有一分神通妙用起作用；千百万个圆觉完成，千百万个圆觉就是一个圆觉；一个圆觉就是千百万个圆觉，所以说：佛佛道同，佛佛道同。

因为我们现在未到无碍的境界，说：一多相容，小能容大，大能容小，这讲起来很困难，只能从理性中去体会、了解而已。譬如说：我们很有智慧，《大藏经》那么大一部，排满了整个书柜；但是，一个通达藏经的人，通达藏经的人，整部《大藏经》都装在他的脑袋里面，脑袋里面，装在他的脑袋里面，不然他要怎么说法？等到上台时才要翻书，怎么来得及呢？

讲真的，等到讲经时才要翻书，怎么来得及呢？像这一本有可能看得懂吗？一头雾水，有可能看得懂吗？我刚刚睡过头了，不晓得闹钟为什么没响？或者是我又把它按掉了？就一直睡，幸好我早就准备好了！如果我等到要说法才来准备，那是不可能的事！对不对？是不是这样？所以，我们说：《大藏经》这么多，装在这么小的脑袋里，对不对？

我们说：这个人的肚量那么大，能包容一切，肚量在哪里？它也是无形相的东西，别人忍受不了，他就有办法忍。所以，一切事相对他来讲都障碍不了他，我们只能够体会。当然，若是以本性来说，就是说：山河大地，时间、空间的交会点，都充满了智慧，充满了智慧，在凡夫来讲，事理无法圆融；但是，在圣人来讲，不然他要如何堪称诸佛菩萨？

还是一，知道吗，还是一。无量无边的星球加起来，还是一个虚空，同样如此，就是离不开一，而一个虚空就遍满每一个角落；圆觉本性就是如此，都不能脱离当下。只有用这样，自己慢慢去体会，不然很困难！

《华严经》都是菩萨在听的；

《圆觉经》前面所列的听众都是等觉菩萨，而我们连初果都没有；

不要说初果了，光是一个贪心就搞了十几年没消息、去不掉了。我们现在叫做看结缘的而已，哪称得上研究经典？是不是这样？

这部经都是大菩萨在听的，你看前面所列的菩萨：

文殊师利菩萨、普贤菩萨，以及弥勒菩萨、金刚藏菩萨，那都是十地菩萨、等觉菩萨在等成佛、要成佛作祖的，跪着请示佛陀；

而我们……算了吧！还得买麦包充饥的凡夫，笑死人了！
所以，这算是念结缘的，知道这个境界就是这样，研究
一下；“喔！一念不生就是佛”，多少参考一下，还是
有用，不然，讲真的，我们怎么有办法去体会事事无碍
法界？所以，不读华严，不知佛门的宝贵，不读《华严
经》，不知道佛有多大的胸量、多大的福报！

[壬三 顿同佛境(分三) 癸一 用心同 子一 法]

【“善男子！觉成就故，当知菩萨】这位菩萨，因为觉性遍满一切，无坏无杂，所以，他说：到这种境界，觉成就故，从观行观照。说：当知这个菩萨到这种境界，怎么样呢？什么境界呢？

[不与法缚，]一切法束缚不了他，自在而无碍，很自在。

[不求法脱。]因为本来无缚，哪里有解脱呢？譬如说：
你去亚马逊河那个地方，有那个距离我们人类二、三千年的原始民族，甚至落后我们差不多一万年的历史，那边没有人在穿衣服的，没有文明的世间，那海拔都是几千公尺上面，都没有在穿衣服的。

你去那个地方说：喂！脱衣服！他会说：你真是奇怪，我连衣服都没穿，你叫我脱脱衣服？

听懂了吗？他连穿都没有，你怎么叫他脱衣服呢？对啊！

本性不生不灭，不垢不净，不来不去，当下就是实相，

你想求什么解脱？求什么解脱？

像今天来的那个弟弟，就很没有智慧，他很老实，他听我讲经讲到戒律，说：唯盗僧物，佛不能救，五逆十恶罪，尚且能救，偷出家人的东西不能救，不通忏悔。他小时候不懂，跑去寺庙偷东西来吃，本来是想保平安的；现在长大了，听到经典、录音带，开始寢食难安了，已经打了两通电话来问了。今天他父亲又带他来，他现在很痛苦，怕犯了不通忏悔的罪。

我今天就跟他开示：你当时是因为年幼无知啊，对不对？不然以前偷拿师父二百块的水果来吃，我们现在还他五千嘛！是不是这样？二十倍嘛！这个小孩子很老实，他说：师父！我还是很怕，十方常住，我还给一间，其他的会知道吗？我说：知道！

佛怎么会不知道呢？我们现在絮凝发生的事，高雄马上就知道，一通电话就传遍了，

诸佛都有在互通电话，还有传真，不用担心，不过，他还是怕！跟他讲完，他还是很怕：师父！我还是很怕，我没听录音带前，不晓得得罪这么重！我说：你知道那间寺庙在哪里吗？他说知道。我说：既然知道，你就拿去还他啊；万一你当初因为年纪小，忘记是在那间寺庙偷拿的，不然你就将赔偿放在文殊讲堂，然后点香向佛禀告，这也是十方常住的道场，一样啊！

十方道场就是遍十方。他就说：师父！偷拿常住物，罪这么重喔？我说：啊？你不知道吗？偷拿出家人的东西，一块钱就等于一亿、一百亿了！十方常住是什么意思，你知道吗？譬如说：你今天在我这里偷拿……，不用多少，偷拿一块钱就好，偷拿一块钱，我们这里有三十几个法师，每个人都有一块钱的权力，师父也有一块钱的权力，

而十方，尽虚空，遍法界，台湾省的出家人、全世界的出家人，加上十方诸佛、诸大菩萨；不然我们吃饭为什么要打板？知道吗？吃饭打板就是请诸佛、诸菩萨、诸阿罗汉；打板了，吃饭了喔！呼请，呼请，出食，对不对？呼请，出食，所以，为什么说：在寺院里施舍功德很大？因为体遍十方；为什么说偷寺院的钱罪很重，佛无法救你？因为罪结十方！这下听懂了吗？

他听我讲完后：师父！我当时年幼无知，不是故意的！

我说：我知道，我知道你不是故意的。

然后我去办一些事情，他又跟来，我去今日（流通处）那里坐，去那里看看，他又走到今日这里：师父啊！我还是很怕，不然你帮我加持一下，看能不能消除我的恐惧？真是啰嗦！就跟你讲不要紧，赔给常住就行了，偷拿一百，我们就赔三千；偷拿二百，不然我们就赔六千嘛！

对不对？以前就不懂啊，佛会原谅你，佛是慈悲喜舍，你知道不对，有心忏悔了，佛怎么会不原谅你呢？慈悲才是佛法啊！

他说：喔！不过我还是很怕！（哎呀！不然你去死一死好了！）没办法了！我说：答案都已经跟你讲完了，叫你不用担心，如果有因果，我帮你承担。他还是会怕。

我说：会怕比不会怕好啦，讲真的，会怕比不会怕好。

有的人说：那本来就是给人吃平安的！这样就比较糟糕，他会怕，会怕就表示他畏惧因果，这样还有救，会恐惧，恐惧堕地狱。如果我们的本性就不是这样，说：不与法缚，不求法脱，也没有所谓解脱的人。

[不厌生死，]不讨厌这个生老病死。[不爱涅槃。]也没有一个涅槃的爱，堕入涅槃的爱见。

[不敬持戒，]这个不敬持戒不是说：我不尊敬持戒的人！不是这个意思，他的意思是说：不会特别去尊重……，因为一个没有平等心，比较看得起持戒的，意思是这样，不是说：我不去尊敬有持戒律的人。持戒的人，大家还是要好好地恭敬；他不是这个意思，不敬持戒就是说：他平等心，最主要是要形容底下这一句，是衬托底下那一句：**[不憎毁禁。]**

“不憎”就是不恨、不憎恨、不排斥、不恨毁坏禁戒的人，就是说：他也不会去恨犯戒律的人，最主要是要强调这一句。就是他平等，对持戒的人平等心，对毁犯戒律的人也是平等心。[不重久习，]不会看得起修行很久的老参。[不轻初学。何以故？]为什么呢？因为他的心平等，所以，自己就问：何以故？[一切觉故。]

[此明用心与佛同。承上证知，觉性遍满一切法，悉皆无坏无杂故，呼善男子，名为觉成就。盖此成就，全由观行成就之功。当知菩萨，到此境界，不与诸法作系缚。不求诸法成解脱，深知缚脱无二故。而于生死则不厌，而于涅槃则不爱；而于持戒则不敬，而于毁禁则不憎；而于久习则不重；而于初学则不轻。四对之法虽殊，因其心平等，而无胜劣之分。]

[经自征云：何以故？释曰：一切觉故。]一切觉故，
什么叫做一切觉故呢？底下写四个字：心体离念。
心体离念，离一切念，所以一切觉悟；我们今天一切不
觉悟，就是因为我们有念，念念就是邪见；
放下，不思善、不思恶，这是这么时，就是明上座本来
的面目。所以，《大乘起信论》**[论云：“所言觉者，谓
心体离念。”]**

离一切念，离念就无恨也无爱；无富无贫，无高无低，
无男无女，无天无地，一切都与空性相应，离一切相，
所以，一切觉故。师父昨天告诉诸位：修行无量劫能化
作一念来解决，就是这句：一切觉故。所以，这一段是
说：离开一切求与舍，[离前与求、]离开[厌爱、敬憎、
重轻诸念，以觉性遍满，迥离分别，]

“迴”就是远离，因为前面解释过，应该都会了，迴离分别就是远离分别心。[寂灭无二，无法不觉也。一法竟。]

[子二喻。]【“譬如眼光，晓了前境，其光圆满，得无憎爱。何以故？光体无二，无憎爱故。”眼光，即眼根照境，现量所得，不落思量，不起分别，晓了现前境界。如《楞严经》云：“但如镜中，无别分析。”】

无别分析就是同时普照，就是平等普照。意思是说：镜子是平等的，不用担心我们相貌美丑。我常说：一切法总不用学，你只要学平等；一切法总不要学，你学放下，你如果什么事情不能解决，麻烦你透过智慧，你问自己：你为什么放不下？一件事情，你分析一下，你说天地万物有什么事你不能解决的？

所以说：瞻前顾后，什么事情都退一步想，以平等性，这样就什么都解决。【“其光圆满普照，以其平等故，得无憎爱。”】我们为什么有憎爱心呢？因为整天都在管别人，因为你有别人现前，你一直想要去管别人，你才有憎，“憎”就是恨，才有爱，起这个爱见，是不是这样？被外境迷了，被外境骗了！

所以，[征云] 问。[：“何以故？]

[释曰]就是答。[：“光之体，即妙觉明之体，妙觉圆照，法界一相，同是一觉，故无憎爱也。一用心同竟。]

诸位菩萨！学道就是注意听看看大菩萨如何修行，我们学不到一百分，最起码也要学三十分，下一点功夫，无憎爱心。

[癸二 见境同。]

【“善男子！此菩萨及末世众生，修习此心得成就者，于此无修，亦无成就。”】此承上既用心同佛，故见境亦同。此菩萨，及末世众生，修习此心，得成就者：即依圆觉妙观，观照自心，日久月深，】所以，修行需要时间，我一直跟诸位讲：不能急。

我也一直劝这些初发心来出家的法师，这个不能急的，急急忙忙地就要离开师父；急急忙忙地就要离开道场；急急忙忙就要离开这个僧团，这是很悲哀的选择，严重错误的选择。除非我们这里没有法，如果我们这里没有法，则另当别论。对不对？我们这里一直在弘法利生，我们法还没有学到一个定点，急急忙忙就要离开，出家众，这样讲起来是很可惜的！

而在家众则是经不起别人讲几句闲话就离开了，我们也是对他很怜愍，没办法！我常常跟邱医师讲：邱医师！我们两人立场上相同。

邱医师也说：对！师父！我们立场相同。邱医师说：我是一个医生，人家如果不让我们看病，你只能嫌我技术不好而已，你不能嫌我没有实力。对不对？

你不来让我医治，而你对我没有信心，你只能说我技术不好而已，你不能说我没有实力。师父也是一样。邱医师说：你不让我医治，痛苦的是你！

很有道理！你不来让我医治，只能笑我技术不好，不可以笑我没有实力，但是，痛苦的是你。

今天他这样讲，我也要告诉诸位：你不来听经闻法，你可以说，你跟我这个师父不契合，你不能说我没有实力、没有修行，烦恼是你在烦恼，我不增也不减，立场都一样。如果说做师父的一直跟你拜托：拜托，拜托，来听经！有法师这样子的吗？要你来听经，还要拼命拜托你？不可能的事！对不对？

所以，需要时间，师父一直重复告诉诸位：薰习，一定要日久月深，这样道力才能产生。[功用纯熟，而一旦豁然贯通，顿悟此心，朗然虚静，寂灭真境，一味平等，本无行之可修，亦无果之可证，故曰：无修、亦无成就。圭峰大师云：泯前心迹，]这个“迹”就是相，除去我们内心之相，然后产生了后面的依报正报，

[起后依正，]那就平等，[圣凡平等之文。若不泯之，]如果你不除相，则虽然你不憎恨不持戒的人，[则虽无憎]也不特别地尊敬持戒的人，[敬，]这个无憎敬是指前面：无憎无敬，但是，[尚见持毁等，]这样还有见到：这个人持戒，我看得起他；这个不持戒，我就攻击他、伤害他、毁谤他，还有持毁的相在，这样你还是一个凡夫，持毁是生灭法嘛！对不对？

在你心中，有持戒、有犯戒的这个相，你还不是一个修实相大乘法的人，所以，我才说：必需要一切法无相。

[故须泯之，] “泯”就是除、就是灭的意思。[方同佛见。]这样才能跟佛的见解相同，[自此以下，正显其同。]你看佛是何等的胸量，佛是何等的胸量！我们今天自我困扰：这个有修、那个没有修，那个怎么样、这个又怎么样；

人家有没有修，你怎么会知道呢？与我们又何干呢？是不是这样？因此我们今天不能成佛作祖，全因为整天都在自我困扰，自我困扰。

谁给我们烦恼？是你的心魔给你烦恼，什么叫做心魔？不平等心就是心魔，不平等心就是我们的最大的心魔，佛魔相同。对不对？佛魔体同，你今天所有的烦恼，都是从心魔产生。

所以，没有证得圆觉性、没有证得本性的众生，他会说：
求其无烦恼是了不可得，了不可得。

【【“圆觉普照，寂灭无二。”】由自己心迹已泯，惟有
妙明觉性，圆照法界。普照，即圆照也。冥一如之无心，
即万物之恒寂，故曰：寂灭无二。普照，是如如智；寂
灭，是如如理。佛之所极，极于寂照。故《璎珞经》说：
“等觉照寂，妙觉寂照。”】

其实这两者很接近，等觉菩萨是照而常寂，妙觉菩萨是寂而常照。【“今云同佛境界，是等觉义，故云普照寂灭，】照而常寂。【方归一心本源也。】所以说：圆觉普照，寂灭无二，若是修大乘法实相，当下就入寂灭空性，这样就无事。什么叫做寂灭？就是没事，不曾发生过任何事情，没事！

一切法统统没有事，天大地大的事情统统没事，统统没事，因为本性一切法悉皆空性。菩萨！你能够想像，天大地大的事情，到我们的心中统统没事这种滋味吗？这就是佛的滋味。一个人到这种境界，所有的天地万物都任由他使用；什么叫做任由他使用？因为他能欣赏无量无边的外境，不被外境束缚，一切法对他都是处在及无碍，所以，天地万物、所有的财产，都是为他而设。

反过来说：束缚在欲望或者是境界的人，则是一个烦恼心的人，烦恼心的人，觉性不能周遍，觉性没有遍满，不能离相，不能空性，不能得到安详，不能持续这个正见、远离烦恼，这样所有的财产都只是增加痛苦而已。因此佛没有一切财产；不过，佛拥有一切财产，我们的觉性如果透视天地万物，就算一天只吃一餐，饿肚子，

包括晚上没地方睡，随便铺一件破草席睡觉，包括他的厕所常常阻塞不通，意思是说住得很破旧，住在破屋或是古庙里，虽卧地上，犹如天堂，就像在天上一样，天堂！他知道这只是一个躯壳嘛，排泄大小便而已，我把它养得再肥，它也不让我留，留也留不住，我现在每天吃，吃得很胖很好看，它也不让我留，还是得死，让你没得商量；

你说：我们商量一下，这个身体不要死！没办法商量，这是很可恶的身体，不能让你商量，没办法用拜托，时间到，你就要回去，不然你能如何？所以，很执着这个肉体的人，我们就想：我们真正的财产，不是享受的财产，不是享受这个肉体，是享受那种圣人的平等心、宽恕心、慈悲心、安详寂静的心，拥有这颗安详、寂而常照、照而沉寂的心，

所有天地万物，眼睛看出去的，都是和平的世界，都是和平的世界，没有争斗、没有战争，外面是纷纷扰扰，内心是安和乐利，心中是安乐妙宝。

一切境界乱飞乱舞，对一个修行人，知足、空性、以无量智慧观照的人，跟没有事情一样，从来没有发生过什么事情。所以，他愈修眉毛就愈宽……，度量大嘛，修这个貌相，

慢慢慢慢的，他就一直庄严……，度量一直放大……，所以说：学无老少，达者为师，学佛不分老或年少，谁早一点开通，谁就是老师，学无老少，达者为师。

【“于中百千万亿，阿僧祇，不可说，恒河沙诸佛世界，犹如空华，乱起乱灭，不即不离，】不即不离就是当下、当处解脱。【无缚无脱；】连束缚也没有，连解脱也没有，到这个境界，

【始知众生，本来成佛，生死涅槃，犹如昨梦。】于中，即寂灭无二，圆觉真境之中；】也就是说：我们清净加深的真实的境界当中，[随缘现起照用，照彻恒河沙数，诸佛世界。不是一恒河沙，乃有不可说恒河沙，诸佛世界；不是一不可说，乃有阿僧祇，不可说诸佛世界；]要念对，不要念作“不要讲，不要讲”不是这样，佛几时叫你不要讲？应该念：不可说，不可说。

[况且不是一阿僧祇，乃有百千万亿阿僧祇，不可说恒河沙诸佛世界。然此中意旨，盖直指尽虚空，遍法界，所有世界，不是算其数量，]所能了解的，[是引机造诣无边境界，]引导众生入无量无边的境界。[故假增积多数耳。]来显示，当然就要说无量无边。[云佛世界者，以净秽等土，皆佛所统也。]

以净跟污秽等土，这个“统”不是管辖，是教育的区域范围，都是佛所才华的范围，佛是教育家，不是政治家，所统就是：是佛的教化的一个范围。

[犹如空华者：喻现起世界，从缘无性。一切世界，皆依妄念，]菩萨！虽然说这很平凡，但是，这句话就是我们根本的生命观，一切世界皆依妄念，简单讲：如果我们放下妄念，这个世界的业就牵引不了你。

这个妄念简单讲，就是执着娑婆世界，简单讲：你如果一直执着娑婆世界任何一件事情，都叫做妄念，你一定要单刀、直接斩断烦恼的根本，对这个娑婆世界不求，不起心，不动念，心都安住在极乐世界；我就是要去极乐世界！对这个娑婆世界不求，虽然损失一切，但是，你当作没有损失一切，因为我的目标在极乐世界，

虽然吃亏一切，我并没有吃亏一切，不要对这个娑婆世界起心动念，使你落入这个娑婆世界的引诱，起这个妄念，就像被娑婆世界吸走了；我不起心动念，这个娑婆世界就吸不了你，我不会再来这里出生了，吸不了你啊，知道吗？它吸不了你。

今天娑婆世界有你的办法是为什么？因为你有妄念，因为你有妄想，你有分别、你有执着、你有贪嗔痴不断啊，娑婆世界就有你的办法，魔障就有你的办法。

我今天对娑婆世界统统无所求，所有的生命我都放在极乐世界。但是，讲是这样讲啦，很困难！

昨天举办皈依，有一个菩萨来到这里，来到这里，他的女儿却不见了，来这里没几分钟，她的女儿就走失了，跟她一起来皈依的，她很紧张，泪流满面，一直哭：我女儿……，本来是抱着她女儿欢欢喜喜要来皈依，不料却被人群、人潮冲散了！没办法，母女是先天性的一种感情，没办法，在世间人来讲，这是很正常的，母性的伟大；

但是，就佛法来讲，这个也是妄想，这个也是妄想；如果女儿不见了，当妈妈的不会急着寻找，这也是很糟糕了，算是精神不正常！所以，她的女儿被人群冲散时，我一直安慰她：不要紧张！你女儿几岁？她说：才一丁点大而已！我说：这样不会跑很远，不用担心，菩萨！你不用担心，既然这么小，绝不会跑丢了。

后来经过没几分钟，我去楼上再下来，她就找到了，破涕为笑，很高兴！说实在的，虽然知道要皈依、知道要修行，但是，要破这个执着，没那么简单，不是这么简单的！

皆依妄念，[念既刹那不住，界亦起灭纷纭。]我们的念就是不住，刹那间一直变化。[成、住、坏、空，旷观世界，变迁不定，故曰：乱起乱灭。]

总显空华无实，世界非有，]你看，世界非有呢！诸佛菩萨能够空三千大千世界，而我们一点东西都空不了，空不了！所以，讲到诸佛的度量，凡夫实在是无法相比，世界非有，世界既然是非有，只是暂时借我们居住的。所以，**[惟有圆觉普照，寂灭无二也。不即不离者：]**是什么意思呢？**[明此世界，不即圆觉，]**

也不离圆觉，为什么不即圆觉呢？[以本无自性故；]
所以，不即圆觉。什么叫做[不离圆觉，以全体即真故。
如空华无异，]空华是不实在的。[由不即故，]因为不即
故，[所以虚幻起灭；]虚幻起灭。[由不离故，所以华处
即是空处。上约依报世界也。更约正报身心。]

[无缚无脱者：于寂灭无二，圆觉真境之中，随缘现起，十种法界。因惑、业、结缚，而成六凡有为之法界；由修、证、解脱，而成四圣无漏之法界。虽缚脱不同，俱是从缘无性，当体即真，故双无也。始知众生，本来成佛者：始知者，昔日迷而不知，今日观行成就，悟后方知，一切众生本来成佛。]

众生个个具有本觉佛性，]本觉佛性，[由始觉有功，]修行修到一个功力，修到一个功力。[本觉方显，与佛无异，故曰本成。然说众生，本来成佛，惟华严与本经有之。]

《华严经》也是这样说，也有这样说。[但以语惊凡听，]凡听就是一般的听众，一语惊破一般凡夫的听众。[理越常情，]常情就是一般，这个道理超越了一般我们所能想像的。

[佛既罕言，]佛很少在讲，众生多不信，[生多不信。]产生了很多的不相信。[当知诸佛，言皆真实不虚，只怪自己未悟，]有个人去问禅师一句话：禅师，祖师！我为什么不悟呢？禅师说：不悟是你自己不悟，又没人阻止你！真傻，问这样一句话！他问：我经典听这么久，怎么都不悟呢？

禅师告诉他：你不悟是自己不悟，不悟是你自己不悟，
悟也没有挡住你说：我不让你悟！好笨啊！**[并非诸佛妄
谈。生死涅槃，犹如昨梦者：以既知众生，本来成佛，
返观从前，六凡之轮回生死，四圣之取证涅槃，皆无明
梦中之事。今无明梦破，返观往事，如昨梦耳。二见境
同竟。]**

[癸三 称实同。]

【“善男子！如昨梦故，当知生死及与涅槃，无起无灭，无去无来。”】佛直接证入圆觉，一切都破，统统破。所以，以前禅宗在修行，到师父那里，哪需要搞这么久？哪需要从一九八九年十一月初五，一直讲经，搞了三年？足足三年！到今天，如果我说：悟的人举手，对不对？

没有人敢，没有人敢举手，举手的话，我问你两句，你就倒了！对不对？你看我们现在的根机！以前的人就是佛法难得，在大陆修行，想参访一个高僧大德，印证自己是否开悟，要跋山涉水，走好几千公里，才能遇到善知识：现在不同了，现在车子一坐就到了，骑摩托车，很快就到了，现在参访善知识很简单，拜托他来，他还
不来，

所以，他不会珍惜，他不会珍惜；要等到我往生后，才发觉：唉！没来这里很可惜，师父在世的时候，我为何都不了解师父的发心呢？以前太虚大师在大陆被人误会得很深，在传记里说到，太虚大师在读经时，遭人暗杀未成。

太虚大师为人较不拘小节，整个中国今天的佛学院，包括出家人的服装、佛学院，都是虚大师所创办的。太虚大师因为不拘小节；以前在大陆都是人力车，人力车，拉着车子……，有时候，人力车上面会坐女众，太虚大师有时候很忙，要赶时间，人家车子载一个女众，他就喊着：喂！下来，下来！让我挤一下，让我挤一下！

一个出家人跟一个小姐坐在一起，这样载着走……，有的人就很看不惯，结果遭人毁谤，毁谤他是政治和尚。当时有一个在家居士，男众，整天不批评别人就很难过，他很看不惯太虚大师这样，很看不惯，所以就四处散播谣言。太虚大师曾经劝他：人家发什么心，我们不知道，还是赞叹佛教才会兴，因为《阿弥陀经》里面，都是称赞不可思议功德。

说：人家发什么心，我们不知道，我们不要这样批评。师父一直劝他，这在家居士还是拼命一直毁谤，意思是要掩饰自己的缺点。直到太虚大师已经往生了，他还是讲同样的话。太虚大师送火葬场，荼毘的时候，荼毘，火化，他站在一旁，因为他也是太虚大师的徒弟，师父教徒弟不要毁谤他，徒弟不听他的话。

火化后是什么情形呢？火化出来，太虚大师整个心脏全部舍利子，外面全部舍利子包围，全部被舍利子包起来！他这下子惨了，毁谤菩萨，糟糕了，当场就一直哭，糟糕了，不通忏悔，师父在世的时候人，他不听师父的劝告，叫他不要毁谤，等到师父死后火化，整个心脏都是舍利子，才开始在担心，完蛋了，外省人说：来不及了，来不及了！这下子惨了，糟糕了，毁谤菩萨！

你想想看，他的功力到什么程度？整个心脏都是舍利子包起来！当然，那是太虚大师，那不是我，那太伟大了！意思是说：人家发什么心，太虚大师他无起无灭，无来无去，他到这种境界，他全心都是为佛教，太虚大师。再说倓_(谈)虚大师，他有五个孩子，后来出家：倓虚大师。你看，《影尘回忆录》，倓虚大师都说自己是一个很平凡的人，

他出生的时候也没有什么稀奇古怪的，统统没有，倓虚大师一直说，他是一个平凡的，很平凡，很平凡的人。但是，倓虚大师很重视因果，他儿子事业失败，求助于他这个父亲，被他骂回去，常住的钱怎么可以帮助你？马上骂他回去，一毛钱都不给他！常住的钱怎么可以给你？对不对？因果分得很清楚，分得很清楚！不是像我们现在的人。

倓虚大师火化后也是不得了，不是像我们现在，人都还没死，就说他出生时梦见阿弥陀佛，照三千大千世界，唉！那是大妄语，大妄语，人都还没往生，就写得像小说一样，不知道到底写什么东西！一切无起无灭，不来不去，统统没有。

[此躡前，既见生死涅槃，犹如昨梦，即称合圆觉实性，同佛境界也。但了梦体本空，则一切自无。了生死空故，无起烦恼，而成生死；了涅槃空故，无灭生死，而证涅槃。无漏圣法非新来，有为凡心非灭去，而如来藏中，求于去、来；迷、悟；生、死，了无所得。]

菩萨！你想想看，既然来去来、迷悟、生死了不可得，我们修行何必做表面功夫呢？搞这些做什么？有的人来参访我后说：那个法师很奇怪，也不曾看他穿长衫，也不曾看他披红袈裟，很奇怪！都是随便穿一件罗汉褂！所以，我下楼的时候，外面进来的人会问：请问要去哪里找慧律法师？

我就说：我师父现在正在午睡，他没空，你不要来找他！

他说：你师父在午睡喔？你师父都睡到几点？我说：我

师父都睡到三点半。他说：那我在这里等到三点半。我

说：他也不一定会下来啊！他说：你的声音很像你师父

呢！我就说：对啊！我师父说要把衣鉢传给我。

他说我的声音跟他很像！他才半信半疑的：这样啊！一直纠缠不清还是不见的好，我看起来既不像祖师大德，也不像高僧大德，统统没有。我很奇怪，我喜欢很平淡、很平凡，我就是去参访广钦老和尚，有一次我去六龟参访广钦老和尚，广钦老和尚总是坐在一张藤椅上；

以后我在内门乡也要准备一张像广钦老和尚坐的藤椅，坐着，整个人缩在椅子上几乎看不见，这样坐着(慧律法师学弯腰坐的样子)，这样坐着。请师父开示！然后就说：念佛，念佛！师父！念佛要怎么念？南无阿弥陀佛……，整个人缩起来，驼背，像广钦老和尚一样，坐在一张藤椅上，很简单！

广钦老和尚很朴素，穿一件褐色的半截的短褂，戴一顶帽子，广钦老和尚会戴一顶帽子。你注意看，广钦老和尚的手很长，他年轻的时候一定很高大，真的喔！老和尚的手很长，手很长、手指很长，他年轻的时候一定很高大，因为没吃饭就缩水了，没吃饭，他都不食人间烟火，

都不吃饭，吃水果、喝牛奶而已，统统没有，不吃啊，不食人间烟火，你想想看，一个人几十年不吃饭，难道不会缩水吗？所以，老和尚常说：我这间房子要坏掉了，我要搬家了！听他开示的人，大家都知道，老和尚常常说：我这间房子要坏掉了，会漏水，该搬家了！意思是说要往生了。

老和尚是一代高僧大德，你看他有在搞稀奇古怪的事吗？他几时在穿什么有的没的？统统没有，统统没有！所以，我们这里诵戒，全部都诵《广钦老和尚开示录》，你看这些孩子，三十六个法师，师父从来不用操心他们，我都跟法师讲得很清楚：我讲的哪有可能比广钦老和尚讲得更详细？

你们乖不乖，老和尚那本书写得这么清楚，还需要我慧律法师再跟你讲什么吗？是不是这样？所有的修行，那本《广钦老和尚开示录》都写得清清楚楚了，何必我慧老多言呢？我会讲得比老和尚更好吗？不可能的事！既然是不可能的事，我们都依老和尚，老和尚讲什么，我们就是怎么做，很平实、平淡、平凡，不要搞那一些奇奇怪怪的，

我很不欣赏那种东西，老是讲神通、有的没的，统统没有！对不对？统统没有。

所以，如果人家知道慧律法师下来，我就跟他打个招呼。有些女众来，我也不会跟她介绍我是什么人，她说：我们想见师父，师父几点会下来？人家跟她说：刚才那个就是啊，她才会过来：啊！师父！开始大呼小叫的，女人就是女人，没办法！

大呼小叫的：啊！被他跑掉了！大呼小叫，捶胸顿足的，没见到师父！有的人很感动，像那天西班牙回来的那对夫妻，他的太太看到师父，马上掉眼泪，感动，东海大学的毕业的，她说她要皈依。你看她东海大学毕业的，到了西班牙才听到佛法。然后她都复述给中国人听。结果我问她：你去西班牙做什么？她说：我去那里卖豆腐。啊，卖豆腐卖到西班牙？竟然去西班牙卖豆腐！我问她：你都卖给什么人？

她说：台湾移民去西班牙的差不多有两千人，大陆大概两万人。我看到广钦老和尚的风范，平实、平淡、平凡，就是这样子，跟着师父的人，就是这样子，什么都没有。我不是像某某法师，说他一作法就有鬼神会附身，会讲什么话，有多么厉害，能够驱鬼弄佛，或者是说……，

我都没有！或者说：那个法师有什么神通，他有多么厉害，我都没有，统统没有，我没有神通，一品惑也没有断，统统没有，也不会搞稀奇古怪的东西；也搞不来，搞那个要有本钱，我没有，搞不来，什么都没有，就是一个很平凡的出家人，跟你们一样，没有什么两样，经典是互相研究而已。为什么？

没有所谓的去，没有所谓的来，也没有所谓的迷，也没有所谓的悟；没有所谓的生，没有所谓的死，了不可得，搞这个个干什么呢？自己肚子里面没有东西才需要包装，你肚子没有东西，你才需要包装；你肚子有东西，你包装什么？你装饰外表，装什么？对不对？

[【“其所证者，无得无失，无取无舍。其能证者，无作无止，无任无灭。于此证中，无能无所，毕竟无证，亦无证者，一切法性平等不坏。】】]

哎呀！这个言辞实在太美了，太美了！[其所证者：约理，无得真失妄，]这个“得”是配合着“失”；“真”是配合着“妄”，就是无得失、无真妄。[无取妙舍粗。]

“取”是对“舍”来讲；“妙”是对“粗”来讲，无取舍、无妙粗，他重新把它排列，看破灭不晓得在讲些什么？说：无得真无失妄，咦？奇怪！怎么会这样子呢？无取妙、无舍粗，没有这样子，不是这个意思。是不是？

[其能证者：约行，其心平等，离诸分别，无作、]没有一切的造作，无[止、]没有任何东西可以让你截止的。

无[任、]没有所谓的让你保任的东西，空一切相。

无[灭]也无一切可灭。

[四病。]后面会讲到，[由所证得、失、取、舍四相既空，
而能证之作、止、任、灭四病自遣。

于此证中，无能无所者：即躡前，]“躡前”就是依照前
面，这是根据前面。

[于此]到这个境界。

[能证所证之中，悟得能证之行不立，而所证之理自无，故曰：无能所无。据此则能所双亡，对绝悉泯。故《华严》云：“若有见正觉，]如果有见到这个正觉，或者是有见到[解脱离诸漏，]这个有见，[不著一切世，彼非证道眼。]

如果说：你如果见到说你有解脱、你离开诸漏，你不执着一切，就是说：如果你有见这个，那么，就不是所谓的证道之眼。【“一切法性，平等不坏者：总结称合圆觉实性。一切法性，即圆觉实性。寂灭无二：寂灭者，名为一心。一心者，一真法界之心，平等无二，常住不坏也。三顿同佛境竟。”】

[王四 结合问词。]

【“善男子！彼菩萨如是修行，如是渐次，如是思惟，如是住持，如是方便，如是开悟，求如是法，亦不迷闷。”】重呼善男子，令其注意也。彼诸菩萨，指现会新学，求净圆觉之菩萨，并及末世，初心之众生，亦在其中。如普眼问云：愿为此会菩萨，及末世众生，演说菩萨，修行渐次。

此为当被之机，]就是所要照顾的，“被”就是所要加被的众生。

[故佛答如是修行者，谓如我所说，如是而修，如幻三昧。如前云：欲求如来，净圆觉心，应当正念，远离诸幻是也。如是渐次者：谓如我所说，如是而立初渐次。]有一个开始。[如前云：先依如来，奢摩他行，]要修定，你要先[坚持禁戒，安处徒众，]跟大家和平相处。

[宴坐静室。是也。]宴坐就是静坐。

[如是思惟者：谓如我所说，初观身、恒作是念：我今此身，四大和合，四大各离，今者妄身，当在何处？即知此身，毕竟无体，和合为相，实同幻化。次观心、]观照这颗心[妄有缘气，]

妄有缘气就是说：妄有能缘，有能够攀缘的这个气分，就是第六意识。

[于中积聚，]积聚，[似有缘相，]能够攀缘之相，[假名为心。于中缘尘，各归散灭，毕竟无有缘心可见。身心俱空，究竟无我，即我空观也。]

再来，[次法空观者：如前云，彼之众生，幻身灭故，幻心亦灭；幻心灭故，幻尘亦灭；]外在一切都灭。[幻尘灭故，幻灭亦灭；]能够让幻除掉的那个智慧的灭，也要幻掉、也要除掉。

[幻灭灭故，非幻不灭。]非幻就是圆觉之性，就不灭。

[譬如磨镜，]譬如我们磨镜，[垢尽明现，]污垢若尽，光明就影现。[乃至彼愚痴者，说净圆觉，实有如是，身心自相，亦复如是是也。

如是住持者：谓如我所说，住持进修之法。如前云：由此不能，远(去声)于幻化，]“远”就是远离。

**[是故我说，身心幻垢：对离幻垢，说名菩萨。]离开幻
化垢秽的人叫做菩萨。[垢尽对除，]就是所对的垢尽，
用能对智慧除掉。[即无对垢，及说名者，乃至一真法
界科止，尔时便得无方清静，无边虚空，觉所显发是也。**

如是方便者：谓如我所说，真空绝相观中，由内身根识
清净，乃至外境，六尘清净。内外四大清净，世间诸法
清净，出世诸法清净，自他正报清净，一多依报清净，
以及色空同如。乃至八万四千陀罗尼门遍满清净是也。
又如理事无碍观中，如前云：觉性遍满，清净不动，圆
无际故。

当知六根遍满法界；]为什么当知六根遍满法界呢？同一本性故，这就是同，因为同一个本性。为什么会遍满法界呢？同一个本性嘛，同一个本性，没有所谓的虚空，没有所谓的时间，当然就遍满法界，眼根、眼根的本性，耳根，耳根的本性，都一样，[根遍满故，六尘遍满法界。如是乃至陀罗尼门，遍满法界是也。

如是开悟者：谓如我所说，**周遍含容观**。如前云：善男子！由彼妙觉性遍满故，根性尘性，无坏无杂。乃至顿同佛境科中，]就是说[一用心同云：]一用心同，共一个用心，共同一个佛心。[觉成就故，]觉成就故，[当知菩萨，不与法缚，不求法脱，不厌生死，不爱涅槃。

乃至譬如眼光，晓了前境，其光圆满，得无憎爱。何以故？光体无二，无憎爱故是也。

求如是法，亦不迷闷者：谓如我所说，见境同科中，此菩萨，及末世众生，修习此心，得成就者，于此无修，亦无成就，圆觉普照，寂灭无二。

乃至生死涅槃，犹如昨梦。又如称实同科中，当知生死，]又如称实同科中，就是前面讲的一科一科的分，前面那一段就是了，前面讲的哪一科……，因为我认为念这个很麻烦，所以，就没有把那个科判念得清楚。当知生死，[及与涅槃，无起无灭，无来无去，乃至毕竟无证，亦无证者，一切法性，平等不坏。

求如是法，何迷闷之有哉！一长行竟。]想要学禅的人，
听到这句话马上就开悟！因此初学佛的人，应该在空观
里面下功夫，空观里面下功夫，一切法毕竟空寂不可得，
观照久了，自然不起心、不动念，一切烦恼都是我们的
心魔，心起还从心灭，你不从心下手，要从哪里解脱？
根本不可能！

只会拜托师父：请您帮我加持！拜托佛陀：请您加持我、保佑我！你自己却不保佑你自己，我当下这一念放下，不就什么事都解决了吗？今天那个小孩很有趣，他很担心，叫我帮他加持，看能不能消除他的烦恼？有可能吗？以为我帮他加持，他就不会烦恼，烦恼是在心，哪有说我帮你加持，你就可以没有烦恼？

是不是这样？不了解佛性，智慧拿出来，智慧心就是我们本来的面目，你不放下，我再帮你念一百年也没用！放下，两个字而已，在这个地方下功夫。

[辛二偈颂(分二) 壬一标颂二正颂 壬一标颂。]

【尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：】

[壬二正颂] (唯略起行方便，余如长行。长广偈略，故不重列。)

【[普眼]就是普眼菩萨，[汝当知：一切诸众生，身心皆如幻，身相属四大，心性归六尘，]意思是说：也是不可得。[四大体各离，谁为和合者？]意思是说：我们是为了什么在执着呢？我们为何会如此愚痴？这根本就是地水火风假使的东西，没有一样是真实相，我们为何如此固执呢？

生死六道轮回就是由妄念而来，刚才师父跟你们讲过了；妄念都是因为妄想、执着而来的。】

此颂阙少起行方便，即修行渐次。彼新学菩萨，及末世初心众生，欲求如来净圆觉心，因地修行渐次，于无次第中，指示次第进修之法。

如前云：应当正念，远离诸幻。正念二字，即是正念真如，]师父讲的：要正确地观空，不可得，不可得。[为修行之本。渐次者：以戒定为初渐次。如前云：先依如来，奢摩他行，]修定，[坚持禁戒等是也。]一开始要比较勉强，一开始要勉强，持戒一开始比较勉强，久了就任运自如。

[次修观慧，先修我空观。即起正思惟，思惟一切众生，妄身妄心，皆如幻化，无有实体。身相，属于地、水、火、风四大假合而成；心性，指六识妄心之性，]

它的“性”就是分别的意思，不是本性的性，指六识妄心之性，它有分别之性、强烈执着之性的意思。

俗话说：山可改，性难移，就是在讲六识的妄想心，山可改，性难移，现在是在讲六识心很难除掉！[名为分别影事。尘有则有，尘无则无，故曰归六尘。四大体各离，谁为和合者：非指临命终时，四大体各各分离，乃谓作观时，坚、湿、暖、动] “坚”就是固体；“湿”就是水；“暖”就是温度；“动”就是风，就是地、水、火、风，同样的意思。

坚、湿、暖、动，就是地、水、火、风。[各皆归属，故曰：谁为和合者。妄身既无，妄心亦灭。则平日所妄认身心为我者，至此毕竟无有我相可得。此我空观也。]无有我相可得。

所以，我们如果来替常住做事，统统放下，无我；不要说：我现在在替常住做事。

应该说：这是我应该做的事！不过，要先跟负责人配合一下，你要来帮助柜台也好，或是要帮忙什么也好，要先配合一下，不要说突然跑过来，也没知道怎么分配工作给你，要先联络一下。

再来，【“如是渐修行，一切悉清净，”】如是我执既空，渐渐修行，一切悉皆清净。

何以故？法空观云：幻身灭故，幻心亦灭；乃至幻灭灭故，非幻不灭。譬如磨镜，垢尽明现。善男子！当知身心皆为幻垢，垢相永灭，十方清净，故曰：一切悉清净也。]因此对于我们这个身体，把它照顾得健康就好，不必太过于打扮，听说有些电影明星会用牛奶洗澡，不晓得是不是真的？

牛奶很贵呢！我去买牛奶，一瓶要五十元呢！如果要把浴缸装满，喔！那不得了，不得了，如果我那个浴缸，我在洗的那个浴缸如果要装满，可能要用到两万块牛奶，真的，一瓶五十，才一点点而已，五十……，只为了保养皮肤，保养皮肤。

我们了解这个身心都是虚妄；不过，也不要任自己披头散发的，像鸟窝这样子；如果看到你的头像鸟窝，师父说：你的头发怎么乱成这样？你还反驳：一切法不可得啦，是鸟窝，即非鸟窝，是名鸟窝。对不对？结果到最后，人家看到学佛的人：跟慧律法师学佛的人都是鸟窝！哪有人学佛学成这样的？

我们出门就要整理干净，我们知道这是假相，没有关系，但是，基本上、礼貌上要简单化妆一下，对不对？衣服不要买一件好几万的，哎呀！对不对？无缘无故就戴一颗钻石，钻石，对不对？无缘无故就穿得很暴露，这样是想代表什么？想代表什么？对不对？不需要这样。我们都是自我增加麻烦，增加麻烦。

[【“不动遍法界，】颂法界观，长行广偈略。]颂法界观，长行广偈略。 [长行云：证得诸幻灭影像故，]诸幻都是影像。 [尔时便得无方清净，]无方就是没有界限，你到哪里都是清净，到哪里都是清净，你在这里清净；出国也清净；在国内也清净；你去厕所蹲大全也清净，心，指心无所着。

[无边虚空，觉所显发，乃至觉性遍满，清净不动。圆无际故，当知六根遍满法界；根遍满故，]六根也遍满。

[当知六尘遍满法界；尘遍满故，当知四大遍满法界。如是乃至陀罗尼门，遍满法界。]都是一个清净心而已。

[此句颂，含义甚广。言无方清净者，即无有那一方而不
清净也，]没有界限。

[亦即遍满义。既然遍满清净，自然寂灭不动。根尘一切诸法，同时遍满法界，清净不动。因语不顿彰，]意思就是：如果透过语言，无法全部顿时显现出来，[故作次第说也。]所以，一句一句再来解释，其实这个的同时，意思就是这个意思，其实这个境界是同时显现。

[【“无作止任灭，亦无能证者。一切佛世界，犹如虚空华，三世悉平等，毕竟无来去。”】此颂称实同科。其能证之心，离于作、止、任、灭四病，都无分别，无能无所，毕竟无有所证之法，亦无能证之人。者，即人也。一切佛世界，犹如虚空华者：一切诸佛，所有依报世界，虚幻不实，犹若空华，毕竟是妄。

华处即是空处，妄即是真。三世悉平等，毕竟无来去者：过现未来，如梦中境，求其来去之相，皆不可得。]皆不可得。菩萨！我们为何不把“皆不可得”写下来？将它牢记在心，一切法真的不可得，没什么好执着、没什么好计较、没有什么吃亏的，你今天占人便宜，你就是造业；

你今天被人欺负，学吃亏，你就是占人家的便宜，因为学吃亏养德行，养我们的德行，吃愈大的亏……，能够忍受更大的亏，你的德行就愈深、忍辱就愈深，你受更大的委屈而不去解释，你就是更大的忍辱，这样你成就佛道就近了，你就接近要成就佛道了。

[【“初发心菩萨及末世众生，欲求入佛道，应如是修习。”】如是修习就是修行。[初发大乘心，而行菩萨道，及末世发心众生，欲求如来圆觉之道，应当照上来所示，六种如是之法修习始可！]这样才可以，才可以。[一开示观门同佛竟。]

[大方广圆觉修多罗了义经讲义卷第三]

[己二征释迷悟始终(分五) 庚一金刚藏启请。]

【于是金刚藏菩萨《圆觉经》就是这样，诸大菩萨一一起来请问佛陀，现在轮到金刚藏菩萨。在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，绕佛三圈。长跪叉手，叉手就是合掌。而白佛言：】此请法之仪，表示三业恭敬可知。

[庚二 正陈请词 辛一 庆闻述益。]

【“大悲世尊！善为一切诸菩萨众，】准备要成佛的都是菩萨。为一切诸菩萨众[宣扬如来]宣扬如来什么呢？如来，我们本性具足的[圆觉清净大陀罗尼，]大陀罗尼简单讲，就是含藏一切、总持一切。[因地法行，]因地的法行，就是因地的修行，[渐次方便，]一个次第。

[与诸众生，开发蒙昧。]对众生来开发蒙昧，就是无知的状况叫做蒙昧。开发他无知的状况。**[在会法众，承佛慈诲，幻翳朗然，慧目清净。]**智慧之目叫做慧目。**[此庆闻述益。]**庆幸听闻来叙述这个利益。**[大悲世尊，指世尊具大悲心。]**

我们说要学“佛”嘛，学佛如果仍用这种仇恨的心来看世间，不能入同体大悲，这样离佛还很远，离佛还很远！所以，你看这个世间你周围的人，慢慢就会发现。所以，有很多人说：宁可救虫，不愿救人。当然，这是一句怨言，意思是说：过去救了他，对他那么好的因，他竟然不知道感念，反而违背我们、伤害我们，所以，我们会觉得很痛心，很痛心！

我们学佛的心地功夫如果不够，会一直恨。

在哲学中虽然有一句话很平淡，但是，这句话可以适用，它说：当你在对某某人失望的时候，或者觉得他很幼稚无知，或是说忘恩负义，你不要责备他，你用另外一个观念，你就告诉自己：

在这个世界上，也需要这样的人，才形成一个社会。

在这个世间中，也需要这种忘恩负义的人，也需要这种人来担任这个角色。

所以它说：在这个世间也需要这样的一个人。

记住！很平淡喔，在这个世间，也需要一个这样的人，因为这样才构成一个社会嘛！

你觉得他很幼稚、很无知、很忘恩负义，恨不能解决事情，这样你就了解，什么叫做凡夫，什么叫做圣人，就在这个地方可以看得出来，山不转路转，境不转心转。是不是这样？我们要学大悲，第一个阶段，我们一定要提升；第一个阶段没有提升，我们没有办法修行。

所以，我如果遇到那种忘恩负义的人；或是可恶、可厌的人；或者你明明知道这个人是大妄语的人，有的人反白为黑，自以为是，内心里面我们就想：在这个世界上也需要一个这样的人，也需要一个这样的人。

这样你就能很平淡地处理这件事情，非常平淡。这虽然是一句哲学，它就是叫你安住第一种状态，不取不舍；

不然你说你要跟这些众生，又无知、无明具足烦恼的众生计较，你会发疯，计较不完，每个人都能各自讲出一篇大道理，却只是站在自己的角度看，不懂得替别人着想，看看别人的角度是怎么样子。[善为一切菩萨，循循善诱，]好好地引导，叫做循循善诱。[宣扬如来，圆觉清净者：宣扬如来藏，清净本然，]本性具足的东西。

[周遍法界。]什么叫做清净本然？外来的叫做外道，譬如说：外来的灵界的力量附在我们身体，这不是我们本性具足的东西。本性具足的东西，我们统统有，不必藉着外力，这才是真正的佛法。我们的清净本希有，周遍法界。**[此即如来圆觉妙心。大陀罗尼，因地法行者：而此心、能总一切法，能持无量义，]**总一切法就是包括一切法，持无量义就是存在无量义的妙用。

[故曰：大陀罗尼。依此心、普照法界，寂灭无二，]

你想学寂灭无二，首先你要认识一句话：

如实相，寂灭就是无诤，你要进入内心无量的安详，

你要在事相当中当下就要接受它，你存在的是一颗智慧

心；你若牢骚、抱怨、埋怨，落入生灭，凡夫之见，你

不能得到安详、清净的世界。不必等到富有，我们就能

进入清净状态；也不用等到说我今天遭遇很大的逆境，

才体悟到寂灭。

因为一切法本来就是不生不灭之法，一切都是幻化的东西，知幻即离，离幻即觉，所以说：一切法就是寂灭。

什么叫做如实相呢？如实相就是：眼睛看出去的相，你都当作这是在演电影，都当作这都是过目的云烟，求一个永恒，不可得；既求一个永恒不可得，执着任何一个动点，就会动，就会引导变成了过去、现在、未来一个错觉。

所以，如实相当体即空，不会被它欺骗，不会被它迷了，你用智慧心看这个世间、用空性的心看这个世间，二十四个小时当中充满了空性，运用空性包容一切，无所不照，没有一件事情能障碍你，外境纷乱吵杂，内心清净又安详，我们就真正找到我们的极乐世界。

[是谓：因地法行。]普照法界，寂灭无二，这叫做因地法行。

[由顿至圆，无渐次而立渐次，无方便假设方便。与诸众生，开发蒙昧者：]就是说[此等道理，众生不知，如童蒙之迷昧。今承我佛之慈悲训诲，开示发明。在会法众，幻翳朗然：]在会的法众幻翳朗然。[幻者、无而忽有，虚幻不实之义。眼中忽起翳病，]就是眼睛有毛病。[空中妄见空华，]我们现在看到一切境界的变化，我们不了解、执着，叫做妄见空华，因为境界的幻化出来的东西。

[非但所见空华是幻，即能见翳眼亦幻。于诸幻法，妄生执取，]执取，[故名幻翳。]所以，三藏十二部经典讲到最后，我们所有的毛病就是一个字：执。执，我们解不开，就要藉着时间，譬如说，譬如说一般人都会不知足，我们对对方的恶，是我们自认为恶，我们一直放不下，一直不能宽恕对方，我们今天与其要跟对方说：你这个人很可恶！

这样讲是一句话，这个人很可恶；但是，我们可以改变一个观念：这个人今天到这个地方，能有这种表现已经不简单了，他能够这样，已经不简单了！

譬如说一个佛教徒，他虽然还有一些习气、烦恼，但是，在师父来看，我就会下降这个标准：他今天还会想修行、还会想吃素，这样就不简单了！我对一切众生都用下降的标准来看他，我的烦恼就很少。

这是懂得退一步、懂得观照的人。有些众生，他本身就不是很很有善根，他来到三宝的地方，他就说：这个不对、那个不对……，我就教他，我就教他：三宝的地方，再怎么样，毕竟人家已经剃度出家，你想想看，我们还没有这种勇气呢，这样就不简单了！

所以说：你对第一位众生，包括出家、在家，我们能够把这个“执”用对立的观照，一直降低标准；不然就一刀两断，用因果论法，因果论法就是：你造因得什么果，跟我没有关系；我造什么因，得什么果，我自己负责，这样子，清清楚楚！如果没办法这样，还一直妄生执着去看别人……，而其实都是我们自己认为对方有错，不是人家真的有错喔。

是我们一直认为他有错，这样也是一种执着。所以，我们人就是这样。

上次有一张海报，人家在画海报，海报的内容是说要清理环保，那个人很会画画：

有个人提了一桶机油，他看到公布栏上的海报这样画，公布栏写“我们要注重环保”。他提着一桶机油，嘴巴讲了一句话：

“哎呀！这个容易嘛，”其实手上的机油一直在漏，机油一直在漏！他说：这很简单嘛，大家都做得到！其实他就做不到，因为底下的机油一直在漏。

这张海报虽然很单纯，也能够影射众生的毛病就是如此，自己已经把地上污染得一片黑了，整天还是在烦恼别人的生死，这就是法，不了解佛法。

所以，我们就是妄生执取，故名幻翳。[故佛前云：犹如翳目，见空中华，]就像我们眼睛有毛病，看到幻化出来的空华。[空本无华，病者妄执。]所谓有病就是心中无智慧，心中如果不用智慧之心，他就是有病。只有外表健康，不能说是一个健康的人；只有身体的健康，不能说他是一个健康的人，必需心灵也健康。

[而今信知，幻身、幻心、幻智，诸幻灭尽，所见之幻既尽，能见之幻亦亡，故曰朗然。]朗然就是太阳高照，清清楚楚的意思，朗然。[眼翳已除，]眼睛的病已经除，[则为慧目。]智慧之目。[如《楞严经》云：“以清净目，观晴朗空，]观天气很好的天空，[惟一晴虚，]只有一个晴朗万里无云的虚空。[迥无所有。]完全没有任何东西。

这句话的意思，注意听！以清净目，意思是说：我们的眼睛如果没有毛病，来看天气很好的天空，只会看到整个都是蓝色的天空，什么都没有。这一句“清净目”要特别注意，以无分别的智慧之心，以无分别、以平等清净之心，来观看一切的境界，只有清净、平等，了无所有，就是这样！

你说修行很难；我一直说修行很简单，我一直说修行很简单，关键在于你不肯，你不肯，就算打死你，你也不用平等心、无所住的心去做，那么即使修千百万年又如何？最近大家都很流行诵《无量寿经》，诵《无量寿经》很好；但是，想成佛作祖，不是只诵《无量寿经》就可以的，经是佛讲的，经典是佛讲的，你再诵给佛听？对不对？

所以说：我们今天学佛，你一定要先了解心地功夫要先拿出来；心地功夫不先拿出来，一切都在事相里面着，就算你长久修行，也不如别人一刹那之间的功夫。

举一个例子来说，你诵经，已经诵《无量寿经》十年了，你看到一切境界都放不下，整天在是非圈里面打转，整天一直看别人的过失，一直认为自己很有修行，你没有平等心，一直认为自己很持戒、很精进，而轻视别人。

另一个人没有整天诵《无量寿经》，他内心无所着，单提一句佛号，什么他都放得下，也不会觉得自己很厉害，换我问你：你认为，临命终哪一个会往生极乐世界？嗯？既然佛法是心法，禅者，佛之心也，佛法离了禅就没有生命，你听过这一句话吗？佛教离了禅，就完全没有生命了。

禅就是我们的心，就是我们无所住的心，离了禅，只有一个躯壳而已，没有灵性，因为你一定要彻彻底底地了解，什么是我们的本性，如是因，才能得到如是果位。诵经、持咒都无碍，我们一定要用清净之心、平等之心，究竟空性之心，单提佛号。会修行的人不是用压的，会修行的人，绝对不是用压抑的修行；用压抑的修行，有一天会爆炸的！对不对？

有一个人打电话来说：师父！您要原谅毁谤你的人。

我说：我连原谅的观念都没有。我连“原谅”这两个字的观念都没有，我为什么要原谅他呢？我也不需要不原谅他啊！对不对？他造业，他一定要自己负因果嘛；他伤害我，他一定要自己负因果；我伤害他，换我要负因果，还多一个“原谅”干什么？

哇！高招！多余的嘛！对不对？多余的，这都是多余的东西。修行单刀直入，进入绝对的空性，无往不利，虚空，走到哪里都是虚空。对不对？你说是不是这样？你走到哪里，用空性的心修行，你起到美国、中国、任何一个地方，你走到哪里都同样如此，这就是我们本来的面目。所以说：迥无所有，一切都是空性的东西。

[" 此即圆照清净觉相也。]简单讲：圆照清净的觉相就是这句话：离一切相，就是圆照清净觉相。其实《圆觉经》讲的，跟《六祖坛经》、跟大珠和尚讲的，几乎都是一模一样，都是直接讲佛的心。

[辛二 正伸难问]

【世尊！若诸众生本来成佛，何故复有一切无明？】

世尊说：众生本来成佛，为什么还有一切无明？既然本来成佛，为何会产生无明？

【若诸无明众生本有，何因缘故，如来复说本来成佛？】

这是第二个问题。

第三个问题，【十方异生本成佛道，后起无明】本来成佛道，为什么他会再产生无明呢？【一切如来何时复生一切烦恼？】意思是说：既然本来成道，以后又起烦恼，那么佛何时会再产生烦恼呢？

[此正伸] “伸” 就是发起这个疑问，正伸[难问。]就是问这个问题。[由观行成就，顿同佛境，始知众生，本来成佛，]本来就是佛。

所以，真正在修行的人，看一切众生都是佛，你想想看，才知道众生本来成佛，这样你凭什么瞧不起人？他也是佛，他今天造很多恶，他的本性也是佛。

喔！这样我们就了解，现在因为愚痴、因为名利、因为一刹那间的嗔恨，所以造业，我们要宽恕他，因为他也是佛，他也是佛。[观行未成之时，并不知也。然此中之意，难免有疑，是以金刚藏]代替问三种问题，[代致三难，冀佛解答]“冀”就是希望，希望佛来解答。[俾令众生，得决定信]“俾”就是使，能够使众生得到决定信。

菩萨！这个决定信是很不简单的，一个人如果得到决定信，这个人我可以在此跟他讲一句话：成佛足足有余！决定信。现在再跟诸位用生意上的角度来讲，今天你如果听师父的话，你相信有一个极乐世界；你相信有一尊阿弥陀佛；相信古来祖师大德、千百万往生的人，绝对不妄语，没有欺骗我们，你决定要往生极乐世界。

我告诉诸位菩萨，从这个时候一直坚持这样的心，你经典看不看、听不听是其次，我敢为你保证，你往生的机率99.999%，三藏十二部经典你都不用看；你过去造多少恶业也不用烦恼，因为五逆十恶……，唯谤三宝，除非你谤三宝、盗僧物；两种人没有办法往生；谤三宝、盗僧物，偷出家人的东西，这样佛也没有办法，干佛出世，不通忏悔，这没办法忏悔！

你有犯下五逆吗？没那么吓人吧？五逆，五逆十恶罪可以救，你知道吗？决定信，决定信。所以说：往生极乐世界，不是说拼个十年、二十年、三十年，现在有些年轻人人才二十几岁而已，要等到他死，他会很烦恼，还要三十年，不晓得有没有办法撑到临命终？

出在会往生的人，反而是那些七十几岁知道自己快要死了，这样来拼比较干脆，婚也结过了，孩子也生了五、六个，一切该尝的趣味事都尝过了，什么猪肝、猪肉、公鸭、母鸡都吃过了，包括出国，都玩过了，子女成群，儿孙满堂，也当上爷爷、奶奶了，在这个世间，你看，你还要做什么？嗯？

已经没事可做，准备死了，这样来拼，对不对？所以说：七十几岁、八十几岁要往生的机会很大！年轻人则不同，年轻人会想：我才三十几岁而已，要等到我死？照镜子看看，还这么年轻，要等到死会很烦忧，不知往后三十年会如何变化？不知道百年之后，师父会不会在身边？年轻人反而没把握，我不骗你，没有把握。

如果我今天是七十几岁，假设说我今天七十几岁，对不对？要我再读经？不可能！拉下铁门，拿起电话，包括房门都关上，时间到，帮我送饭来就好，拼命念：阿弥陀佛……，我保证：因为我这个人也很怕死，也会担心我不能往生。对不对？

再讲两年，《楞严经》讲完，就告一个段落，属于我老人家自己的时间就比较长了，开始就要培养这句佛号，二六时中咬定这句阿弥陀佛，咬定这句阿弥陀佛，决定信，现在在讲决定信。

菩萨！自古至今，往生的人，你要记住！不是修行很久的人在往生的，都是下定决心，至死不改变的人在往生的！

师父今天跟你讲的话，你要记住。再讲一遍，往生极乐世界的人，不是那种十几岁就出家、茹素、修行、拜佛、念佛，说：我拜一万佛！不是那种人在往生的；都是看了经教、亲近善知识，了解生死的关键，就是死，用死来做赌注，绝不动摇信心，绝对不动摇，无论你讲什么，我都不听，说净土不好，禅比较好，不见得！发这个决定心，决定信心。

所以，这个决定信，是我们生命、我们修行最大的开关，是点亮暗室的一个个枢纽。

我告诉你们：你今天要往生极乐世界并不困难，你不要一直害怕，一直怕”我虽然想往生，可是，不知道佛会不会来接引我？”连这种念头都不可以有！

要充满着：我绝对往生！一点怀疑都不可以。佛说十念即得往生，这样就解决了，这样就可以了！

[永断疑悔。一、以真难妄：]以真难妄就是说，这个“难”就是所谓的责问。[若众生本来成佛，惟是一真，何故复有，一切无明之妄耶？]很多人有这种问题：我们本来成佛，为什么还会产生无明？从哪里跑出来的呢？[二、以妄难真：若诸无明妄法，众生本有，何因缘之故，如来复说，]又说[本来成佛耶？][三、真能生妄：若诸异生，本成佛道，后起无明，众生形貌各异，故曰异生。]

怎么会有不同的众生？这个业为何有这么多变化呢？[本来成佛，后再起无明，此真能生妄，一切如来，已经返妄证真，何时复生一切烦恼耶？烦恼、即妄惑。根本烦恼，即无明；枝末烦恼，即六识。前佛云：妄认身心，故有生死，且云永断无明，方成佛道。后云：众生来成佛，俨然自语相违]

后面说：众生本来成佛，俨然，这样看起来确实是有语病，意思是说：佛讲的俨然……，确实自相矛盾。所以，以三种疑问，**[故兴三难]**来请佛开示。

[辛三 结请通释]

【唯愿不舍无遮大慈】无遮大悲就是没有止境的慈悲，无遮，这个“遮”本来是止，一个界限，没有界限的大慈，那不得了了！我们的慈因为有界限。

无遮大慈就是平等的意思。【为诸菩萨，开秘密藏，及为末世一切众生，得闻如是修多罗教】就是经教。【了义法门】究竟的法门叫做了解义。【永断疑悔。】

[此结请通释。惟愿者，求之亲切也。]求得很诚恳。[如来具大慈心，平等无遮]佛，他没有仇人，譬如提婆达多要害佛，佛还是要救他。提婆达多是十地菩萨示现的，提婆达多，在《法华经》里，佛到最后还是为他授记。

提婆达多处处想要害佛，要置佛于死地；提婆达多在五百世以前发愿：我生生世世都要成就释迦牟尼佛的道业，所以，他生生世世都跟佛作对，拼命地跟佛作对，要让他障碍重重。所以，世尊修行无量劫来，因为有提婆达多这样的善知识帮助他，这样的帮助他，他愈忤逆佛，佛就愈慈悲、愈忍辱，就像铁槌一样，所以，提婆达多就像是一支铁槌，千锤百炼，把释迦牟尼佛炼成佛。

所以，佛只有两个字：感恩，佛只有两个字在修行：感恩，因为佛有神通智慧，他知道这是示现的。所以，提婆达多一直要害佛，害他一次，佛就散发一次更大的慈悲，他如果要害佛，佛就说：我要救你！提婆达多说：我要让你死！佛就说：我要解救你！他也拿佛没办法。世界上最大的力量就是慈悲，就是慈悲。

所以，菩萨！焉知跟你作对的人不是你的善知识？说不定他发愿，好几百世要让你痛苦来淬（淬）炼你也说不定，他是故意示现，处处毁谤、伤害你，无所不用其极，就是为了成就我们的道业。喔！那么，我们用这种心来修行，就是感谢恩师，感谢、感恩，遇到逆境，你就感恩，感恩。不过，不要到最后自己忍受不了，说：我已经很感恩你了，你要适可而止！

意思是受不了、忍耐不住了，我已经很感恩你了，你还一直找我麻烦？到最后受不了，因为我们的修养不够，不够，一个讲话很大声的人，底下，平等无遮，[惟愿不舍此平等无遮大慈，乃为现会菩萨，开秘密藏。非器不传，]非根器，没有适合的根器，他是不传的。[谓之秘藏，说不显了，谓之密藏。]以前讲得不是很明显，这个叫做密藏。

[今为开之，令现会得益，兼复遐被未来，] “遐”就是远。远被未来，“未来”就是指我们现在，佛当时说法，“未来”当然是指我们现在。**[及为末世，一切众生等，得闻如是，修多罗教；乃经藏之通名，]**乃经藏之通名。**[以此经是经藏摄故。了义法门者：显明究竟之义，乃显了之谈，]**显了就是不秘密；秘密就是不显了。

[非覆相而说。]覆相就是隐而不显；并没有隐藏，它是显了。[闻者、自可永断疑悔，得生正信矣！《大疏》云：疑者，于诸谛理，]真谛跟真理，[犹豫为性，]犹豫为性就是不能果断。[能障信心善品为业。别有三种：]第一、底下这三样有一种，你没办法修行，怀疑自己，[一、疑自：谓疑己不能入理]

有些老菩萨来这里念佛：师父啊，我不识字，经典看不懂，《阿弥陀经》里只认识三个字！我说：《阿弥陀经》里认识哪三个字？认识舍利弗，又舍利弗，又舍利弗……，整部《阿弥陀经》都只听到这一句而已；舍利弗，又舍利弗，又舍利弗……，我问他：《阿弥陀经》叫了几次舍利弗？他说：差不多十几次。知道《阿弥陀经》叫了几次舍利弗的举手，嗯？

回去算算看，因为我也不知道，我也没算过！考试，他每天念《阿弥陀经》，你问他：整部《阿弥陀经》叫了几次舍利弗？最少有十几次，我也没算过，我这个人这种东西最无所着，我都只记得阿弥陀佛而已！怀疑自己不能入理，在座诸位！不需如此，老菩萨不识字，也不必有自卑感，反而是那些博士不容易往生，我告诉你：往生的每每都是那些阿婆、阿公，真的！

都是那些老太婆、老太公在往生的，不要怀疑自己。

[二、疑师：谓疑师不能善教]对师父没有信心。

[三、疑法：谓所学法，能令出离不出离？今三疑成难]

变成一种灾难。[即疑法也。悔者，是不定之法]我们如

果[悔善则恶，]就是说做善事后悔，这样就变成恶。[悔

恶则善。]我们如果造恶而后悔，这样就变成善。[今永

断疑悔，即属断恶，恶断，则善生矣。]

【作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】

[二正陈请词竟。]

[庚三 如来赞许]

**【尔时，世尊告金刚藏菩萨言：善哉！善哉！善男子！
汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问如来甚深秘密究竟方便。是诸菩萨最上教诲】最上的教诲。**

【了义大乘】究竟的大乘，【能使十方修学菩萨，及诸末世一切众生，得决定信】学佛，这个就是第一步，一定要决定信，今天离开佛法，我告诉诸位：你想解脱生死是绝对不可能！包括你信一贯道、基督教、天主教、回教、儒教，包括摩门教，不管你信什么教，统统受时空的支配，都是生灭法；你要了生脱死，离开佛门，完全没有希望！

【永断疑悔。汝今谛听，当为汝说！】

佛重言善哉者，乃赞叹金刚藏，能为现会新学菩萨，及为末世初心众生，断疑生信；因此三难，乃如来所证甚深境界，为秘密之藏。今者秘密双开，不舍大慈，是为究竟成佛方便。非金刚藏不能问，如来因问而说。

是诸菩萨，最上教诲，显了之义，大乘之理，能使十方修学菩萨，及诸末世，一切众生，闻之而得大乘正信，永不退转，故曰：得决定信，永断疑悔。 [汝今谛听，当为汝说。] 当为汝说。 [三如来赞许竟。]

[庚四 承教静听]

【时金刚藏菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】

[四承教静听竟。]

[庚五 正答所问 辛一 长行]

[壬一 反覆起疑之端 癸一 总指轮回]

【善男子！一切世界】一切世界有三种世界。【始终生灭，】始终生灭，就是正觉的世间，随缘示现，他示现在生灭的世间，第一个，是正觉的世间，正常的世间。始终生灭的旁边写一个：正觉世间，随缘示生，随缘示现的。

【前后有无，】 旁边写个：**有情的世间。** **【聚散起止，】**
写个：**器世间，这就是三种世间。**
说：**善男子！一切世界，一切世界就是一切世间，始终
生灭，始终生灭就是正觉世间；前后有无，一下有，一
下子没有，这是有情世间；聚、散、起、止，这是器世
间，叫做物质的世间。** **【念念相续，】** 就是**妄心对妄境，
叫做念念相续，妄心对妄境，就是念念相续。**

【循环往复，】我们今天六道轮回从哪里来？从信念相续，循环往复，循环往复。**【种种取舍，皆是轮回。】**

一个师姑打电话来，非常的凶，说要找师父，楼下不知道就接上来，她说：你读经为什么常常叫人不要毁谤三宝？我说：你可以啊，可以毁谤啊！她一听愣住了，我这样回答她，她突然不会接话。她问：为什么不能毁谤？

我说：可以啊！你怎么那么傻，怎么不可以呢？

她说：我也要往生极乐世界呢！

我说：我现在问你一个问题，你回答我，你看阿弥陀佛是会接引赞叹三宝的，还是会接引毁谤三宝的？一跟二，你自己选择，你看呢？这是很简单的道理，傻瓜！师父也没阻止你啊，是不是这样？你就尽量毁谤啊！

有一个去找邱医师看病，去五哥那里遇到五哥，五哥拿一张告知，去给邱医师看病，都不能吃水果的，不能吃水果，很多东西不能吃，麻油等等都不行。他第一次来看病，非常地凶，对五哥很凶：啊？这么多东西不能吃？龙眼不能吃、芭乐不能吃、苹果不能吃、稀饭不能吃，干脆都不要吃好了，看什么病？喔！很凶！五哥很有修养，就让他念……，五哥说：你念完了吗？

他说：我念完了！

五哥说：你都可以吃！我没有拦你，你都可以吃。我们写什么东西不能吃，是为了你的身体好，不是说水果跟你有仇不能吃。他愣住了，说：喔！这样喔！这才会意过来！那个师姑打电话来，我说：你都可以毁谤，你一天到晚都毁谤没关系，只差不会往生而已，很简单的道理！

看众生愚痴到什么程度，人家叫他不要吃，还凶巴巴的，他就是不了解人家的用心是如何慈悲，因为众生最容易犯的就是这种毛病，我至少走过一百多个道场，道场会乱从哪里来？从是非来，会斗争从哪里来？从是非来，都是从这张嘴，口业不清净来的。是不是这样？所以，我常说，我的立场跟邱医师一样。

[以十法界，迷、悟]迷、悟；[依、正；因、果，皆生死边事]为什么？对立嘛！迷就对悟讲的，如果你自己觉得你是悟，你也是迷啊！对不对？依报跟正报也是对立；因跟果也是对立，皆是生死边事，[从妄见有，]从妄见有，如果你放下迷悟、依正、因果，统统放下，从妄见有，你就在旁边写：一切放下，没有对立就没有妄见，很简单的道理！

底下这句话你注意看：**[圆觉性中，本无此事。]**这样我们就了解，一个圣人就是天底下都没事，圆觉性中，本无此事，你注意看这一句，圣人、大修行的人，统统没有这些，没有所谓的迷，没有所谓的悟；没有所谓的善，没有所谓的恶；没有所谓的大跟小；没有依正，没有因果；没有因果不是不重视因果，就是说因本身当体即空。

果报的现前，他也认命、也空，认了就是你的、就是空性。对不对？也不在困里面执着我在修善；也不在果报里面牢骚、抱怨，那是真的很伟大的人！何以故？什么叫做众生？就是放不下，所以，从妄见有，所以妄见，既然妄见有，你要怎么样了生死？就是放下。

禅宗有一句话，讲得实在是太棒太棒了：

但息妄念，别无圣法。

一针见血！但息妄念，你只要停止那种错误的执着，但息妄念，别无圣法。没有所谓的圣人之法，就是这句话而已，停止你那一种错误的妄念，也没有所谓的圣人之法，圣者无圣无凡，息，停止追求错觉就是圣，圣也是凡，因为是对凡讲的，只要依此类推的东西都是生灭法，还是落入有量的观念，还是凡夫。

[一切世界：总指三世间；始、终、生、灭，别指正觉世间。始，]开始就是[谓随缘示生]随缘示生。[终，谓缘尽现灭。]缘尽现灭。[前、后、有、无，别指有情世间。前，谓随业受生为有；后，谓业尽则灭为无。聚、散、起、止，别指器界世间。聚，]就是因缘和合，[谓成劫，]成劫。

[聚尘为界则起；散，谓空劫，散界为尘则止。所有三种世间，皆依妄念而得建立，念念相续，生、住、异、灭，以妄心对妄境，]菩萨！何以有妄心呢？我们既然说妄心对妄境，[循环往复，周而复始。]怎么样？[种种取舍]就是一种执着。什么叫做取舍？就是善恶的对立观念非常强烈，非常强烈。

[取正觉世间，而舍情器世间，皆是颠倒妄心，变现轮回之相。《楞严经》云：“自心取自心，非幻成幻法。”

一总指轮回竟。]

[癸二 真随妄转]

【未出轮回，而辨圆觉，】说：你还没有出这个轮回，轮回就是生灭的另外一个名词，生灭的妄想心就是轮回，生灭的妄想心。为什么？

你起分别见嘛，你用这个生灭的妄想心要来了了解……，

辨就是要来了了解圆觉，就是要来了了解佛的清静本性，

【彼圆觉性即同流转】这样也是跟流转一样，【若免轮回，无有是处。】你不想要轮回，这是不可能的事。就像坐云霄飞车，云霄飞车，我们到日本去的时候，因为一张门票八百元；我一向不喜欢坐那个，可是，一张门票八百元，台币喔。

不是日币八百，是台币八百，去狄斯奈乐园，一进去就要八百，太贵了！就姑且坐坐看，坐坐看，法师坐云霄飞车；刚好前面坐了十个日本小姐，在上面吓得失声尖叫，真是惨不忍睹，下来后，脸色苍白，两脚发软；而我坐着，从头到尾……，我还算满有定力的，坐着，从头到尾，我一直感觉速度是一种错觉，我内心里面就这样自己念：那是在修行，咻！

那个时速大约二、三百公里，速度实在快得惊人，如果途中撞到东西，头马上断掉，甚至一条绳子就够了！如果横向拉一条绳子，以那种速度冲过去，头一定断掉，那个速度太快了！速度很快的时候，我扶着，速度也是错觉，我也没有什么感觉，我走出来后，看到有的人都站不稳，还一直摇晃，站不稳。

我下来后也没有摇晃，就这样走下来，大摇大摆，自由自在地走下来，什么感觉都没有。对不对？修行人坐云霄飞车，也没有有什么，感觉也没什么，不像其他人吓得脸色苍白。我们在云霄飞车上看速度这么快的，你想要不天摇地动也不可能；用生灭心要看到如如不动的心，是永远不可能！

所以，有一个在家居士来问：师父！什么是本性？

我说：你若见到了，不必来问我；你如果还没见到，我今天从早上讲到晚上，你都听不懂！他说：为什么？我说：因为本性不能用讲的。他说：不能用讲的，那该如何？要用悟的吗？我说：对啊！要用悟的。我又说：用悟的也不对。他说：用悟的不对？因为你讲出来，这一句也是生灭。他问：不然该如何？我说：我也不知道该如何？他说：哪有这样的？

我说：不然要怎么样？你没有开悟啊，没有开悟，讲到死去活来，你也不知道我在讲什么。

[未出轮回者：此法说，仍用生灭妄心，而起分别妄见，辨于圆觉净性，彼圆觉净性，亦同流转于生死耳；欲免轮回，断然无有是处。]

【譬如动目，能摇湛水】 动目就比喻生灭心；能摇湛水，湛水就是圆觉性。譬如生灭心，动目，动到这个眼睛，你眼睛一直动……，动目就是这样，眼睛一直眨……，能摇湛水，湛水就是定水，那个水本来不动的，水放在那里本来不动，你一直眨眼睛……，到后来，水好像在动。

上次我去坐飞机，有一个女众，刚好坐在我隔壁，那天刚好遇上乱流，她叫得很大声，听说是一个歌星，打扮得……，她有打扮，我没有打扮，她长得很漂亮，我也不错。我坐在她旁边，一直念南无观世音菩萨……，她突然跟我讲一句很有趣的话：师父，师父！你为什么都不害怕？

我回答她一句很有智慧的话，我说：若是真的坠机，这时候害怕有帮助吗？你说这个时候害怕，有什么帮助？我问你，你怕，又能如何？我说：如果真的坠机，怕也没用啦！她说：的确没错！然后她就开始一直晕机……，坐飞机一直晕；等飞机停好，她一站起来就晕了，害我来不及闪躲，我就退开合掌，她就这样靠着我，念阿弥陀佛……，

她整个人都快昏倒了，刚好碰上乱流，吓死了！下飞机后，她跟我讲一句话：师父！以后就算是生是死，我都要用开车的就好！要用开车的，她要用驶车的，她不坐飞机了，打死她，她都不坐飞机了，坐一次就吓死了！我说：现在不是很平安吗？对不对？也没有什么事情。

我说：有修行跟不修行，就是有天壤之别。吓得大声尖叫，一个歌星！所以说：动目能摇湛水，我们一个人用生灭心，就像坐飞机吓到天旋地转，一下子要定，定不住。对不对？一个人用生灭心要看圆觉性，一下子没有办法！【又如定眼，犹回转火。】譬如说定眼，能回转火，可以清清净净的。是不是？

眼睛：以为这个火在动，眼睛本来是定在那个地方，但是，因为这个火在外面转……，转久了，却被转去，火本来不转，变成在转，被迷惑了。如定眼，眼睛不动的时候，由回转火，火慢慢地转……，火本来是不转，是静止的，那个火本来是不转，却变成一个影像在前面转啊转……，错觉的意思。

【云驶月运，】云驶，云在走就像是……，其实是云在动，结果看起来是月亮在移动。**【舟行岸移，】**舟，舟就是船，船在行走，而我们在船上，却像是岸一直往后移动。**【亦复如是。】**动目是指生灭心，湛水是指圆觉性；定眼是比喻圆觉，回转火是指生灭心；云驶是指生灭的妄心，比喻生灭妄心，月、月亮的月是指圆觉；舟是指生灭，岸是指圆觉。

再讲一遍：动目是生灭心，湛水是圆觉性；定眼是圆觉性，回转火是生灭心；云是指生灭的妄想心，月是指圆觉；舟是比喻生灭，岸是比喻圆觉。佛讲经实在很厉害，实在很伟大，很伟大！我看到这经典就想：佛在读经说法，没有一个字是废话，所有比喻都比喻得恰到好处！

这实在是……，所以，那天有一个比丘尼打电话给师父，请教师父，她说是嘉义的什么寺，她说：我现在听到大乘非佛说，小乘才是佛说的。她本来对大乘经典很有信心，现在听到大乘非佛说，一下子失去信心，她说：佛只有讲四阿含。

我就告诉她：依法不依人，大乘是讲实相法，
我说：我请教你，《六祖坛经》也不是佛说的，可是，
按照《六祖坛经》去修行，明心见性者不计其数！
她说，她悟了，觉悟了！我说：《楞严经》或是大乘经
典，如果不是佛讲的话，我也把讲的人当作佛，这也不
得了！但是，事实上，凡夫怎么能够讲得出这种经典？

根本不可能的事情！凡夫怎么有办法讲出这样的东西？讲得这么美的比喻？不可能的事情！所以她说：喔！法师开示得很好，我又对大乘有信心了！没办法，大小乘的争执到今天还是在争执，愚痴到家，愚痴到家！我说“如果说按照《六祖坛经》；人家说《六祖坛经》是假的，有的人来跟我讲：慧律法师，听说《六祖坛经》是伪造的！

我就跟他讲：如果按照六祖讲的那种方式去修行，你认为能不能明心见性？他说：可以！可以明心见性，为什么说它是假的呢？真的假的就不重要了，只要能让我明心见性，假的也没有关系啊！对不对？喔！我对师父您有信心！他说：名不虚传！都是你自己的问题啊！后来就赞叹一番。

[此喻说，]比喻说。[譬如数动之目，]譬如一次再一次地动到眼睛。[能摇澄湛之水。]能摇动清净之水。[动目，喻生灭妄心；湛水，]湛水，这个“湛”是光明的意思，就是说本来就是不动的意思，光明不动的意思。[喻圆觉自性。湛水本不摇动，因数动其目，妄现摇动之相。]

[又如定眼，能回转火者：《略疏》云：眼识迟钝，]反
应比较慢叫做迟钝。[旋火成轮。]本来火是一点而已，
旋火就是把火拿起来旋转，你看就变成一个车轮一样的
形状，一个圆圈的形状，其实它只是一把火而已；在每
一个动点上，它只是一把火；但是它转得快，就像一个
轮子一样，就是错觉的意思。[其意：眼识迟钝，瞪定其
眼，回旋久观，]转久了，[彼火本不转，因回旋久观，]

因为得很久，[而火亦转而成轮。云驶月运，舟行岸移，亦复如是者：云飞如驶，]云在飞，快速的移动，[只见月有运相，]只看到月亮在运行、移动。[月实不运，因云驶所显而成运。]好象在动一样。[舟行似箭，只见岸有移相，岸实不移，因舟行所显而成移。以上湛水、定眼、月岸，通喻圆觉自性。水波、火轮、云驶、舟行，通喻生灭妄心。以生灭妄心，辨于圆觉，而圆觉性，即同流转，亦复如是。

【“善男子！诸旋未息，】“旋”就是生灭，这个种种的生灭不能停止，就是不放下，我们现在就是这样，种种的执着不能放下。[彼物]就是生灭，生灭[先住，先执着在生灭里面，生灭[尚不可得；何况轮转，]本来就没有。[生死垢心曾未清净，]曾未就是未曾，从来就没有清净过。[观佛圆觉不旋复？】]怎么会不轮转变成生灭呢？

**[诸旋者：指动目]动到眼睛[、定眼、云驶、舟行也。未
息者：正动、定、驶、行时。彼物者：指水、火、月、
岸。先住者：求其先行止住，尚不可得。]根本就不可能，
它一直动，要如何止住呢？[何况以浅况深，通责迷倒
也。]佛诃责颠倒的众生。[意谓：世间浅近之事，]让你
了解，[若诸旋]就是这些生灭[未歇息，而求彼物先止住，
尚不可得，]**

哪有可能？根本就不可能。[何况轮转者。显是无始妄识，
出生入死，起惑造业，莫不依之，]都是依颠倒而来，
[故曰：生死垢心，曾未清静，观佛圆觉自性，而不回旋
转复者，]就是而不变成生灭心，[无有是处。]是不可有
的！[二真随妄转竟。]意思是我们的本性，佛的本性本
来是圆觉的自性，如果你用这个生灭心来观佛，佛的清
净本性也变成生灭，不变成生灭也不可能！

就是这个道理。这段意思是说：用生灭心要来看清净的本性，清净的本性也变成生灭心。所以，没有悟到清净的本性，想要了解清净的本性，清净的本性也变成不悟的执着、分别的意识。

癸三结指前疑

【“是故汝等便生三惑。”】是种种取舍，皆是轮回之故，汝等便生三惑。即指前三难，是分别妄见，非真实知见耳。不是真实的知见。[初反核起疑之端竟。]

壬^(人) 二 喻释现起之疑(分二)

癸初 空中华无起灭喻

癸二 金中矿不重生喻(癸初又分三)

子初 喻释

子二 法合

子三 结成(子初又分二)

丑初 翳差华亡喻

丑二 空不生华喻

丑初 翳差华亡喻

【“善男子！譬如幻翳^(异)，妄见空华。】譬如眼睛有毛病而幻化出来的，以虚妄而见到空中有花产生。[幻翳若除，]我们有毛病的眼睛如果治疗好了；除就是这个眼睛的毛病好了，治疗好了，

[不可说言：]你就不能这样说，不能怎么说？[“此翳^(异)已灭，]这个病眼已经好了，[何时更起一切诸翳？”]什么时候会再起眼睛痛的这种情形呢？[何以故？翳华二法非相待故。]]因为眼睛痛，你就会看到空中的花，空中的花就是因为眼睛痛而妄现，这二法非相待故。因为这两个都没有实体，因为翳跟花，二法皆无实体，

所以，非相待故。意思是：本来就是空性的东西，眼睛痛跟花，不是说有一个真正的眼睛痛、一个真正的花，没有！花就是因为眼睛痛；眼睛痛就是空中的花产生。因为病眼跟花二法皆无实体，不实在。正常的眼睛本来就没有这一些，我们如果用清净心，以佛性来讲，本来就没有山河大地、人身，统统是虚妄的东西。

[以清净眼，观清明空，]看到天气晴朗的虚空，[是谓无翳。]没有毛病。[今云幻翳者，从无而有，故谓之幻。喻六识妄心，依八识虚妄变现，翳既是幻，既然眼睛有毛病，幻化出来，[见亦非真，故名为妄。]就像晚上做梦，这本来就是幻化出来的东西，根本就不实在。这等于说我晚上做梦，梦到什么街什么巷，可是，本来就没有这个地方。

你说：我明天睡醒后要去找那个地方！根本就不可得，本来就没有那个地方，那只是你作梦看到的梦境，就是这样。[此喻妄生分别之见。]虚妄产生分别之见。[空华者：妄见空华显现，此喻分别所辨妄境。空本无华，即妄见空华时，亦本不生，]空中本来就没有花，你眼睛不痛的时候，就没有这种东西，是因为你眼睛痛才现出来。

[皆因翳眼妄现。幻翳若除者：翳病]眼睛的病，**[若遇良药，得以除灭。此喻闻佛法，顿悟识空。]**分别心是空。**[识空翳灭，不可说言，此翳已灭，]**颠倒分别妄想已灭，**[何时更起一切诸翳。此喻颠倒分别妄见已灭，何时更起一切妄见：犹如问佛，何时复生烦恼耶！何以故者：乃征问之词。释云：翳华二法，非相待故者：翳时空不生华，但因翳妄见，]**本来空中没花，是因为眼睛痛才产生这个妄见，**[非华实有所生。]**

我们今天就是颠倒妄想，才实实在在有人生跟宇宙，不然实在是没有的东西，就是无明所生的产物。【翳华二法，皆无实体，非是对待安立之故。众生迷时，妄见生死，究竟众生，性自涅槃，故曰本来成佛。一翳差华亡喻竟。】我们人的执着，如果没有遇到佛法，颠倒梦想，到死也没办法！【丑二空不生华喻。【“亦如空华灭于空时，不可说言：“虚空何时更起空华？”何以故？空本无华，非起灭故。】】】

简单解释一下：就像空中的花，在虚空消失的时候，消失于虚空；灭于空时，这个“空”就是圆觉。这个空华比喻作无明，消失在圆觉清净心当中，一样的意思。你不能说：虚空什么时候再产生空华？因为它本来就没有，何以故？空本无华，我们的圆觉本来就没有无明这种东西，因为本性没有生灭，“起”就是生，就是没有所谓的生灭故。

[亦如空华：喻生死涅槃。虚空，喻圆觉净心。若悟空华，灭于空时，不可说言，虚空何时，更起空华，为什么？[是空华本无故。]那是因为我们眼睛痛，就是本来没有人生、宇宙这种东西，这是因为我们无明的业力所牵引出来的错觉。

[以何以故征释云：空本无华者：喻净眼不见空华，而如来已了识空，]就是分别心本来就是本性的圆觉心。

如来已了识空，就是说已经彻底的了悟，这个分别心当体就没有。[不见有法起灭。] “起”就是增加，“灭”就是减少，不生不灭的意思。就是保持这颗清净如如不动的心，这样就完成佛道。[以既不见华，孰为起灭？] 本来就有的东西，你的眼睛如果清清净净的，空中没有花，什么东西灭呢？意思是：本来就没有无明，要怎么说灭掉无明呢？

本来烦恼就是空性，我空、宇宙、法也空，本来就没有这种东西，到底是谁在起在灭呢？**[喻如来于圆觉净心，真空实相之中，不见有少法生，]**不见有少法生就是不起心、不动念，不在内心里面增加一点点欢喜；也不在内心里面减低一些些的清静，统统没有！本来就如此，烦恼自性本空，本无一切烦恼可得。

不见有少法生，**[不见有少法灭焉。]**也没有灭。**[初喻释竟。]**我们如果用记忆的思想来讲，我们从小到大，只是这个肉体一天一天一直长大；不过，这是一个生灭法在增加、减少，以这颗心来说，我们从小到大，脑容量变大，思想增长，经验比较足够；但是，真如本性不增不减。

子二 法合

【“生死涅槃同于起灭，妙觉圆照离于华翳^(异)。”】生死是凡夫，涅槃是圣人；但是，你如果不放下涅槃，同样不究竟。所以，生死跟涅槃都要放下，不然，还是一样，执着一个涅槃，同样变成生灭法，同于起灭。妙觉圆照，离于华翳^(异)，我们本性的不可思议的妙觉圆照，那么，离开一切华翳；华翳不是对待，因有翳而有华，翳无华就空。

翳华二法，非相待故。 [迷见生死，似华起；]就像空中有华，表示好象有这个人生跟宇宙的真实体，似华起就是真的好象有人生。 [悟得涅槃，似华灭。执则成有，不执成无，空本无华，起无起处，灭何所灭？]所以，我们保持空荡荡的空性，运用于一切世间宇宙，一切法皆空。

如果说：我们只用一个虚空来比喻，放大胸量；用一个放大胸量来完成佛道，这是一种很勉强的讲法。我们说放大度量，放大度量它的根本意识的立足点，还是一个我执，因为大空而有大有，那也是一个方便的比喻。见性之人，无所不空，不是说我放大我的度量来包容，那是一种譬喻法。

大彻大悟的人，他根本就连空性的东西，连这个虚空在包容什么东西都没有，虚空粉碎，他所到之处，都没有时空的架构，哪里有什么我在包容你呢？用虚空来解释我们的度量，这不是一个开悟的人。大彻大悟的人不是这样比喻，因为他连点都没有，就是说：他连感觉我在包容你，他都没有这种念头。

连这个出发点都没有，也就是破除一个我执，就无我嘛。

无我，你没有立足一个定点，没有一个固定点的存在，

一切当体就是空性的东西，一切语言都是多余的东西。

[妙明觉性，圆照法界，寂灭无二，离于生死涅槃，无明

妄见，惟有空性独存，]离开这个虚妄之见，就是心错觉，

产生执着，只有空性独存，[故曰：离于华翳。二法合竟。

子三 结成

【“善男子！当知虚空，非是暂有，亦非暂无，】意思是：它本来就在那个地方，不管你承不承认，虚空都存在那个地方。虚空到达不增不减，离有跟无的观念，不是暂有，也不是暂无。况复如来圆觉随顺，而为虚空平等本性。】善男子！我们要了解，虚空不是暂时有，也不是暂时无，何况我们的本性、如来的本性，圆觉随顺，随顺就是随顺真如门而入。

而为虚空，虚空尚且有这种情形，何况我们平等的本性呢？ [上云：惟有虚空，离于华翳，即以虚空为喻。故告以当知：虚空非是暂有，不是因离华翳而暂有，亦不是因有华翳而暂无。]不是这样。 [此中虚空，喻圆觉净性，]统在那个地方， [恒常不变，即是成佛真体。]成佛的真体， [即此一喻，前二难自然而解矣！]前面两种困难的疑问，自然就解答了。

[虚空非暂有无，觉性何关迷悟。此不因离华翳而暂有，]
我们的本性也不是离开华翳就暂有。 [显有华翳时，即有
虚空。觉性，即是作众生时，]我们的觉性作众生的时候，
[我法二执正炽，]“炽”就是燃烧，分别、执着得很厉
害，就像火在烧一样，执恼，就像我们人的贪、嗔、痴
三毒，像火在烧一样。 [而佛性如故，故曰：众生本来成
佛，复有一切无明。]

众生本来成佛，哪里说有一切无明存在？**[又不因有华翳而暂无，]**也不因为空中有花，或是因眼睛有毛病而消失。你的眼睛有毛病，看到虚空有花，虚空还是在那里。**[显虚空本有，不过为华翳所障覆。法中即是佛性本有，但为我法二执障覆，不妨说无明众生本有，复说本来成佛。]**

况复如来，圆觉随顺者：此约在缠]就是在烦恼当中[之圆觉。]在缠就是指众生位的时候，这个是指在被烦恼所束缚众生位的，隐藏起来的那个圆觉来讲的，就是说：就在缠的圆觉，在缠，我们就是被束缚起来。[如来，约心真如生灭二门，因随顺真如生灭二门之故，而能成立虚空，及一切法。犹言虚空尚不因幻华起灭而为有无，何况圆觉真常之理，而为虚空平等本性，又岂随生死涅槃而起灭耶？初空中华无起灭喻竟。

癸二 金中矿不重生喻

【“善男子！如销金矿，】销金矿就是说开采出来的矿有污点、有杂质，销就是把它放进炉子里冶炼。【金非销有；】它本来就有金子的性，不是经过大熔炉冶炼才有金。就是它本来就含有金，冶炼后才能得到纯金；如果你拿一把土去冶炼，炼了老半天还是土。

金非销有，金子不是经过熔炉锻炼才产生的，是本来就
有金性。[既已成金，]就是已经成佛了，[不重为矿。]就
不再为众生，没有再变回众生的道理。

“矿”就是比喻众生。既已成金，既然已经成佛道，哪里还会变成众生呢？就像深山里开采出来的金矿，把它锻炼成金后，金已经恢复本来，哪有可能再变成矿呢？

[经无穷时，金性不坏。]意思是说：成佛永远不会变众生，经过无穷时劫，金子还是金性。**[不应说言“本非成就。”如来圆觉亦复如是。]**不能说本来不是这样，不能这样讲。为什么？在为金怀本来就是存在的，如来圆觉也是这样子，如来圆觉本来具足。

[即此一喻，第三难亦涣然冰释矣！] 疑问也消除了。[如销镕蕴金之矿，] “蕴” 金就是藏着，含藏着金的这个矿叫做蕴。[令成精金，金在矿中，销矿金现，非销始有，] 不是锻炼才有。[虽假炉冶煨^(段) 炼之功，金性要须本有。] 不然你抓一把泥土去冶炼看看，它本来就不含有金，要如何炼成金呢？[既已销去矿滓^(子)， “滓” 就是说不纯，所剩下来的东西。

[而成真金，再不重为矿耳。]不会再变成矿，炼成金就是金了；我们成佛就是佛，永远不会再变成众生。**[经无穷时，金性不坏者：此明在矿则隐，]**在矿中，金性隐藏起来。**[出矿则显，纵经无穷之时劫，而金性仍然不坏，不应说言。非本来成就。]**不能说不是本来就成就的，意思是圆觉性本来就具足。**[此释成金性本有也。]**这就是藉着比喻来合这个法，“此法合”。

[如来圆觉，亦复如是者：此法合。如来证极圆觉妙性，亦复如是。最初修行，须假般若观照之功，照破无明，以显觉性。矿喻无明；金喻觉性。金非销有，]把它锻炼过，这个“销”是放入大熔炉里面冶炼，靠着这个高温。金如果没有经过锻炼，佛性就显现不出来，也不是经过销才有，也不是经过熔化才有金，本来矿中就有金。[谓觉性非因修观照而有，未断无明时，本来具足，不是修生，但是修显。]

不是因为修行而产生佛性，是因为修行而显现出佛性。
所以，未断无明的时候，本来也是具足佛性，不是因为修行才产生佛性；但是，只是因为修行，才显示出我们的佛性，如果我们没有佛性，怎么修都不能成佛。 [既已成金，不重为矿者：谓既证极圆觉妙性，再不复重起无明。]不再回复无明， [解答三难，异生本成佛道，]异生就是一切众生，本成佛道。 [后起无明，]又起无明， [一切如来，何时复生一切烦恼。二喻释现起之疑竟。

壬三 显示浅难深造(分二)

癸一所造离念 二能造带情 癸一所造离念

【“善男子！一切如来妙圆觉心，本无菩提及与涅槃，亦无成佛及不成佛，无妄轮回及非轮回。”】无妄轮回，无所谓的生死轮回相，以及非轮回，非轮回就是涅槃相。无妄轮回及非轮回，就是无所谓的生死虚妄的轮回相，以及所谓的涅槃清净相，这句话就是这个意思。

这个讲得实在是太好了！一切如来就是我们的本性，已经脱离假相的佛性(如来)，每个人心中的本性叫做如来。妙觉的圆觉心中是什么情形呢？底下这句你就知道怎么修行。如果有人跟你说，他很有修行，他就是很没有修行。为什么？因为我们的圆觉妙心本无菩提可修，亦无所谓涅槃，也没有所谓成佛，不迷就是佛。

及不成佛，无所谓成佛跟不成佛，这都是对立性的东西，也没有所谓生死生灭的轮回相；也没有所谓清净非轮回的涅槃相，我们的本性就是这样。

[一切如来：约出缠妙觉果体，]已经离开烦恼的那个，出缠就是已经离开、摆脱了烦恼，摆脱了我法二执叫做出缠。

已经摆脱了我法二执，妙觉的果体，**[其所造离念。如《起信论》云：“离念相者，等虚空界。”]**这句话也很好，一个人若能离开一切执着，那么，他的心的平等性就如同虚空。我们如果离念，这个念，念念都是执着的。离开一切善恶、大小、高下、贫富对立的念头，凡是起心动念，都是执着的念嘛！对不对？离念相者，简单讲就是离执着者，简单讲就是这样。

离执着者，他的胸量等虚空界，“等”就是跟虚空一样的大。简单讲就是什么事情都不起心、不动念，不擅加刻意的把它划分。凡夫可能没有办法做到这样；但是，凡夫要赶快的调整我们的情绪，要随时调整自己，进入与空相应的思想。要能够把这个有化作无的力量，这样佛道就快完成了。

千万不要让这些仇视心、不满的心，填塞我们的心中，
事情过后，前一秒钟过，这一秒钟就不执着。我们虽然
还有习气存在，但是，我们可以调整自己的情绪。[弥满
清静，中不容他，]更加的圆满清静，其中不容他，不容
他就是不杂，一滴尘不染；中不容他，一丝不挂，一尘
不染。

[故谓之妙。圆照法界，灵觉不迷，故称圆觉真心。]所以称为圆觉真心。[绝诸对待，本无菩提，及与涅槃。以菩提涅槃，皆属对待。转烦恼而成菩提，转生死而证涅槃，体虽即真，名因妄得，]体是无形的体，虽然说是真的；但是，安立一个名字上去，又变成虚妄的东西，名因妄得。

名字还是因为虚妄的对立衬托出来，而得到一个涅槃的假名，**[故皆无之。]**简单讲，涅槃本无一切相可得，既然无一切相，哪有涅槃可名之呢？既然无一切相，哪有涅槃？生死当下空性就是涅槃，所以，生死涅槃等同虚空，就是这个道理。**[亦无成佛及不成佛，无妄轮回及非轮回：此的示圆觉性中，]**的示就是直指目标，正确的指引；此的示，就是正确的来开示我们。

我们的圆觉性中是什么呢？ [本无生死涅槃之相。] 悟到生死本空，当下就是涅槃。 [成佛，是涅槃不生不灭，非轮回相。不成佛，是生死有生有灭，妄轮回相。前云生死涅槃，同于起灭，妙觉圆照，离于华翳，故皆无之。] 统统没有， [若有少见，则迷圆觉。] 少见就是动到一点点的执着，你只要认为有法可得，叫做少见，若以为有法可得，一点点的法可得，有涅槃可得，也是少见。

你只要落入观念，统统会迷惑了我们圆觉的本来面目。所以，扫地就要扫干净，如果要修行念头就要放得很干净；修行要有一个很大的关键，就是要有很大的志气，肯放得下，不计较，过去放下，现在空性，未来不可得、不可知。过去不用去想它，现在是生灭，当下现在就是在灭，无一法可得，每一分一秒都在变化；既然一分一秒都在变化，不值得我们执着。

你今天所有的执着，变成明天的后悔，这样我们今天的执着，也是变成痛苦。

我常常说：第二次世界大战到最后尚且能够解决，为什么一点纷争不能解决呢？这样是不是痛苦了我们自己？

[《华严经》云：“于法若有见，此则未为见，若无有见者，如是乃见佛。”所造离念竟。]其实经典句句都是直指人心，明心见性，句句都叫你见本性。

只是你一直团团转，转不出来而已，怎么绕就是找不到目标。两眼无神呆呆坐在那里，其实就在眼前，踏破铁鞋无处觅，得来全不费功夫。明心见性的人说：太容易啊！不见性的人说：太困难！踏破铁鞋无处觅，大彻大悟的人说：得来全不费功夫，连功夫都不要用到。所以，但息妄念，别无圣解，只要息妄想就是了！

以前有一个高僧大德都修这一句：还有吗？这一句[还有吗]就是高僧修到开悟的用功处，他常常问：还有吗？这是什么典故呢？这是起自一个丛林里面，他教了一些徒弟很调皮，就是不听师父的话，老是忤逆他。这个师父誓愿要明心见性，而他的徒弟如果做到让师父生气，师父就问：还有吗？意思是说：还有没有更让我生气的？这样听懂了吗？还有没有那种会让我生气的？

所以，他常问徒弟：还有吗？他的徒弟听不懂。这种功夫不简单，你知道吗？意思是：会让我生气的功夫，尽量使出来；另一个是修什么呢？随他去，就是修随他去。他徒弟来说什么，就：随他去！任何事情都不挂碍！所以，祖师大德开悟，都是专修一法就开悟，我们就是不能专修一法，于法若有见，对于一切法，你只要动到念头；

所谓见就是指分别心，你只要动到分别跟执着心，此则未为见，那还不算见到我们的佛性。你要到什么功夫，才真正见到佛呢？若无有见，扫除一切，连动念、宽恕说：我在忍辱，都不可以。因为本来就没有这种东西，佛说忍辱，即非忍辱，是名忍辱，连“忍辱”这个观念都不可以。你说：我今天忍耐、明天忍耐、后天忍耐，只是一直压抑；压抑到最后，你就会爆发出来。

我常常说：修行不能用忍耐的，连忍耐的功夫都不可以有，连忍耐的念头都不可以有，本无的东西，你在忍什么？压抑不住，你就会发疯、爆发出来。修行不能用压抑的，人家如果对不起我们，功夫比较差的，你就想：这是我前世欠你的，要被你这样打；这是我前世欠你的，要被你这样骂、要被你这样忤逆，功夫比较差的是如此。

对不对？功夫好一点的就效法耶稣，人家打左边，你就连右边给他打！这是属于中等的修行。如果大修行人，打下去，一笑置之。像佛陀，人家要害他，脚指头被石头砸到流血，佛连动一个念头说：“我恨你提婆达多”都没有，统统没有！你想佛是何等修行，《金刚经》讲：身体被节节支解，人家拿刀子割他全身，他统统没有动到一个嗔恨心的念头，这是何等的功夫啊！

何以故？无我相、无人相、无众生相、无寿者相，我们没有办法，我先举手，我没办法。只要有一支蚊子叮我，我就想打它了；手还是会过去，没办法，我们要做到像佛陀这样，讲真的，很困难！所以，讲来讲去，在座诸位还是要念佛。

癸二能造带情(分四) 子初 举胜彰劣 二 举喻显情
三 戒息妄心 四 重明妄义子 初举 胜彰劣。

【“善男子！但诸声闻所圆境界，身心语言皆悉断灭，终不能至彼之亲证所现涅槃，何况能以有思惟心，测度如来圆觉境界？”】但诸声闻就是说：我们来举这个声闻的例子，就拿那一些声闻来说，叫做但诸声闻。所圆境界，以声闻所圆满取证的境界，是偏真的空的境界。声闻只是修到我空而已，所圆就是声音认为最高圆满取证的境界，是偏空涅槃。

所以，身心语言，皆悉断灭，离开六道轮回嘛！终不能至彼之亲证，毕竟还是无法到达他所亲证的东西，因为他的亲证还不到究竟，只是他觉得他所现出来的涅槃圆满而已。再解释一遍，终不能达到他所亲证所现的涅槃，这句意思是说：他所现的涅槃，他虽然有亲证到了涅槃，但是，毕竟无法到达佛陀究竟的圆觉心、圆觉的境界。

还不能达到他自己所亲证的，因为他只有证到人空，还不圆满。他所悟到的还不圆满，自己证的境界，还不能达到圆满的境界。何况能以有思惟心，思惟心就是凡夫心；何况你用凡夫之心，测度如来圆觉的境界，我们怎么有办法用凡夫之心，来测如来圆觉的境界呢？

[此示圆觉妙性，非心思可及也。前闻未出轮回，而辨圆觉，]辨就是想要清楚的去了解圆觉，[彼圆觉性，即同流转。]也变成生灭性。你尚未出轮回，用生灭心；用生灭心要了解佛的圆觉性，佛的圆觉性也变成生灭。[此举声闻人，已断见思，]已经断见思惑，[已出轮回，想必能辨于圆觉，不致流转也。]不会变成生灭，

[故呼善男子而告之曰：但诸声闻，所圆境界者：诸声闻指一切小乘人，闻佛四谛]苦、集、灭、道[声教，所圆满取证，偏真境界。身心语言，皆悉断灭者：]因为怕度众生，不敢留惑来润生，因为不敢，所以，[以声闻人，断六识分别之心，七识已伏不行，]注意！七识已伏，只伏我执，不伏法执。七识有两种：我执跟法执，微细的法执他没有办法，所以，阿罗汉还有法执之见。

所以，同样证得阿罗汉果，意见还是会不合，办为他只断我执而已，未断法执，何况我们凡夫说要没有是非？哪有可能的？师父只能说：若能减少是非，这样就很好了！师父不讲不才华，太闲就会讲是非，不然他不知道要做什么？烦恼的众生，他会牢骚跟抱怨，整天如果头着没事坐着，偶尔拜个佛，如果有朋友来，就把他的烦恼讲给别人听，就很委屈，一讲起来，全世界都对不起他，所有出家人都没用，排斥别人，不然他要讲什么？

在座诸位！你冷静想想看，你不觉得你那些亲戚朋友来你家坐二、三个小时，听他讲三个小时，看看哪一句话是有内容的？都是无聊的东西。整天都是：人家女儿怀孕了、哪个男人怎么样、谁的先生怎么了、他们的会钱又如何了、出家人是怎么样没修，一讲起来，全台湾省、全世界他最有修，又最有修养、最委屈！

有一个人来讲：你们出家人怎么样，怎么样，讲了很久，我问他：你讲完了吗？他说：讲完了。我说：讲完了换我，既然我们出家人做的不好，那么，你来剃度出家，当我们的模范！他吓得转身就想走了，连剃度都不敢，还跟人家讲什么？第一个，连这个勇气都没有，你毁谤什么三宝？你说我们做得不好，来！你就应该来做给我们看，教我们如何持戒。

因为你一讲起来，大家统统没持戒嘛，来！应该如何持戒，你讲给我们听听看！所以，有时候，我们人就是这样，狂妄自大，夜郎自大，别人的痛苦，比他更甚十倍，他的痛苦才一分而已，一讲就很委屈。别人对他的大恩大德，他都不会想想过去人家对他恩重如山，只想着：你这一点点对不起我！这样就不得了了！

所以，俗话说：千万不要得罪一个小人，就是这样，你宁可得罪一千个君子；一千个君子，他不会报复，得罪一个小人，你麻烦大了！事情就严重了！那么，阿罗汉的功夫不错，但是，尚未究竟，七识已伏不行，[现前身心语言，皆悉断除灭尽，沉空]什么叫做沉空？落入偏空叫做沉空。[滞寂，“滞”就是不通，滞寂就是说不前进，不再继续前进了。

沉空，沉浸在其中，沉入我空的状态里面，就是沉浸不出，浸在寂灭里面。[灰身泯智。]灰身就是把这个身体除掉；泯智，也没有所谓心智的问题，没有这个色身，当然就没有这个智慧，这只是指小乘的涅槃，无余涅槃。阿罗汉还存在这个色身，叫做有余依涅槃，灰身泯智叫做无余依涅槃。有余依就是他虽然证得阿罗汉果，断我执，但是，还有这个色身，叫做有余依。

剩下的余，有余依，还有所依靠这个身心。譬如说：舍利弗在世、目犍连在世，他们虽然证得阿罗汉果，但是，他还有这个果报身，还没有报尽，叫做有余依涅槃。如果是灰身泯智，“身”就是色身，“智”就是所谓的心，除掉这个身心，那么，就是所谓的无余依涅槃，进入无余依涅槃。

[但所证涅槃，乃第八识全体无明，认作涅槃。]为什么

叫全体无明？

因为还有法执，微细的法执还没有掉。

第八意识的微细，阿罗汉也还没有办法。

[以小乘人，无明名字，]不曾听过 [尚且不知，但保守偏真，不前宝所，] “宝所”就是菩提道，最究竟的菩提道，就是佛。这个“真”就是空性，偏真就是只断我执，不断法执，偏真又名偏空，偏空涅槃。

保守就是不前进，不继续断惑；

**但保守偏真，只是固执自己的断了这个烦恼，享受那份
清静。不前宝所，他不要继续度众生，因为太辛苦了！
我今天如果出生在小乘国家，可能也是证得阿罗汉果就
停了，因为我也是很懒的人。能免则免的人，因为度众
生度到会怕了，我拼命的度，众生是拼命的攻击。有时
候我常跟你们讲：菩萨！再让你们批评也没几年了，因
为我不会常常讲经，再批评也没几年了；**

有一天你如果发现，连让你批评的机会都没有，你就要开始烦恼了！我会跑去深山跟猴子一起住，去给猴子看，去度那些猴子。你知道吗？猴子也是可以教的，日本人给一只猴子穿上西装，打领带，打扮成人的模样，这只猴子还会抽烟，也会跳舞，很可爱！在南美洲给猴子穿上裙子，放上音乐给它们听，它们就会跳舞，不过它的舞蹈都是随便跳的，一直跳就对了。

有一个法师跟我讲：法师，度众生度久了，实在心灰意冷，很疲劳！最主要的是众生不好惹，是非多。

在座诸位，你今天冷静想想看，是不是很稀有跟难得的因缘？我今天若想停止讲经，一下子就能切掉，怎么不可以呢？我切掉犯什么戒？我没有啊！

我怎么不可以切掉不讲经呢？很简单的事！说停，明天马上就可以停，让你讲，你要讲什么？

放下，到时候你就欲哭无泪，我不骗你！真的！所以，我们众生就是这样，虽然是佛弟子，不知道要团结，佛教已经很没落了，不会团结！

山头门户之见那么重，要团结才对，要掌握因缘、掌握机会。[故终不能至彼之亲证，]

这句话反过来，虽有亲证到涅槃，但是，不究竟的意思。

[所现涅槃。何况能以有思惟分别之凡心，测度如来，圆觉境界耶？意谓小圣真智，尚不能至自证境界，]

还无法达到他自己证得的境界，因为他未证得圆觉。

[何况凡心，不及真智真觉，又超前理，辗转悬隔，]

一次又一次的，“悬”就是架空，由高处隔阂到上下叫做悬；左右叫做“隔”就是画十字架的距离，叫做悬隔。

今天才知道悬隔是这样解释。 [其何能造耶！]

怎么能够造作呢？ 怎么有办法达到呢？

初举胜彰劣竟

子二举喻显情

【“如取萤火” 萤火就是萤火虫， [烧须弥山， 终不能
著；] 萤火它不是真的火， 似火非火， 那种萤火如何烧须
弥山呢？

[以轮回心生轮回见，入于如来大寂灭海，]

“大”绝对，[终不能至。] 举喻如萤火虫之火，似火而非是火。喻有作思惟，非是出世正慧。

欲烧须弥之山，须弥，]中国话叫妙高，[此云妙高，世间第一山，八万四千由旬高，]

一由旬是四十里，有的说六十里，有的说八十里。

**[是四宝所成。劫火方能焚烧，]才能够烧，[而凡火莫烧，
况萤火乎？故云：终不能著。]**

**烧不起来，[此喻圆觉为四智之总，]四智之总，所谓的
成所作智、妙观察智、平等性智、大圆镜智。**

[欲证圆觉，惟凭佛慧方可。]

你只有靠佛的智慧才有办法。

[下以带情。]带情就是带着一分的执着。

[以轮回心：即颠倒分别妄心。生轮回见：即颠倒分别妄见，均属于情。]都属于执着。

[入于如来，大寂灭海者：即如来所证，一切种智之海。竖穷横遍，广大无比，寂然不动，灭诸形声，]

不可以由外，或者由音声去求。

[不可以相显，]也不可以用外相显。

[不可以言诠，]也不可以用语言讲。

[即不思議境界。]

有时候我晚上打坐的时候，都会这样赞叹佛：佛的空性智慧太伟大了，我在大学一年级的的心境，到我出家以来阅读藏经到今天，对自性上的认知，对佛的感恩跟赞叹，这种心境是太不可思议！

凡夫要悟到佛的境界，实在不是很容易的事，像我就要搞二十年。

大一到今天，1971到今年是1992年，十七、八年的时间，你想想看，我们还是很用功的一个孩子！

所以，我一直在想：有缘的我就教他自性的东西；

功力不够，或者是根机不够利的，干脆就叫他念佛就好了。因为实在是没那么简单，要悟到自性平等性，这实在是不容易！

因为我们今天所听的，都是一些名词而已；要平等、要无分别心，其实不见性，这个统统是名相，都是这种分别、执着的东西。

你们只得到一个相似、大概是这样子，但是，那个不是本来的面目。本来的面目没有所谓大概，本来的面目是清清楚楚，他讲出来是斩钉截铁，一点疑惑都没有，听懂了吗？

那叫做明心见性的境界、心境。如果是年纪大的，或是根器不够：来，你念佛！

你就执持佛号，没有办法，因为来不及了，你要把这个搞通，没那么简单！不思议的境界，时间久了，功夫用下去，你真的会体会到那种安祥、空性的东西。

以前念个佛，怎么样都压不住；一直想要压，阿弥陀佛！不然就要数数目，要用读数的。

你想，我要打坐来用功，就是要强迫压抑，因为不了解本性上是什么东西。

现在念佛就不一样了，现在念佛根本就不用拿念珠，也不用闭目打坐。

我现在修行法门，念头，培养不间断的念头，那声音就出来，阿弥陀佛……一路念下去，你不喊停，它就一直念去，就一直念，为什么？

因为内心里面只存一个，没有什么好执着的嘛，你不念佛，你做什么？这是本命原则，这是你生死的根本，你不念佛做什么？打妄想你又能得到什么？

二十年才懂得两个字：放下，谈何容易？二十年才懂得“放下”这两个字是什么东西。但是，熏习也是很重，凡夫的修行就是这样，虽然理论还不是很清楚；但是，执持佛号，尽量不打妄想，只能讲尽量啦！

[万用具含，谓之曰海。]

一切都包容叫做海。

[此显分别心，不能证入圆觉，密责前三种问难之非，]

就是说：你用分别心，根本无法进入圆觉清净之心。

[故云：修不能至。

二举喻显情竟

子三诚息妄心

【“是故我说一切菩萨及末世众生，先断无始轮回根本。”】 如果断无始轮回的根本呢？

你一定要用真心，所谓真心就是空性，绝对空性、非常安祥，安祥到连安祥都没有所谓的轻安的执着。

无量的欢喜心，不然轮回也没有办法。

[此警诫止息颠倒分别妄想之心]。

这是警告要停止颠倒、分别妄想之心。

[是故者：是以轮回心，生轮回见，入于如来，大寂灭海，终不能至之故。]

你兴轮回见，简单讲：轮回心就是分别心。什么叫轮回？轮回不是只六道轮回，轮回的意思叫做重复。

你今天不高兴，一下子高兴；明天你不高兴，后天又高兴，这个就是重复的一种错觉、执着，叫做轮回心，不是去转世叫做轮回。

我们现在每天都是生活在轮回里面，早上起床、吃饭、大便、骑机车上班，下班看电视，晚上泡牛奶喝一喝，睡觉；起床后吃饭、大便、骑机车上班、看电视、下课、泡牛奶、睡觉，明天又起床，又继续，这叫做轮回，听懂了吗？如果没有听到佛法，现在在家里画得五颜六色了(法师指化妆)，开始夹眉毛，整天在美容院里保养，拍打全身，拍得劈里啪啦响，一样，一定的！

我如果当女人也是一样，不过五十步笑百步，对不对？

没有学佛，天地万物都是这样，同样如此。

所以，我们要同情没有学佛的人，讲真的；学佛的人也

不用贡高我慢，因为你的功夫还不够，不是听到佛法生

死就解决了，还有一段很辛苦的路要走。

[所以我常说，一切修大乘行菩萨，及末世发菩提心众生，

先断无始以来，轮回根本。]

轮回的根本就是放不下，生灭刹那执着、起心动念，培养放下爱欲的执着、放下那一分感情的执着、这个生灭心，每一个动点的执着，轮回马上就断。

[此指第六意识，颠倒分别，妄想之心。依惑造种种业，依业受轮回果报，故谓之根本。

《楞严经》云：“一切众生，从无始来，不知常住真心，性净明体，]我们本性清静，我们的光明之体。

[用诸妄想，此想不真，]

用一切妄想，分别心叫做妄想，这个分别心不是我们真正的本性，[故有轮转。”] 就是有生灭。

[即指轮回根本也。三诚息妄心竟]。

子四重明妄义

【“善男子！有作思惟，】 从有心起，只要你有思惟、有所造作，这个思惟都从分别心、第六意识起，

[皆是六尘]都是六尘。

[妄想缘气，]妄想能缘之气，就是妄想能够产生执着的气分，缘是主动的接触；妄想缘气，不是说我们这个妄想攀缘这个气，不是这个意思。妄想变成能缘的气分，会变成一种主动的能之气，“气”就是气分。

[非实心体，]不是我们真正的本心，就是第六意识心不是我们的本心，我们的本心是清净心，没有分别心。

[已如空华。用此思惟]

就是前面所讲的空华，用这种分别心，[辨于佛境，犹如空华，复结空果；]就像空华又结空的结果，为什么？

重复的妄想，所以，[辗转妄想，无有是处。】]

你发的心如果错误，你永远不会成佛，永远没办法完成佛道。所以，千百万修行人加起来，不如一个大彻大悟的圣者。为什么？

**你没有大彻大悟等于零，他也没有大彻大悟，你想想看，
一群没有悟的人，关上一百年，他会悟吗？**

**你看有可能吗？一群没开悟的人，你们他们关在一起，
还是不会开悟，为什么？因为没有人引导嘛！**

**今天我们众生也是，如果没有佛来提醒我们的觉性，我
们永远是众生，虽然有佛性，没有作用！所以，感恩佛
陀。所以，来常住作做点事情，不要哇哇叫。**

[此明妄无实体也。有作意之思惟，乃从有意识之妄心而起，皆是缘六尘之妄想，妄有能缘之气分。

于中积聚似心非心，]

累积起来；积聚就是重复的生生世世的，第六意识一次又一次的分别作用，似心非心；像我们的心，但又不是我们的心。[非是真实心体。若果是真实心体，离根脱尘，本来无念。今此识心，]什么叫离根脱尘？

就是一切根尘都不能束缚他，根尘一接触，他因为有念，所以，离开根、脱离尘，当下就无念，这是真实的心体。

[今此识心] 我们现在每天所用的分别心，

[托尘似有，] 依靠这个尘，所以，我们分别心

[离尘实无，故言：已如空华。空本无华，病者妄见。]

生病的人虚妄看到。

[用此思惟者，识心也。辨于佛境者：] 这是不可能的，
[离心、意、识之境界，] “心”是指第八意识，指所谓
的集合，集合一切；

“意”是指第七意识，是指执着；“识”是指第六意识，
指分别，统统是指分别的意识。

所以，心、意、识是指第六、七、八意识，也对；

但是，也可以统统讲一样是分别。

看你是站在哪一个角度来讲，心站在哪一个角度命名为意的境界。

[犹如邀空华，复结为空果也。辗转妄想者：如前云，未出轮回，而辨圆觉，彼圆觉性，即同流转。辗转皆是妄想，而求其不流转，无有是处。]就像我们今天讨论的，**请问师父！什么叫做明心见性？**

他就是这样问，他想要用推测的，听懂了吗？

我到底要想像说明心见性那个本性是什么，那个想像也是什么？也是妄想。

永远没有答案，唯证相应，听懂了吗？

除了你自己证到那种境界，唯证相应，不然讲到死去活来，他也一样不晓得在讲什么。

[【“善男子！虚妄浮心，多诸巧见，】自以为，自以为聪明，种种的分别、种种的见，叫做巧见。

虚妄的浮心，就是我们第六意识的分别心，是虚而不实、妄而不真。虚浮之心就是不真实的心，我们每天都在用这种心，不是用放下、清净的心。

多诸巧见，就是种种的思量、分别，加上一些小智慧、小聪明，而在世间，以轮回心，生轮回之见。

所以，【不能成就，圆觉方便。】】说：你这样问不恰当，不是正问，因为本来就是当体即空。

**此显无胜用也。以六识之心，虚而不实，妄而不真。
浮泛之心，不是实真之心。多诸巧见：善能种种思量分
别，故谓多巧见。以轮回心，生轮回见，彼圆觉性，即
同流转。以圆觉之法，非思量分别之所能及，故曰：不
能成就，圆觉方便。**

三显 示浅难深造竟

王四 结答问不当理

【“如是分别，非为正问。”】

**说：你这样问不恰当，不是正问，
因为本来就是当体即空。**

[如是三种，颠倒分别，非是正理之问，乃属邪思所测。

一、若诸众生，本来成佛，何故复有一切无明？

由不知众生，本来具足成佛之觉性，因随染缘，故有无明。虽有无明，佛性不失！

**二、若诸无明，众生本有，]我们的无明如果本来就有，
[何因缘故，如来复说，本来成佛？]**

**回答说：[由不知众生，虽起无明，乃属幻有，究竟非实，
达妄] “妄”就是无明，如果通达了无明，
[本空故；本来就是空性，所以说：本来成佛，[而说本
来成佛者，知真本有故。]**

我们的真心本来就有。

[妄性无体，] 妄性就是无明，无明本来无体，没有一个永久性，只是来我们本性挂单而已，安单之后，明天就要走了，要迁单了，是流动性的东西。

[真原还在也。] 真还是在。

[三、十方异生，本成佛道，后起无明，] 十方异生就是一切十方的众生，本来成佛道，后来起无明，

[一切如来，何时复生，一切烦恼？] 众生呢？

**[由不知佛性，]在烦恼当中无明，但是，离开烦恼，
[在缠出缠之差别，在缠许有无明，出缠如金出矿，不重
为矿。]不会再变成矿了，矿就是还没有冶炼过的。
[故责其非正问也。初长行竟。**

辛二偈颂(分二) 壬一标颂 二正颂 壬一标颂。

【尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：】

一标颂竟。

壬二正颂（四段，前三全同长行，后二句全别。）

**【“金刚藏当知：】金刚藏菩萨！你要知道，
[如来寂灭性，未曾有始终。]如果有开始、结束，就变成生灭了。有开始就有结束，就变成生灭法了，所以，
无始无终。**

光是看这一句，就知道佛教比基督教伟大太多了。

基督教还有上帝创造这个世间，用七天的时间创造这个世间，世间还有一个开始；

光是佛讲的无始无终就赢基督教千百万倍！所以，我一看到佛经，我以前也去信过耶稣，耶稣教堂那边有在发糖果，我就去跟人家坐着分来吃，唱圣歌；我也是圣经班函授班的。后来看到佛经，发现圣经根本不能相比，这个教义跟教理真的是不能相比，没有办法相提并论。

这个道理差了十万八千里！你说上帝创造万物，上帝从哪里来？无言以对。喔！佛讲的：无始无明。

[若以轮回心，] 我们如果用生灭心，要来思惟、分别佛性，**[思惟即旋复；]** 旋复就是转个不停，你转个不停，你只能到达哪里呢？**[但至轮回际，]** 你只能到达生灭的边缘。轮回就是生灭，你还是在生灭里面团团转，**[不能入佛海。]**]不能入佛的海。

此以偈颂。长行长行就是指前面的连续讲的长行文。

[先举妄相，此中先标真性。]先标出真性。

[呼以当知者：令其留意也。如来寂灭性：即真性。寂，无声；灭，无形，视之不见其形，听之不闻其声。然有感则通，神妙莫测，非但无有形声，]不能以外形，也不能用音声。[并亦无有终始之相可得。生，为始，灭，为终，离却生、灭、始、终，常住不动也。]

就是放下的意思，不必离，就是放下，不住身心。

因为我们眼睛看的都是生灭，放下生灭，它就止息了。

你如果说：我逃离这个灭！那也是生啊；我逃离这个生，

那也是灭啊。一样，生当下就是无生；灭，不要执着有

一个灭，放下，它就是不灭。就是这样，你就常住不动。

[若以轮回心，种种分别思惟，则圆觉之性，亦即旋复。

此即未出轮回，而辨圆觉，彼圆觉性，即同流转也。

纵使尽思共度量，但至轮回边际，正见其生死垢心，未曾清净，不能入如来妙圆觉海，所以汝等，便生三惑。

【“譬如销金矿，】去掉杂质，【金非销故有，】金不是因为经过一段冶炼才有，金本来就有。

【虽复本来金，】虽然恢复本来的金，就是恢复本来的本性，【终以销成就；】也是要因为经过锻炼，这个热炉的锻炼，金才有办法成就。

[一成真金矿，]一恢复金的本来，[不复重为矿。]

就不可能变作矿，就是成佛以后，就不可能变众生。

长行云：譬如金矿，金非销有。

此云：譬如销金矿，金非销故有。谓金本在矿中，非销而始有。虽然本来是金，到底以去渣滓，而得成就。

一成真金体，一成永成，不复重为矿；众生成佛之后，再不复生烦恼。

【“生死与涅槃，凡夫及诸佛，同为空华相。思惟犹幻化，何况诘虚妄？”】

凡夫生死，诸佛涅槃。生死本空，如翳眼妄见空华，涅槃亦复如是。翳病若除，华于空灭。

长行云：[生死涅槃，同于起灭]，前面我们讲过，凡夫与诸佛，同为是空华。

[妙觉圆照，离于华翳。思惟犹幻化，何况诘] 辨圆觉，
何况你要来了解这个圆觉性，终归还是虚妄的生灭轮回
心，[虚妄者：]无有是处。

再讲一遍：

思惟犹幻化，你起心动念那个分别心，都是变化出来的，
何况你要用这个生灭心，来辨别圆觉性，到最后还是虚
妄的生灭心。

“诘”就是问、了解，何况你要来辨别圆觉性是不可能的，何况诘，到这个地方，何况你要了解、辨别这个圆觉性，终归还是虚妄的生灭心，不可能达到圆觉。

[此义颂辗转虚妄。长行云：有作思惟，从有心起，非实心体，已如空华，空华即幻化。长行云：用此思惟，辨于佛境，犹如空华，复结空果，辗转妄想，无有是处，何况以此诘辨圆觉，岂不至虚至妄哉！

【“若能了此心，然后求圆觉。”】了此心，要先以一尘不染，无妄之心，你一定要先用这种心。若能了此心，你要先用一尘不染，一丝不挂、赤裸裸、圆豁豁的无分别智心，用这个心，然后求圆觉；然后你来求这个圆满的究竟正等正觉，才有可能。为什么？

[此义颂非为正问。长行云：虚妄浮心，多诸巧见，]

你虚浮心、你用分别心，虚浮都是巧见，[不能成就，圆觉方便。意谓：若能了达此心，乃是六尘缘影，虚浮不实，离却此心，以般若智光，圆照法界，然后求成圆觉，庶几可已。二 征释迷悟始终竟

己三 深究轮回根本(分五)

庚初弥勒启请 二正陈请词 三如来赞许 四承教静听
五正答所问。

庚初弥勒启请

【于是弥勒菩萨在大乘中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：】】

现在轮到弥勒菩萨要代替众生来发问。

[此请佛之仪，用表三业恭敬。庚二正陈请词(分二) 辛初庆前辛 二请后辛初庆前。【“大悲世尊！广为菩萨开秘密藏，】就是佛不可思议的本性、本体圆觉。

[令诸大众深悟轮回，分别邪正，能施末世，一切众生无畏道眼，于大涅槃生决定信，无复重随轮转境界，起循环见。】这段意思是说：**希望大悲世尊，为这些菩萨开发圆觉自性，令诸大众深深了解，为什么会六道轮回、会产生生灭？我们如果悟了，就能够分别邪正。而且能够布施给末世一切众生无畏；无畏，因为他有真正的智慧，当然就无畏，邪正分明。**

于大涅槃，生决定信，不退转，决定性。
不会再一次轮转境界，不会再被它所转。
起循环见，循环就是一次又一次的犯错，一次又一次的
错觉，就是断掉，不会在这个生灭法里面产生错觉，简
单讲就是要具足正慧。

[佛具同体大悲，为有情]有情就是迷了的世间 **[正觉]**
是悟的世间，有情世间跟正觉的世间，

一个是生灭法，一个是不生不灭，**[二世间之尊。]**就是佛，佛具足同体大悲。

[广为菩萨开秘密藏者：菩萨，指现前所为之机，如金刚藏等皆是也。圆觉覆于轮回，]就是我们的圆觉自性。

“覆”就是被盖覆、被盖着，被六道轮回盖覆了。

[非机不说，]没有对机，佛就不说；非机，如果不对机，你讲了就闲言语，多的，他听不懂，说法不对机。

[故为秘藏。纵说亦不显了，] 就算是说了，也不显了，
也没有很显示出来。**[故为密藏。前致三难，]** 就是三问。
[喻说法说，] 用譬喻来说、用法来说，**[重重开示，]** 一
次又一次的开示，**[令诸大众，深悟轮回，如云驶月运，]**
其实是云在动，月并没有动。**[舟行岸移等，悟得真随妄
转，分别邪正。]** 船一行，岸好象从后面一直往前走，
其实是船在动，两边的岸并没有动。

船是譬如生灭法，岸是譬喻，我们如果用生灭心，就无法令圆觉性定住。

我们如果 [悟得真随妄转，分别邪正] 分得清清楚楚，不仅能利益现在圆觉会上与会大众，
[不仅利益现会，兼亦遐被当来。] “遐被” 就是远被，
可以影响到未来。

[能施末世，一切众生，无畏道眼者：] 我们现在就是末世，所以，末世没有地方可以参，就必须依法，依佛所说的法修持。

[能施末法之世，发菩提心，修行圆觉之众生，辨识] 分别清楚，[修道之眼，以正慧决定，邪正分明，得无所畏也。] 当然，我们如果悟到本性、圆觉自性，我们就有正确的智慧，邪正就分得很清楚，你就得无所畏。

[涅槃、是佛所证断果，转二种生死而成，]

涅槃是佛所证的断果，就是因断惑而证果，断果；

转二死，转二种生死而成，[故名为大。]

转烦恼障跟菩提障；转分段生死跟转变易生死，转这二种生死，故名为大。

[生决定信者：于此大涅槃，生决定信心，无复重随轮转境界，而起月运、岸移等循环之见。初庆前竟。]

我们如果悟到这世间是生灭法，一念放下就进入不生不灭的空性，虽遭受一切果报，他不会感觉痛苦，能化一切境界，变成一种增上缘。

过去有一个高僧，结婚之后才出家；以前古人都会有自己的画像，他出家之后，将他太太画像带着挂在前面，他没有放佛像，而是放他太太的画像；他的同参道友都毁谤他，瞧不起他，说他愧为修行人，感情仍然断不了。

有时候这个高僧看他太太画像还会掉眼泪，更增加别人对他的轻视。经过十年的修行，还是没人了解他，到最后，他跟大众说：我要回去了！那些同参道友都很惊讶，他宣布他要入涅槃。人家说：哪一个要入涅槃啊？说：就是平时，都将他太太的画像放在前面，每天看的那个！嗯？他这样能自知时至，样样都放得下？入涅槃时间到了，自己都知道？

以前轻视他的人都赶来说：你且慢入涅槃，我请问你，你是出家人，怎么对感情还看不开？怎么把你太太的画像每天挂在前面。

他说：我每天看这个画像，是感叹众生可怜，以前我也是束缚在感情里。那你为什么看画像哭？

他说：我是怜惜她，不能像我一样出家修行，仍然在六道轮回。那你为什么连续看这么久，不看佛呢？

他说：因为即心就是佛，佛不用我看他、怜惜他，我是以慈眼视众生。

别人所看的，跟他的心境是完全不同，完全是一百八十度的不同。所以，他说莫以凡夫眼，测度圣人境，不要用凡夫的眼光，来测试圣人的境界。

讲完后，一刹那之间，就离开这个娑婆世界，马上就断气了，就坐在那个地方。

我们人的修持，常常会因为我们的爱见、执着；就是用我们的我见，以为别人都没有修行，别人所做的都违背因果，甚至会曲解别人，我们不必如此。我们修我们的，我们为什么会六道轮回？

因为在生灭法里面放不下，起循环见。别人有修没修，对我们不重要，我们自己有不有修行，这才是最重要，因为生死是我们自己要解决的事。

所以，修行第一个要放下的就是爱见，经典就讲得很清楚了，爱见就是执着你自己的看法，一定要放下；爱见不放下的人，再怎么努力修行，一样没办法！再怎么努力修行，一样没办法！

辛二 请后

【 “世尊！若诸菩萨及末世众生，欲游如来，大寂灭海，云何当断轮回根本？ ”

若诸菩萨及末世的众生，要进入如来的境界；大寂灭就是说：永远不会受动摇，因为他离一切相、空一切相，毕竟不可得的境界。海是比喻很大，没有尽端的意思，大寂灭海就是所谓的涅槃，大涅槃的意思。

云何当断轮回的根本呢？要怎么断轮回的根本？

据前章，以轮回心，生轮回见，入于如来，大寂灭海，终不能至。

是故我说一切菩萨，及末世众生，先断无始轮回根本。
弥勒闻说此语，心已明悟，代为新学菩萨：及末世初心
众生致问：他怎么问呢？

他问：[欲游如来，大寂灭海，云何当断轮回根本？]

我们今天要跳出轮回，要先断轮回的根本。

[前云：入于如来大寂灭海，终不能至。]

此云游于大涅槃海，具含万德，故喻如海。

云何当断，轮回根本者，前章云：有作思惟，从有心起，是的指六识，未曾显了而说，故请问：云何当断轮回根本？按世尊答处，而云由有诸欲，助发爱性，]

因为我们有这个欲望，助发我们的爱性，就是执着性。

因为我们先天性就是有欲望，欲望加上爱欲的追求，

[能令生死相续，此总陈所请也。

【 “于诸轮回有几种性？” 几种性就是哪几种根性？

是声闻性或是菩萨性？或是外道的性呢？

[修佛菩提几等差别？回入尘劳，当设几种教化方便度诸

众生？]] 我们要回入轮回，就是为了教化众生，再来

世间度化众生；尘劳当然就是众生轮回的地方。

要设几种教化的方便来度脱众生？

也就是要有二、三种。

[此别陈所请有三：一曰：于诸轮回，有几种性？

因前章云：种种取舍，皆是轮回。故此问轮回之性，共有几种？二曰：修佛菩提，几等差别？意谓既识轮回之苦，必须依解起修，速求证入佛果菩提，未知其中，有几等差别？三曰：回入尘劳，当设几种，教化方便，度诸众生？上问大智修证菩提，此问大悲回入尘劳世间，当设几种方便，教化众生。

【“惟愿不舍救世大悲，令诸修行一切菩萨及末世众生，慧目肃清，】削平寇乱叫做肃清，在这里意思就是除去对立、入于平等，就具有智慧之目。所以，慧目肃清，这应该倒过来念。肃就是除掉，我们如果除掉对立，就能进入平等，你就有智慧之眼，叫做慧目肃清。古人写文章，有时候也用倒装句，还是要有一点文学的程度。[照耀心境，]照彻我们的心镜。

[圆悟如来无上知见。"]] 能够圆满悟到如来无上的知见。 [惟愿如来，不舍救世大悲心，使断爱欲之因，得出轮回之苦。令诸修行，一切新学菩萨，以及末世初心众生，慧目]由这个正慧，然后除去敌对[肃清，照耀心镜者：]通过智慧的妙，所以，[有慧目，即能照之慧眼，不向外出流，]出流就是[攀缘尘境，乃向内返观]，所以，要常常看我们的内心，观照我们的内心。

照耀心镜，以心净如镜，而能映现万法，了知法法惟心，
故曰：圆悟如来，无上知见。

是谓正知，无所不知，正见、无所不见也。

【作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】

二正 陈请词境

庚三 如来赞许

【尔时，世尊告弥勒菩萨言：“善哉！善哉！善男子！

**汝等乃能为诸菩萨 为这些菩萨 [及末世众生，请问如来]
希望如来能回答深奥秘密微妙之义，令诸菩萨洁清慧目，
清净智慧之目。**

[及令一切末世众生永断轮回，]永远断轮回。

[心悟实相，]心悟到实相。

[具无生忍。汝今谛听，当为汝说！ ”]]

佛很慈悲，有问必答。

[当尔之时，弥勒请问已竟，即告之曰善哉善哉者：赞其所问，近益现会，远被末世，故重言之。汝等，指弥勒等，乃能为诸新学菩萨及末世初心众生，请问如来深奥秘密微妙之义者：谓一乘如来知见，]

一乘就是绝对、实相。

在《圆觉经》里面讲叫做圆觉，所谓的圆觉，如来的知见。

[此是甚深幽奥秘密之义，微妙难思。佛于渐教门中，]
渐教有这个次第。

[久默斯要，]久默就是不明宣，久久不开口，不明显的
把它宣说出来，很重要的地方。

**[不常演说。今既广为菩萨开秘密藏，能令诸新学菩萨，
洁清正慧之目。爱欲不萌于心，]** “萌”就是发出，我们的爱欲发于心。所以说，皈依佛，两足尊；皈依法，离欲尊；皈依法就是说我们依法修持，离欲尊，能够离开欲望、烦恼的束缚。爱欲就是一切欲望，深深的执着五欲叫做爱欲。那么，这个五欲就不萌，就不会产生在我们的心里。

所以，还是要以法、真理，来洗清我们无始劫以来的无明。[无有翳病，]“翳”就是眼睛有病，看东西不清楚叫做翳病。[及令一切，末世初心众生，永断轮回。如下文云：由有种种恩爱贪欲，]这四个字，[故有轮回。]“恩爱贪欲”你说你想要脱离六道轮回，恩爱就是指夫妻、男女、亲戚朋友的恩爱。

弘一律师要出家的时候，他日本的太太抱着孩子，到虎跑寺去找弘一律师，弘一律师不跟她见面。说：你就当作我得虐疾病死了！弘一律师出家以后，夫妻之情全部断掉，不简单！世间人讲：这是很残忍的人！但是，他能成为一代伟人，能够烧出一千七百多颗舍利子，这不是一般人做得到的。弘一律师火化的时候，金光万道，
这是有记载的，恩爱断。

我们无始劫以来，就是恩爱不断。所以，宁可让人说我们无情没关系，不要让人说我们不慈悲，那就很糟糕了！
人家如果骂你：你这个人很无情！这样没关系，因为情是一种执着。如果人家说：你这个人很没有慈悲心！那就很糟糕！学佛的人竟然没有慈悲心！无情没关系，但是，不能没有慈悲。

再来，贪欲，贪着五欲六尘，认为跟自己不合的就是魔。贪欲就是说：执着自己的欲望。与自己的看法相违背的，都把人家讲作是魔，别人都不对，占有欲嘛！所以，恩爱贪欲就包括一切。这个就是不能舍，舍不得。所以，我常常听他们讲：师父，要放弃这个执着心，对凡夫来讲不简单！这一句也是执着，自卑。学佛要有志气，一定要发很大的志气。

你要学道，除了要有智慧、有慈悲、你要非常大的志气！为什么？你没办法去阻挡每一个人，人家有权利要让你烦恼，你告诉自己：我有权利不烦恼！你有权力讲，我有权力不要听。很简单，一定要很大的志气，不然你会团团转！这一点很多人没有讲到，你学道，除了要有般若智慧、慈悲心以外，还要有大志。很大的决心，就是说要很有志气，放得下。菩萨！

如果说：你今天有恩恩怨怨、纠缠不清的心理痛苦，你放得下，你能够吃亏，这样你渐渐就接受修道，进入佛清净的境界。有种种恩爱贪欲，使我们没办法放下。如果我们今天能够单刀直入，很有志气，一切法唯心所造；学佛如果没有志气，累劫不得见性，一定是如此。要难忍能忍，难舍能舍，这才是真正有办法的人！不然你要继续六道轮回吗？菩萨！

**“恩爱贪欲，故有轮回”你注意看这句话吗？简单讲：
要断轮回，让它不生灭，你就是不能有恩爱的束缚、不
能有五欲六尘执着的束缚，都不可以！ [爱欲既已不萌]
发不出来，当然，[则翳病既除，空华自灭，故曰：永断
轮回。心悟实相，具无生忍者：实相无相。如《金刚经》
云：“凡所有相，皆是虚妄，]**

既然所有相是虚妄，云何我们在虚妄当中打转？在这个旋涡转不出来？**[若见诸相非相，即见如来！]**如果你了解，这个“见”不当作看到，如果你悟到一切相当下就是空相，非相就是空相，你就见到你本来的面目。你不要解释说：如果你看到一切相，当下就是非相，变成用眼睛，它的含义不是这样子。

如果你悟到一切相当下就是非相，就是空相，你就见到一切，见到一切什么？空性就是如来。[“若见诸相，离相而见，]离相就是不起心、不动念，[即见清净法身如来。]所以，修行不是很困难，怎么会困难？你见一切相，就保持如如不动的心，不受它影响；保持这颗清净心、智慧心，这就是我们本来的面目。

禅宗开悟只要几句话就够了，哪需要搞二、三年？你就能看到清净法身的如来。[众生未悟，翳眼妄见空华，实则空华本不生，毕竟亦无灭。今心悟无生，实相妙理，于三界内外，不见有少法生，不见有少法灭。]为什么不见少法生，不见少法灭？因为生灭不着的意思，不着生，也不着灭，当然就没有生灭。

[如是忍可于心，] “忍可”就是印可，就是印证于我们的心。这个不生不灭能够印证于我们的心，感受到这个无生的气息。**[名具无生忍。]**讲来讲去，还是要悟到无生，才没有烦恼，无生就是没有烦恼生，一切烦恼就无生。为什么？充满了智慧、慈悲，而且他还有大意志，坚强的意志；我一定要坚强！**[汝今谛实而听，吾当为汝宣说。三如来赞许竟。]**

庚四承教静听。

【时，弥勒菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】

四承教静听竟。

庚五正答所问(分二)

辛初长行二偈颂(辛初又分四)

壬初云何当断轮回根本

二于诸轮回有几种性

三修佛菩提几等差别

四迴入尘劳几种方便

(壬初又分三) 癸初略明二详示三结成

癸初略明。

【“善男子！一切众生从无始际，由有种种恩爱贪欲，故有轮回。”】正在谈恋爱的男女，或者是刚结婚；或是对感情放不下的，那么，看到这段你就了解，喔！原来生死轮回就是这样，

你来照顾我，我来照顾你，因而不能脱离生死，顾来顾去，没办法！有人说：这样回去是不是要离婚，不然怎么办？不用，你就离一切相就好了，学佛不用学到去离婚，我可没有这样讲，是要你放得下！问：师父！放得下的程度是什么？是不是他去外面都不要管他、去喝酒也不要管他、去找女人也不要管他，这样叫放下？我说：这要管他，虽管他，但是，放下这个管。

她说：那样怎么做，我都不会！我说：该讲的还是要讲。

问：这样是不是执着？我说：这样叫做妙有，不能说是执着，不然学佛的人，不就像死人一样了？徒弟闹翻天、打架了，来问师父：师父啊，他们两个在吵架！说：无所着！这样就完了、大乱了，这样就不得了了，任徒弟大打出手，不可能的事，我一定会处理，甚至会发脾气。

但是，发脾气是建立在慈悲心、无所住之上，意思不一样。所以，这个恩爱贪欲我们还是要在这个地方彻底的解决。首先恭喜三种人：一没结婚的人，二离婚的人，三丧偶的人，我们这里还特别多。不用伤心，好学佛，恩爱减少，临命终往生的希望就愈大！有的人鼓掌：还好我先生死了，小心被邻居看到，还以为我们高兴先生死了，注意点，不是这个意思。

**[善男子！一切众生：指分段生死，变易生死之众生。因
界外法爱不亡，]法爱就是法执不断，分段生死是指六道
众生；变易生死是指声闻跟菩萨，因为界外，就是三界
外的法执不断，不亡就是不断。故下文云：[法爱不存心，
渐次可成就。]连你拥有的法，都不能有一点执着的心；
渐次就是慢慢的，你就会完成佛道，慢慢的就会进入圆
觉的状态。连我们今天学的法都要放下，智慧就好。**

[从无始际者：自从最初一念不觉，妄起无明之时。心无初相可得，故谓无始际。]这是方便讲，不是究竟讲；究竟讲，无始是一种假设，没有无始。由现在推论过去，当然就是有无始，时间既然是一种错觉，无始就是一种方便，方便假设之点叫做无始，因为没有办法讲出一个开始。

[由有种种恩爱贪欲者：由发业根本无明，引起润生枝末无明。]由我们无始劫以来，发出来的根本无明，叫做微细的无明，又叫做生相无明。引起润生的枝末，枝末无明叫做见思无明，是声闻跟缘觉所修的。 [如，《楞严经》云：“流爱为种，纳想为胎，交遘发生，吸引同业，以是因缘，故有生死。”]

《楞严经》这部经太好了！讲《楞严经》会有魔障，圆瑛法师写《楞严经讲义》，写到最后五十种阴魔时中风，他大病两次，二次都逃过一劫。法师中风，丛林里面底下的法师，都在佛前燃香供佛，有的舍寿命要给圆瑛大师，他这本《楞严经讲义》一定要写；那时候还没有写五十种阴魔。

圆瑛法师写这本《楞严经讲义》不知利益多少众生，开多少众生的道眼！我们的肉体会生老病死，这个魔不会原谅他，大众在佛前拜忏，回向给圆瑛法师，二次大病不死。到最后因为徒弟太虔诚了，一直做法会、一直拜忏、一直舍笛命，无论如何，要完成这本注解，后来病又好起来，继续写。

这本《楞严经》的注解，是经过多少高僧大德痛苦的恳求，圆瑛法师才将它完成。我们现在的人，看经典也不会珍惜，没办法！现在的人，实修实证的人少，为什么？他不重法，他不尊师重道，根本没有了，那就什么都免谈了。他没有根、没有虔诚心，不知道这个法宝是人家用生命换来的，他不知道。

《楞严经》说：流爱为种，流就是说：我们有这个爱念，一个人在往生以后，对这个世间三界的爱念没有办法断，“为种”是为生死的开始，纳想为胎。因为我们每一天到晚想像，所以，这个想像束缚，变成一种胎，“胎”就是一种不自由的意思。流爱为种是一种执着；纳想为胎是把自己束缚在某一种观念里面，就变成一个有形的胎。

“胎”就是不自由，失去自由。交媾就是男女行淫，交媾发生，一见到男女的精血和合，吸引同业。同业就是你造了什么业，譬如你造善业生天；你持五戒做人；你造畜生业，畜生业吸引过去，吸引同业。以我们现在所讲的，叫做归纳，归纳成一类。你是哪一类的众生，你就出生在哪一类，招感同业。

以是因缘，所以，有这个生死，**[由于欲境，]**欲望的境界，**[引动爱心，能令众生，生死不绝，故有轮回。初略明竟。]**我们今天听到经典，我们知道，一切爱欲都是生死的根本，应当远离。

[癸二详示。

【若诸世界一切种性：卵生、胎生、湿生、化生，皆因淫欲而正性命。】就是因为有男女，公的、母的，有的是雌雄同体。而正性命，【当知轮回，爱为根本。】六道轮回就是因为淫欲跟爱。【此详示，指依报诸世界，及正报一切种类之性。】依报就是我们的环境，正报就是我们的色身，一切种类之性。

你如果出生为非洲的羚羊，就注定一辈子要被虎、豹、狮、象吃；辛巴威是非洲的一个国家公园，一切动物都在里面散养，要成长一支狮子或者是金钱豹，要牺牲三百五十支羚羊！出生在非洲动物，要每天都过那种恐怖的日子，你如果能了解动物里面的生命的连锁，你会发现这个天地业力支配得好好的。

人类不吃虎、豹、狮子，但是，这个自然的定律，弱肉强食，自自然然它就会淘汰。生态到某一种程度，它就会平衡。除非亲眼看到录像，你绝对想像不到，非洲的猫会钓鱼！猫先把它的尾巴伸进水中，一发现鱼来咬了，她很快就跑上来，把鱼拖起来，鱼被拖上岸后，猫马上就把它咬死。你看多厉害，我们的头脑还比不上那支猫。为了谋生，什么招数都有，很厉害！

日本人给它一个评语：人类的思想，永远没有办法进入动物的世界里面！动物求生的能力，碰到那种境界，它就有办法就会，很厉害！如果你是一条鱼，你就不会认为鱼戏莲叶是一种快乐，我们人都是一种虚伪想像的东西。到现在小学的课诵本，还写着淡水河多干净，把淡水画成绿色的，你去淡水看看，臭的！

人都是虚伪的，其实在动物的生命里面都是残杀，每天互相残杀。你今天这一餐吃得好，下一餐在哪里不知道。其实看录影带也能激发我们的道心，你千万不要再来六道轮回了。一旦再来，会堕入什么身都不知道！ [卵、胎、湿、化，四类受生。卵，唯想生；] 因为妄想而生。 [胎，因情有；] 情执重的人就转胎生，妄想重的人，心控制不住的人，以后出生做卵生。

我们现在就是胎生，简单说，我们出生为人，就是上辈子母子的感情，夫妻、男女感情的执着，所以，这一世变成胎生。这样我们知道了，既然知道，执着就要放下，已经结婚的人，回到家里就应付一下，不要情执，一心一意，与其执着这个，不如执着阿弥陀佛。[湿，以合感；]合就是说有水分的地方，跟水分相应的地方，他就会感召而出生投胎。

[化，以离应。]离就是离开这个地方，马上应对另外一个地方而出世。譬如鬼道，人一脱离，有时候马上变鬼，有时候马上变天人；天人也是化生。人如果修善业，善业修得很多，我们一死，马上做天人。**[皆因淫欲而为受性稟命之正也。]**“稟”就是承，接受这个生命，你逃不掉的，没有办法的。

我们今天很不幸来出生，不过，很荣幸听到佛的道理，
还知道要来打八关斋戒，很好，真不简单！**[情、想、合、**
离四生，]就是胎、卵、湿、化这四生，**[更相变易，]**更
相变易就是变来变去，我来变你，你来变我。所以，你
不要瞧不起穷人，也不要嘲笑别人长得丑，你今天虽然
长得很漂亮，你有把握来世还会一样好看吗？

所以，你如果希望来世相貌壮严，今生度量要放大，因为六道轮回转来转去，有时候，富有不必太骄傲，穷人也不用太过自卑感，为什么？风水轮流转，六道轮回，一定的！**[当知皆在轮回；轮回之事，贪爱以为根本。**

二详示竟。

癸三结成。

【“由有诸欲，助发爱性，】因为种种的欲望，这个欲不是男女之欲，六尘的欲都包括在内。助发爱性，就是助我们的心，因为这个尘的境界，助发能爱的心，贪爱这个境界，所以，心境就能和合。**【是故能令生死相续。】】**
无量无边的生死，就一直连续下去。**【由有诸欲者，境也。不独色欲，而六尘皆在其中。】**

助发爱性者，心也。由有尘欲之境，助发能爱之心，贪爱于境，则属惑。心境和合，则造业。依业故受报，无边生死，从此相续。故“肇论”云：众生所以久流转者，皆由著欲故也。一云何当断轮回根本竟。壬二于诸轮回有几种性 癸一显爱相续。【“欲因爱生，】“欲”就是淫欲，淫欲就是因为爱生。

[命因欲有，]我们这个身命，身体，也是因为欲不断，所以，有这个色身。**[众生爱命，]**执着这个命，**[还依欲本；]**还是依靠这个欲，**[爱欲为因，爱命为果。]**爱欲为因，执着自己的生命是他的果报，因为有这个色身就有命。欲，即淫欲；命，为身命。淫欲，原因贪爱而生，不爱则无欲。

身命，我们这个身体，[只因淫欲而有，无欲则无身，身尚不有，命将安寄？]他要寄居在哪一处？寄放在哪里？[然众生既已受生，莫不爱命，]众生既然已经来出生、来投胎，他就会执着他自己这个身命。[既已爱命，]他又有欲望，[还依欲本。欲本，即身，]我们的欲望，就是我们的色身，[以身为行欲之本故。]

有这个色身才有办法行欲，**[是知爱欲，为将来受生之因；]**来世你还会不会来出生，一般人一有病苦就说：我下辈子不要再来出生了！可惜你不够资格讲这种话，因为我们的爱欲没有断；爱欲没有断，你就不够资格说：**我不要来出生。**

我有一个同学的妈妈，他父亲常常打她，她母亲常常发愿：我宁愿做鸡、做鸟被人杀，也不要过这种日子！非常痛苦！他父亲常常对她拳打脚踢。我说：就算做牛来偿债也不用如此！被打成那样，看了真是令人胆战心惊！现在老了，年纪大了，不知道有没有改变一些？那也算是欠他的，明明知道嫁给他会被打，为什么还要嫁给他，很奇怪！不可思议的因缘！

女众要判断一个男众，讲真的，这是很简单的事。你如果遇到男众很会吹牛的，讲话都不实在，前后无法自圆其说的要小心。还有一点你要注意，有坏习惯，譬如酗酒的恶习性，赌博赌得很凶的，婚前就沉迷于赌博，他跟你说：结婚后我一定改！千万别相信！婚后二、三年或许他不会赌；三、四年后就会开始了，因为婚后三、四年一定会吵架，

每次他一去赌，就会把这个责任推给你：就是因为整天跟我吵，我不去赌博，你要我怎么样？等着发疯吗？男人很可恶的，自己爱赌博，还把罪过给太太承担，推说都是她引起的！我们这里的男众不会啦，学佛的可能会这样。讲话要看场所，我们要有分寸，不然等一下骨头会散掉！

讲真的，婚前要判断一个人并不困难。男众要选女众也很简单，第一不要选浪费的老婆，乱花钱，不知道节俭，一瓶化妆品、口红三千元，她都买得下去，她那瓶一画下去，看你要赚多久？太浪费的不好！太瘦的，没办法工作的不好，没本钱，娶进来不到几天每天生病、感冒，没办法。要娶就娶一个很健壮的，有本钱，有感冒本啊，感冒还能工作。然后看她在家是不是孝顺父母，讲真的！

其实要选对象不困难。但是，方法不能教你们，因为你们学佛，这样只是增加你们的束缚、执着。为将来受生之因，就是因为我们的爱欲，**[爱命，为将来成身之果。]**所以叫爱命为果。**[此爱心所以不断，而生死所以相续也。]**就是这个爱欲，**[初显爱相续竟。]**因此，我们要平淡的处理男女，我们对男女要有慈悲心，我要救他！

但是，慈悲里面，不能有夹杂着一种执着，我慈悲，我要救他；但是，不能说要占为已有，慈悲里面不能夹杂着男女的一种执着性。当然，这个很难，很不容易，做到理性跟感情达到一种平衡，这不是很容易的事情！

[癸二依轮分性(分三)]

子初恶种性二善种性三上善性

子初恶种性。

【“由于欲境，起诸违顺，境背爱心而生憎嫉，造种种业，是故复生地狱、饿鬼。”】我们来出生了，因为出生之后，有这个色身，有这个欲望的境界，起诸违顺，什么意思呢？合我们的意叫做顺，不合我们的意叫做违背。境背爱心，这个境界违背了自己所喜欢的，叫做境背。这个“背”就是违。

这个境界如果违背我们自己喜欢的事，他就憎，“憎”就是恨，话就开始乱讲了，不然就嫉妒，不能顺他的爱心，违背他，他得不到。境界违背了他所爱的，他就产生嫉妒，要不然就仇视、恨。所以，诸位，不可以听片面之词，就是这种原因，因为人在讲话是随着情绪的高低潮，有时候他也不很愿意讲这种话；

但是，在他极度失去理性的时候，他不会顾虑到那么多，也不会顾虑到别人的恩，一下子就爆发，生气完以后很痛苦，我这样做不对！然后再来求忏悔、哭泣。境界一违背，情绪马上变得高低，不准！人要在理性的时候，讲话才会准；失去理性的时候，讲话都不准。

有时候夫妻吵架，太太每次都要离家出走，穿好衣服就要跑出去了，其实她不是真的想离家出走，她是想：我们两个吵架，我要让你了解，我也是有个性的，你必须牵就我！有经验的男人，就会赶快拉住她，你不要走了，出去很危险！其实她不是真的要出去，她穿衣服只是要试试对方的反应而已，不是真的要出去。如果先生跟她说：你走！死在外面好了！

她本来不想出去，现在不出去，变成不好意思了，弄得她很狼狈。我只是故作姿态，没想到他真的赶我走！这下子不出去反而不好意思了。她反而希望你骂她：你敢出去试看看！她就很高兴，幸好，他还留我！可是，她又假装生气，其实很高兴，先生把她留住。你以为自己了不起，我早就想走了！

很高兴，她又表达错误，想要表达自己很有个性：我早就想离开你了！其实在厕所哭得很伤心，烦恼得很，担心先生把她赶出去。人的心态很矛盾，所以，当先生的，得记得拉她一把，这个电视剧都有演。我都是被电视教坏的，不然我是很单纯的人，怎么会讲这个？说：这个法师很奇怪，虽然没结婚，每次讲都好象身历其境过！真的如此，真的！

我以前很单纯，自从看了很多录影带后，就不太单纯了，才知道原来人生就是这样拉来拉去，都是互相欺骗，因为一个人一个故事，不可能比电影更多种种的假设。每一部电影都是一种假设，你知道吗？我看过好几干部了，你看看，哪一种假设都可能存在。恨、执着就造种种业，既然造业就会如何？产生地狱、饿鬼。

[此由于可以行欲之境，如男，以女为境；女，以男为境。起诸违顺者：言境有相背爱心，名违；相合爱心，名顺。若顺境、则恣情纵意，著乐无厌，必至为恶，姑置不论；若境违背爱心，便生热恼憎嫉。由憎嫉、故生嗔恨，杀害逼恼，打骂凌辱等，造种种业，极重则堕地狱。谓地下有狱，拘系罪人，受诸苦报。次堕饿鬼，饥火交然，五百生不闻浆水之名，]

五百世不能听到浆水之名。 [千万劫常受饥虚之苦。 次堕畜牲， 亦云旁生，]讲来讲去， 就是愚痴， [旁身横行故， 愚痴成性， 合为三恶道。 文中不言者， 取其文润成句， 以二例知故。

初恶种性竟。

子二善种性。

【 “知欲可厌， 爱厌业道， 舍恶乐善， 复现天人。 ” 】]

知欲可厌，知道淫欲是不好，厌恶的，因为那会增加我们的生死。爱厌业道，“爱”就是爱慕修行，“厌”就是厌离恶业之道，爱慕修行，厌离恶业之道。舍十恶，乐修十善，叫做舍恶乐善；“乐”是指欢喜，非常高兴的去修十善，很欢喜心去修十善业。复现天人，便产生六欲天中天身，或者是人身。

[知淫欲一事，实属可厌，近则损身败名，远则招愆致堕。或阅经教明言，或闻善友开导，淫欲为恶业道之因，深生厌离。设有离淫之行，深生爱慕。舍恶乐(去声)善者：由于舍十恶业，乐修十善道，便生六欲中天，复现天人胜报。

二善种性竟。

子三上善性

【“又知诸爱可厌恶故，】这个诸爱就是上品的十善，就是说你很美修善，种种爱修善的观念，当然就是上品的十善。这是生六欲天之因，天上有五衰的现象，所以，到最后他还是得死。说：可厌恶故，甚可厌恶，还是得死，要六道轮回。

[弃爱乐舍，]弃彼爱心，放下他行十善的一种执着，叫做弃爱。乐舍，喜欢修这个舍、放下。舍就是有定，就是指四禅、四空的八定。所以，弃欲界的爱欲，修十善的执着。乐舍，喜欢去修舍的一种禅定的功夫，指色界跟无色界。放下欲界十善，喜欢修色界、无色界的禅定。

[还滋爱本，]这样子，还是有爱的根本。

为什么？执着一种色界、无色界的境界。色界、无色界是微细的四大，还是有身体，还滋爱本，还是一种执着。

[便现有为]有为就是有漏的色无色界的法，便产生了有漏的色及无色界之法。 **[增上善果。]**加强、增加了一种力量，十善之果，但是，还不得解脱，还是不能解脱。

师父再解释一下：又知，我们这样便知道，我们修上品的十善，诸爱就是修天上因，要生到天上的十善之因，是上品的。可厌恶故，我们知道天上是无常法、生灭法，也不是究竟的解脱，所以，虽修十善得到天人，还是可厌恶，还是要放弃。弃爱乐舍，弃欲界天十善的修善的执着，乐，喜欢修这个舍的禅定的功夫。

还滋爱本，“滋”就是增长，增长色界、无色界的一种微细四大的执着。便现有为，便产生了有漏的色界及无色界之法，增加十善之果而已，还是不能解脱，因为行十善，能得到天人身。 [又知诸爱可厌恶者：诸爱，指上品十善，为生六天之因。天上五衰卒至，甚可厌恶(去声)，由是弃彼爱心，乐(去声)修舍定。

舍定，即四禅、四空、八定。乐，是好乐。还同彼爱，故云还滋爱本。爱本，指上界身心。谓修色界定时，渐次舍下下粗身，受上上细身。修空界定时，渐次舍下下粗心，受上上细心。既有身心，还能生爱，故以爱本称之。便现有为，增上善果者：以修舍定为因之。便现有为，渐次增上善果。虽修舍定，终是有漏有为，非是无漏无为，故不得解脱。

二依轮分性竟。

癸三结断应先。

【“皆轮回故，】统统是轮回，[不成圣道。]这都是轮回，不能成圣道。[是故众生欲脱生死，免诸轮回，先断贪欲及除爱渴。】]一定要断掉这个贪，心中如果无贪、无所追求，这样就清净。及除爱渴，爱像口渴一样。

[首二句结上文，以爱舍爱，]以执着的心舍弃这个爱，
一样**[生死不断。]**以爱舍爱，你只是舍欲界天，还是执
着色无色界。所以，以爱色无色界的心，来舍弃欲界的
心，同样生死不断。**[所谓：“饶君修到非非想，也落禅
家第二筹。”]**“饶”就是假使，假使你修到无色界天
的非想非非想天，也是落入禅宗所讲的第二筹，

“筹”就是指抽签，第二签还是不能进入绝对，不能如实见，叫做第二筹。禅家第一签就是不起心、不动念，第二个签，便落入一种爱见的执着。[报尽还来，]报应如果尽，福报若尽，又转回来，[散入诸趣，]诸趣就是六道，分散开来，各个走各人的路线，[况其下者，故曰：皆轮回故。所以不成圣道，常随生死流转也。]

是故众生，有心脱离生死，免诸轮回，先断除贪欲之心，则下界之生因迥脱。] “迥”就是全部，就是远远的摆脱了下界的投胎之因。 [及除爱渴者：爱心临境，如渴思饮之状，及其断除，则上界之生因绝分，故结断应先也。

【“善男子，菩萨变化示现世间，非爱为本】譬如菩萨要变化，不是以爱为本，他示现的夫妻关系，示现种种的世间，并不是因为父母的爱欲为根本。

[但以慈悲]他是以慈悲的愿力再来，**菩萨就是不同。****[令彼舍爱，]**怜愍众生，**[假诸贪欲]**假借贪欲，**[而入生死。]****]**有的人看到说：他在行菩萨道，不过，他还是有种种爱欲啊！那只是示现的。**[此防难。]**这是防止有人有疑问。**[恐难云：]**恐怕有人因为困难而问，有的人会怀疑，有所困难而发出一种疑问，

这样问了：[菩萨涉世利生，]来到这个世间利益众生，
[示有父母妻子，其于欲爱何？]是不是爱欲而来呢？[故
防之曰：言菩萨，多皆变化，示现世间，不因父母所生，
非是欲爱，以为根本，设有妻子，心恒清净。

但以大慈大悲，愍念欲爱众生，]愍念欲爱众生，[令彼
舍爱，欲行教化，须现受生，示同凡夫，]跟凡夫一样，

[同事利物，]同事，同一个立场，利益一切众生，跟你的立场一样。

所以，圣人外表看起来，也是跟凡夫一样。因此我说：我们与其将对方当作凡夫，不如把对方当作圣人。印光大师说：要将每个人当作是菩萨，唯我一人是凡夫。要不然我们的烦恼会很重。所以，别人看法

与我们不同，我们就想：他是菩萨，他会这样做，一定有他的原因，我们是凡夫，我们不了解，这样也比较不会造业。同事利物，**[假诸贪欲，而入世间生死，故菩萨常不离世间。现示者、悲深也；非爱者、智深也。]**他了解生老病死的根源是爱欲，他有大智慧，怎么会贪着这种东西呢？**[二于诸轮回有几种性竟。]**

壬三 修佛菩提几等差别(分二)

癸^(轨)初 断迷成悟

癸二 因修显别

癸初 断迷成悟

【若诸末世一切众生，能舍诸欲及除憎爱，永断轮回，勤求如来圆觉境界，于清净心便得开悟。】】

这段讲得太好了。 [若诸末世，一切众生，欲修佛果菩提之道，能舍种种贪欲，及除憎爱。]简单讲：世间为我所用，非我所有。世间只是暂时借我们使用，所以，摆在我们面前的，都不是我们的。 [此言爱而兼憎者，何也？憎、爱是对待之法，境违于心，故生憎，] “憎”就是恨。 [是知憎亦由于爱，故虽兼憎，]就是恨， [意但在爱。]说：我恨你，“我恨你”这是爱的一种。 [欲爱是迷，且是轮

回根本。今永断轮回根本，勤求如来圆觉境界，舍欲除爱，令心清净。心既清净，便得开悟，圆觉境界，清净本然，由来无有染污故；不悟圆觉，终滞有为，]停在有为之上，不能修佛菩提也。初断迷成悟竟。

癸二 因修显别(分二)

子初 总标

二 别明

子初 总标

【善男子！一切众生由本贪欲，】因为贪心、欲望，
【发挥无明，】发挥就是产生无明。【显出五性】五性，
凡夫性，声闻性跟缘觉，这个合而为一，菩萨性、不定
性、外道性，显出五性【差别不等，依二种障】就是理
障跟事障，理，对理路不清楚，事相迷惑，【而现深
浅。】

[善男子！一切众生：指厌凡爱圣，]讨厌凡夫之身，热

爱圣人，[已发心修菩提之众生。平时只知六道众生，而说轮回，何以发心修菩提者，亦在其中？然厌凡爱圣，未离取舍，由厌舍凡夫，取证圣位也。前云：种种取舍，皆是轮回，因此本所贪爱，以为根本、发挥无明：]就是因为贪欲[助发挥扬，欲断无明。是以又显出五性差别，]如果要断无明，就产生了种种的差别性。[或凡夫性，或闻缘性，]“闻”就是声闻，“缘”就是缘觉，[或菩萨

性，或不定性、或外道性，种种差别不等。凡、圣、大、小，不得齐等也。]齐等就是平等，无法平等。[依二种障，]就是理障跟事障。[而现深浅者：若依凡夫性，我法二执，极为坚固，名之为深。]我法二执坚固。[若依二乘人，已证我空，法执尚在，对前为浅。若依菩萨及佛，深浅相望可知。初总标竟。]这样我们就了解，深浅是对立性的讲法。

子二 别名(分二)

丑一 别明二障

丑二 别明五性

丑一 别明二障

【云何二障？ [什么是二种障碍？]一者、理障，对道理不了解， [碍正知见；]我们的本性本具足正知见，因为对道理不了解，我们的正知见发挥不出来，有障碍。

[二者、事障，续诸生死。]]续诸生死就是生死不断。

第一句是问[首句征，下释。理障者：唯识名所知障。所知二字非障，]所知就是本性具足一切，无所不知，所有一切都知道，叫做所知。我们的本性，所有的都知道，这两个字不是障碍，而是**[被障障所知之理，]**就是说被障碍，而障碍的是我们所应该知道，而变成不知道。再讲一遍，被障障所知，因为被障碍，障碍我们所应该知

道的，而变成不知道的道理。譬如说我们大家都有佛性，
因为对真理不懂，不了解一切天地万物，我们自性具足。

[致令知见成碍，故云：碍正知见。事障者：唯识名烦恼障。]烦恼的障碍。[能障真如，起诸烦恼，致令生死不断，故云：续诸生死。一别明二障竟。

丑二 别明五性(分五)

寅初 凡夫性 二 闻缘性 三 菩萨性 四 不定性 五 外道性

寅初 凡夫性

【云何五性？】这一段是讲凡夫性，云何五性？前面说因为发挥无明，若要断无明，就有五种差别。**【善男子！若此二障】**理的障碍跟事相的障碍，**【未得断灭，】**还不能悟到理、断除事相，**【名未成佛。】**未成佛，那就是凡夫，凡夫当然不成佛。人家说：这世间人都不跟人家讲道理的，而佛都跟众生讲道理，佛对于理论、理性

很清楚；众生不跟人家讲道理，连卖东西也不跟人家讲道理。有一次，我在高速公路旁看到一个胖子，如果我估计没错，起码有一百二十公斤，是个男的，总是打赤膊。每次路过他那里，他总是拦下来，手里拿着三颗芭乐，就搁到你车里，也不跟你讲道理，不让你开车。然后就说：请你同情我，我三天没吃饭了！我想：那么胖，怎么可能三天没吃饭？每个开车经过的人，都被他困扰，

你若不跟他买那三颗不能吃的芭乐，他就骂你，拦住你车子不让你走。我这些年来回走，遇上他十多回，每次都是同样的台词，强迫你，我都不跟他买，他就不让你关门。结果今天台视报导出来，人家对他很不满，因为他都拦人家的车，就去请记者把他报导出来：卖霸王水果！那种人就是不讲道理，明理的人不会这样。话讲回来，生在这个娑婆世界，为了三餐就是要拼，就是这样，

反正也没有什么叫做对，也没有什么叫做不对的，很难讲，盗亦有道。所以，如果没有断理障，不跟人家讲道理，对理路、真理也不清楚，在事相上，他当然就不能配合，理、事这当然是一体两面的东西。所以，名未成佛。没有遇到善知识，怎么成佛？

首句征，下释。先释凡夫性，本以发修佛菩提之心，约断二障，故成五性。此二障未得断灭，故非五数。亦未

发心遇教，故言未熏，名未成佛。若据“楞伽”之文，即当第五无性。初凡夫性竟。这凡夫性，我们一看就知道。

[寅二 闻缘性]

就是把声闻跟缘觉一起讲。【若诸众生永舍贪欲，先除事障，】所谓“事”是指因果，就是你要先守住这个因果的理念，事相因为是生灭法。

因为事障就是说：你一定要清楚，贪欲，一定感应六道轮回的果报，所以，先断事障。事障就是不要造恶，持戒、了解因果、对自己所做的事情负责。“事”就是生灭，指落入因果的一切法，要先守住因果。你没有贪欲，当然你的果报就感应三界外清净之身。【未断理障，】理障就是指无生的真空，无生的真空状态，还没有断掉法执，还没有断到对法、一切法无我的障碍。

【但能悟入】什么？【声闻、缘觉未能显住[还没有办法安住]菩萨境界。】还没有办法安住，他只是得到人空，没有得到法空。

[二熏成五性，]就是理跟事变成五种性，**[文四，]**就是文章只有写出四性，因为这一段是包含了二乘，**[而二乘性，]**把声闻跟缘觉一起讲，所以，文章只写出四段而已，就是：凡夫性、声闻跟缘觉、菩萨性、再来就是外道，

不学佛的，还有一种不定性。[合而成一。若诸众生，仍指初发心人，厌生死苦，乐求涅槃，]厌离生死，乐求涅槃，必须怎么做？

[止息攀缘，]首先要停止攀缘，意思是停止对一切外缘的执着，不是说我去办事叫做攀缘、跑道场叫做攀缘。攀缘是指我们内心里面，不要做多出来的觊觎之想。不是说舍弃我的责任，什么都不要管，叫做攀缘，不是这

意思。[永舍贪欲，但断六识三毒，]只要断六识三毒。
[先除事障，而出分段生死，保守偏真，]偏真就是偏空，
只有守住、破除我执的偏空的涅槃。
[止住化城：]化城叫做方便，只是暂时安住在方便的地方。声闻、缘觉只是方便而已，不究竟。[不肯进趋宝所，]“宝所”就是究竟的佛道。[故云：未断理障，但能悟入声闻法界，与缘觉法界。

《法华经》云：“虽至长者之家，]长者是指佛，指把他带回来后，要引导他。他一下子不敢承认他是长者之子，就是说不敢承认我就是佛之子。你的本性就是佛，所以，[犹在后园除粪，]表示自己卑劣，[止宿草庵。”]住在很破旧的地方。

表示声闻、缘觉虽然进入佛门，但是，自己有卑劣心，没有发大菩提心，所以，犹在后园除粪，表示不敢与佛

平等，只是安住在破草屋，表示不究竟。[未能显住菩萨境界，但得人空，未得法空。此科摄五性之二。二闻缘性竟。]

寅三 菩萨性

【善男子！若诸末世一切众生，欲泛如来大圆觉海，】

“泛”是指你想要游进、进入，你想要进入如来、进入我们的本性，【先当发愿】我们要发愿，

【勤断二障，】就是要精进修行，断事相的障碍，跟理相的障碍；事相的障碍就是你要精进修行，之后在修行当中，要悟入无生。**【二障已伏，即能悟入菩萨境界。】**这样就能悟到菩萨境界。**【若事、理障，已永断灭，】**事相跟理体的障碍已经永断灭。**【即入如来】**入我们的本性。这“如来”不是说佛，你要说诸佛也对，因为我们的心跟佛的心一样。

即入如来【微妙圆觉，满足菩提及大涅槃。】

[此菩萨性。虽言末世一切众生，独指发大乘心之众生。志在菩提，故云：欲泛如来，大圆觉海。泛者，浮木行也。]大海浮着一条木筏，竹子或者是木材所做的，它能浮在水面，运载我们由此岸到彼岸。你如果想要[入于如来，大圆觉海。取喻如海者，明其横无边涯，]很大很大，[竖无底蕴。]

无边又没有底，**[先当发愿精勤，以断烦恼、所知二障。]**

烦恼障会障涅槃，所知障会障究竟菩提，所以要断。我们今天为什么在三界中六道轮回？因为我们人生观不清楚，我们人生会有什么？会有烦恼，烦恼就是所谓业。

人家说：师父！我的业很重！业重就是表示他的障碍重、烦恼重。所知二障，**[然二障，有分别、俱生二种。]**就是分别的烦恼障、所知障；俱生的烦恼障、所知障。

分别就是后天性的，俱生就是先天性的。[同伏同断，非同二乘，根器狭劣，先断事障，急于脱离分段生死。]分段生死就是一段一段，所以说：六道轮回。[三贤位、已伏分别二障，]注意！底下所讲的他这个是根据唯识学，“三贤位”的旁边注明：根据唯识学来说，这样才了解。三贤就是十住、十行、十回向，叫做三贤位。因为根据判教，天台、唯识、华严，小始终纯圆，差别很大。

问：唯识学为何没有十信位呢？因为唯识学将十信位摄在初住位，所以，在唯识学的菩萨位里面，初住就是代表十信，初住位要讨论十信，所以，摄十信为初住位。三贤位，已伏分别二种障碍，分别就是分别的烦恼障、以及分别心的所知障。

[现行、]就是起现行。[种习，]就是种子跟习气。所以，伏一起现行—慢慢断种子跟习气。

[已能次第治伏，]降伏，[进成见道，]就是三贤位，[故云：即能悟入，菩萨境界。此指初地名见道位，]这是唯识的判教，唯识就是初地菩萨名见道位。[初地而至十地，渐次断灭事理二障俱生，]从初地开始，二地、三地，一直到十地菩萨，渐次断灭事理二重障碍，俱生就是先天性的，我们的种子跟习气就是俱生。[至等觉后心，金刚道后异熟空，]金刚道就是十地菩萨，唯识摄等觉入十地

位，所以，没有另外开出一个等觉。唯识只有四十一位而已，十地，再来就是佛。等觉简单讲就是十地，金刚道就是十地菩萨；后异熟空，就是没有这个色身，没有这个障碍。所有一切，方便有余土、实报庄严土，一切都进入常寂光净土的状态，平等。[则二障已永断灭。即入如来，微妙圆觉者：谓证入佛位，以称妙觉故。满足菩提，及大涅槃者：此二转依号。]转生死变成大涅槃，

[谓转烦恼满足，五住究竟，]除掉五住烦恼叫做五住究竟，掉五住烦恼，灭去五住烦恼。五住烦恼究竟空性，
[以成菩提，转生死满足，二死永亡，]所谓二死就是分段生死跟变易生死永远除掉。有的人没看过经典，不知道在讲什么，二死？奇怪，死一次就很惨了，怎么会死二次呢？ **[证大涅槃。三菩萨性竟。]**

寅四 不定性

不定性最重要的就是：遇到善知识，你就能成就；不遇到善知识，你就完全没有希望。不定性就是决定在外缘。

[【善男子！一切众生皆证圆觉，逢善知识，依彼所作】

有福报遇善知识，依善知识所说去做。[因地法行。]

在地修行当中，[尔时修习，便有顿渐，]那个时候修行，

就有顿悟跟渐悟。[若遇如来]你如果遇善知识、遇到佛，

[无上菩提正修行路，根无大小，皆成佛果。]]遇到佛才能如此。我们想遇到佛？如果能遇到善知识就很简单了！菩萨！遇到善知识，这是我们生死的根本。今天有一些信徒，四位男众来跟师父介绍印光大师签定的感应篇，这个很好，印一本八十，我随喜一千本。今天花了八万，因为他是忏公的徒弟，都是有正知正见的。这本感应篇我也很推崇，里面都是讲因果的事情，

善谈心性者，绝对不离因果；了解因果者，一定了解心性。他们来，我今天也有所得，讲了两个活生生的往生例子给我听，遇到善的跟遇到恶的，那就有天壤之别了！真人真事往生的故事，今天我听了之后就说：我这些徒弟，差不多每个都能往生极乐世界！

第一个故事是发生在头城，宜兰那个地方。有一个打猎的，后来得了肺癌，杀生，因为杀业得了肺癌。

得了肺癌，看看也没希望了，他也没信佛，有一天，他去找一个拜佛的人。那个拜佛的人想：他这辈子也没吃素，都是吃荤，又杀生，也没有在修行，又是打猎的，只好送他一串念珠，说：我这串念珠跟你结缘。他说：等一下，你拿念珠给我，总得教我怎么念！拜佛的说：阿弥陀佛！当时，他的身体常常疼痛，痛到受不了！回去不多久，才二、三个月而已，人家来通知，说他已经

往生了。结果往生时有多么不可思议呢？他儿子也没有信佛，去跟那个拜佛的说：叔叔！我爸爸从过年前两天，就看到佛祖在屋外站了一整排，手里还拿着一个碗公；他不懂，把钵说成碗公。他儿子说：碗公里面有很多金银财宝，连续出现两天，要来带我爸爸！这个打猎的，完全没有学佛，得了肺癌、一辈子杀生，临命终前二、三个月才听到佛法，还只听到念阿弥陀佛而已，回去他

**就拼死命的念了，不念要怎么办？一定会死的啊！临命终，佛竟然还是现前接引他。所以，我们人如果有决心、忏悔心，不可能不往生！听到这个故事，我说：我要讲给更多的人听，鼓励、勉励我们这些众生，无论我们过去造什么恶，赶快放下，不要自己产生自卑感说：我不能往生！不要有这种想法。那个打猎的往生以后，
貌相非常壮严！**

第二个故事是在礁溪，这个人更惨，得了三种癌症。腰部以上的脏腑统统败坏，肺癌、鼻咽癌、支气管癌，上半身的器官都不能用了，病苦让他不时喊痛，受不了。每天都要注射吗啡，才有办法支撑下去。有一个遇到一个善知识跟他讲：你每天这样也不是办法，你念阿弥陀佛，你念阿弥陀佛如果还觉得痛，就是你没有真正求忏悔，你如果还觉得痛，就是功力不够。

念阿弥陀佛可以保佑你，又可以让你不痛！你就念阿弥陀佛谢谢！后面还加两个字，谢谢。我说：你怎么这样教他，感谢阿弥陀佛宽恕我过去的罪过，阿弥陀佛谢谢！竟然有人这样念佛啦。然后他就照这样开始认真念，以前痛起来时，打吗啡也止不住痛，结果他当天开始念佛，隔天就不用再打吗啡了，不痛了。肚子本来胀得很大，也慢慢消了。到最后，往生时非常安祥，头顶都是热的，

这不简单！还有一个住在屏东九如，他年纪很大才开始信佛，经教也不通，就念佛，他一辈子只学只个字：老实念佛，不怀疑。到最后他要往生时，很自在！他一辈子就是只学印光大师讲的四个字：老实念佛！听说临命终时头顶那个热度，很强的执度，相貌非常好看，念佛也没有念很久。所以说，遇到善知识很不容易！所以，今天师父要跟你们邀功，你今天来到这间讲堂，我介绍

一尊阿弥陀佛、介绍一个极乐世界让你求生，你就没办法报答我的恩了。不然你仍然是在六道生死的凡夫啊！我们要感恩阿弥陀佛接引我们，不是我厉害！所以，虽然我很没用，还能介绍无量无边的众生来念阿弥陀佛，来求生极乐世界。所以，要看别人的优点。讲这个就是要让大家起信心，决定信心，百分这害虫，我们讲堂的人发决定信，师父一直劝告，云何你不能下死功夫？

哪一个不往生？何况说我们一辈子持戒念佛、明因识果，一定往生极乐世界，不用担心。

[若言一切初发心众生，皆得证入圆觉，以其各各皆具如来种性故，何有不定之差耶？但彼各人所逢遇善知识，依彼知识，各各所修因地法行，而开导之，尔时依之修习，便有顿教、渐教之分。此不定性，在师]就是你亲近的师父，[不在根]不是在你自己。师父如果讲错，就像

火车头出轨，后面的车厢都随之翻覆；师父如果讲对，依法，成就指日可待！所以，你去参加人家的讲经法会，如果听到那个人整天都在赞叹自己，你就要开始打一个问号了。整天都在讲他有多大的神通、多么的伟大，你就要开始打一个问号。如果这个人在讲经，他依法，那么，你就要给他打一百分；他依法，你就必须要跟他顶礼。他没有赞叹自己，法是圣人释迦牟尼佛介绍的，

我们怎么有资格说法？法是佛讲的，我们按照佛、祖师大德的注解，来讲、来解释。所以，在师不在根。因此拜师如果拜错了就很惨！ [所谓闻熏成种也] 听到之后，变成我们八识田中的种子，成佛的种子、金刚种子。

[成种也。顿教皆当成佛，非不定性。渐教菩萨，三祇三大阿僧祇叫做三祇。三祇 [行满，] 三大阿僧祇劫，时间过了， [亦得成佛。声闻缘觉，有回心、不回心。]

回心就变成大乘，不回心就决定小乘，永远是小乘。[回心者成，]我们要回心转意，不要自私自利。[不回心者不成，故此名不定性。若更求最胜大善知识，得遇如来，无上菩提，即最上一佛乘也。亦即不生不灭之因地心，依此因心，而成果觉，因该果海，果澈因源。]“该”就是包，因地就包括了果地的觉海；果地就通达了因地的根源，“彻”就是通达。这句话意思就是在因地修行，

他同时就包括果地的觉海；达到果地的觉海，他当然也是通达因地的根源，一样。[《楞严》所云：“十方婆伽梵，]婆伽梵就是佛。十方佛[一路涅槃门。”]同一个路线。[故云正修行路。依此开圆解，起圆修，得圆证，根无大小，圆融无碍，皆成佛果，以同具圆觉性故。上云：一切众生，皆证圆觉者，即此也。四不定性竟。

寅五 外道性

【若诸众生虽求善友，遇邪见者，未得正悟，】是到邪知邪见的师父就惨了！【是则名为：外道种性。邪师过谬，】这是师父的过失，【非众生咎。】不是众生的过失。【是名众生五性差别。】】这就是所谓的众生有五种差别性。

【此外道种性。既云一切众生，皆证圆觉，无不成佛，何得有外道耶？若诸初发心众生，为求菩提，必求善友

引导，]到处乱闯不是佛法， 我早就告诉你们， 到处乱闯不是办法， 一定要依止善知识。 [是则内心虽胜， 外缘不足，]这就很悲哀， 你内心想要修行， 结果外缘不足。

[竟遇邪见者：]吴老师对我们讲堂也是大恩大德， 对我们讲堂也是尽心尽力的护持。 所以， 因为他妻舅往生了， 我们没有第二句话。 那天他打电话给我， 说： 师父， 我妻舅往生， 要怎么安排？

我跟他讲：一、赶快来请往生被；二、赶快撒金光明沙；三、赶快把三张咒轮放在胸口，四、赶快买一卷法观师领众念的四字佛号去助念。他回去后都按照这样做，结果说相貌无比壮严！很安祥！晚上打电话来说：完了，师父，很惨！他的眼睛没闭上，嘴巴也是张开的。我问他：怎么了？他说：来了五个修密宗的年轻人，一来就把往生被拿开，把他的嘴巴扳开，塞进一颗舍利子，

那个舍利子并不是佛陀的，然后眼睛也没闭上。然后也没有念阿弥陀佛，却变成念他们的咒。我说：我不是交代好了吗？他说：人家要帮我们，我们就不好意思啊！我说：这医生不懂医理，好意要来给我们看病，难不成我们就给他看，让他开药吃到死吗？这无异于请鬼拿药单，真是功亏一篑。

他问：师父！怎么办？我也不知道怎么办？你按照我的

方式，本来助念得很好，现在脸色、相貌都变了，变成嘴巴合不起来，眼睛也没闭上。我说：只好继续念佛了，不然怎么办？另外师父这里共修时，赶快帮你回向。我不是说密宗不好，不是这个意思，而是本来好好的念佛就好，为什么要换成念咒呢？简单讲：他本身一辈子没有修行，或是没有善因缘，四十六岁得癌症死！我今年四十，可怕的时间快到了！所以，如果遇错人，碰到恶因缘，没有遇到善友引导，那真的会很惨。

再堕落就是六道轮回，不是像联考，今年没考上，明年再考一遍，那不一样。来世你会变猪、猪鸭、变牛，或是变成非洲辛巴威、坦萨尼亚的老虎、鱼，做猫、狗，或是堕鬼道都不晓得，很惨！我听了之后脸色一沉，为什么都不听师父的劝告呢？我们要讲清楚一点，我们这里六、七十岁的老菩萨，你回去要交待清楚：我要按照师父讲的，都不能动我，一直帮我念佛就好，

不能为我杀生，不能叫道士来，一切统统不行，一直念佛就对了！念到全身变冷才能移动，一切仪式要简单，所有的钱都拿去做功德！这样的话，我说这个人很有智慧！要先交待好，如果像这样子，净土来搞一下，密宗来，也搞一下，马上脸就发黑了，死也不瞑目！善友很重要，你不靠你的子孙、不靠这些善知识，你自己多行？照样没办法！

所以说：内心虽胜，外缘不足，竟然遇到邪见者。

[谓知见不正。既遇邪宗，闻教熏心，积习成种，起诸邪悟：未得正悟，而于圣道，难起信心，是则名为外道种性。心游道外，邪执不移，由此障佛种性，不得成佛。邪师过谬非众生咎者：意显此性定是新熏，属于邪师之过谬，]这就是因为我们的本性里面，变成一种固定性的东西，变成我们所熏习的种子，变成邪知邪见了。

[非是本有故，非众生之罪咎也。是名众生，五性差别者：众生本同觉性，但以遇教成差，遂有大、小、邪、正之分，故知发心求菩提者，必须善辨宗途邪正，不可不审也。三修佛菩提几等差别竟。]

我常说：学佛就跟看医生一样，报纸报导，有个医生吃官司。他有个病人，左眼白内障必须开刀，结果医生开到右眼去了，结果吃上官司。寻师就跟看医生，你如果找不到一个真正能治疗你病苦的，浪费金钱、精神、时间不打紧，还很冤枉，被当成试验品，拿我们作试验。听说也有开刀后，把手术刀留在肚子里的，只能再开第二次取出来。

那天还听到有一个人麻醉时出问题，去医院手术时麻醉药下得太重，经过一、二个月都没醒。后来虽然清醒了，却是迷迷糊糊的，站不稳，变成有一点点半植物人、半残废了，站不稳。好的医生当然有，不能一概而论，但是，你如果碰到这种半调子的大夫，你就真的很惨！我现在知道了，这跟佛法一样，学佛很认真想解脱，遇到不好、不对的师父就完了。

壬四 回入尘劳几种方便(分二)

初 大悲下化

二 大智上求

癸初 大悲下化

【“善男子！菩萨唯以大悲方便，入诸世间，开发未悟，乃至示现种种形相，]示现什么呢？

[逆顺境界。与其同事，]示现逆境磨练你，揍你、打你、叫你去罚跪。有一个师父看他徒弟很凶，就去找他的徒弟，要去训示他！结果他本来要去叫徒弟罚跪，外面人等很久，结果走出来的是他徒弟，门一打开，看到他师父在里面跪着。徒弟比师父更凶，你敢管我，我就揍你！他师父说：那换我去跪好了，换他师父跪在那里求忏悔，遇到那种徒弟，真糟糕！没这么严重，形容一下，顺逆

境界，与其同事；同事就是立场一样，你要度他，你要跟他的立场一样。所以，救众生没那么简单，要示现逆境磨练他，不然就示现顺境赞叹他。【化令成佛，皆依无始清净愿力。】所以，菩萨，你不要用凡夫心来看菩萨的愿力，你怎么看都不准。我们要将善知识当作是佛、菩萨，听善知识的劝告。

[前问回入尘劳，当设几种教化方便？

今答此问，乃呼善男子而告之曰：菩萨自觉已圆，而欲觉他，乃回入尘劳，唯以大悲方便为主。虽遇种种机缘，应化不同，但有大悲，]只因有大悲心，[必能普化，而以方便，必称机宜。《思益经》云：“众生行世间，]众生活在这个世间，“行”就是活在这个世间，而不能了解这个世界的真实相。[而不知世间，菩萨行世间，明了世间相。世间虚空相，]世间就像虚空相，

[虚空亦无相。菩萨如是知，不染于世间。”]菩萨知道一切都是虚空之相，根本就不可能染着这个世界；不染就是不会执着这个世界，他早就知道了。 [入诸世间，开发未悟者：世间、即尘劳。入廛（蝉）垂手，]

“廛”叫做引导，人多的市街、市场上，入于群众；垂手就是引导、接引他，像阿弥陀佛的手接引，入于众生当中，引导众生。

[开示发明，正知正见，令得正悟，不为邪知邪见所惑乱也。]

乃至示现，种种形相者：变化示现，世间种种形相，或现同类身，或现异类身。逆顺境界，]

都是在磨练我们。

[与其同事者：或现正信男女，依戒、定、慧，修诸净行，名顺境界。或现外道邪魔，起贪、嗔、痴，作诸非法，名逆境界。]他是现这个逆境要你了解、知道，磨练你！

所以，菩萨有时候是示现正面，有时候是示现反面，故意去做非法，也是要教化你。因为菩萨充满了智慧，他早就知道了，他只是示现给你看而已，这样你才会精进。

[与其同事，密结其心，令易信从故。《起信论》云：
“或为眷属亲友，或为怨家，]或者是做你亲戚，或是做
你的仇人。[能令众生，增长善根。”]只要能够利益众
生的，《大智度论》说：只要利益众生的，是菩萨行，
戒律可以摆在一边，戒律放在其次。有时候要牺牲小乘
的戒律，菩萨一定以度众生为主。譬如我这时候没什么
威仪，不太方便适合戒律，但是，为了救众生；

譬如一个女人跌到水沟里，眼看就要淹死了，我们是一个比丘，在比丘戒里面说：我如果遇到这种情形，这是你的因缘果报，淹死是你的因果，这样不犯戒。比丘戒里面这样讲，在没人的时候，比丘走过去，看到一个女众快被水淹死了，为了要持比丘戒清净，不接触到女众的身体，这样不犯戒！但是，菩萨戒不行，菩萨戒这样犯戒，菩萨戒：见死不救，没有慈悲心，

一定要冲下去救人；结果两个人死死抓住对方，都不会游泳！所以，如果要救人，要先把他打昏，不然他会挣扎，死命抓住你，这是溺水者自然反应。

所以，先打昏，然后再拉他上岸，真的！你如果有救生的知识，就是这样，接近他时先把他打昏，再救上岸。不然，我告诉你，当他快淹死时，看到什么就紧抓不放，可能连你也得死。

比丘戒说：救上岸来，就不要碰到她的身体。

[若见若闻，得利益故。化令成佛者：唯依最上乘，同得阿耨多罗三藐三菩提心。《法华经》云：“我本立誓愿，欲令一切众，如我等无异。”]同我，就是佛，与佛一样。[皆依无始，清净愿力者：]师父今天也要这种愿，我也希望每一个人都能跟师父一样，能够了解经典、了解生死的痛苦，师父是凡夫；但是，我们还知道，

有一个极乐世界阿弥陀佛要接引我们，希望要将这个法传出去。[遥指多劫，]“遥”就是很远。

[初发菩提心时，乘此愿力，所生之处，便不退转。心若疲倦，即忆昔愿力，]我们是发过愿的人，不能退道心。

[以自策励，所为不是随情，故云：皆依愿力。又非图报，]也不是希望别人来回报我。[亦非爱见之悲，故言清静。初大悲下化竟。]

师父在病苦时，如果爬不起来，我也是说：还是要爬起来！没办法！要当菩萨嘛！

癸二 大智上求

【“若诸末世一切众生，于大圆觉起增上心，】起增上心就是加强精进力量，叫做增上。[当发菩萨清净大愿。应作是言：“愿我今者，住佛圆觉，求善知识，莫值外道]不要遇到外道，碰到外道你就很惨！

[及与二乘。]遇到二乘就不发大心。[依愿修行，]依圆觉的愿修行，[渐断诸障，障尽愿满，]障碍尽，愿就满。

[便登解脱清净法殿，]这样就解脱。[证大圆觉妙庄严域。”] “域”就是领域，进入这个庄严、殊胜微妙的领域。

[此言不但菩萨利生：依大愿力，即末世修行，一切众生，亦当大愿持心，不堕邪见。于大圆觉，起增上心者：

正明大智，上求菩提，对前大悲，下化众生也。因大智故，信知一切众生，自具大圆觉性，本来成佛，]在座诸位，我们大家都是佛，[虽因迷故，觉性不失。]我们的觉性不失。[由此起增上心，即菩提心，有大力用，决定趋向。当发菩萨，清净大愿者：以愿导行，弥陀诸行，]“弥陀”就是充满，“陀”就是众生，就是充满一切很多种种的行。

[速至成佛，若无愿力，则多退转。]我们没有愿力就会退转。**[应作是言者：即发愿之语也。愿我今者，住佛圆觉：本住如来圆觉性中，发心趣向，此则内心既胜，外缘须凑。]**“凑”就是集合，一定要有集合这些外缘。**[求善知识，莫值外道邪师，及二乘]**而不发菩提心的二乘人，**[劣器，坏我善根。]**我自己修行就好了，我不要度众生，也不用起圆觉心，这样就破坏我们的愿力。

我们要发愿，有因缘就劝导左邻右舍、兄弟姐妹进入佛门。

[愿得菩萨知识，假彼正知正见，开示无上菩提，正修行路，依愿修行。但依愿力，而自策励，精进修行。愿是总相，能通悲智故。此二段中，皆说愿力，具悲智愿，即菩提心也。]

[渐断诸障者：理虽顿悟，事必渐除。]理虽顿悟就是：

道理你虽然知道有所悟了；但是，事实上你还是凡夫，
“事”就是习气，在事相上的习气，要藉着境界来磨练。
譬如讲经来说，这些法师听经听这么多了，不然你请法
师上台来讲，有时候他还不能适应，因为没有经过大场
面磨练，一样没办法！虽然，我们有心学佛，但是，还
是要有种种的逆境磨练我们，要成就，必须流很多泪水，
真的！要吃很多苦才有办法！

[先伏二障，若二障已伏，则能悟入菩萨境界，由三贤而入初地。若事理障，已永断灭，则障尽愿满。]障碍若尽，愿就圆满。

[烦恼、所知二障，分别、俱生皆尽，成佛之愿，亦得满足，由十地而至等觉也。便登解脱，清净法殿者：等觉进证佛果，不隔余位，]因为四十一个阶位就不隔了，直接进入佛的果位，[故云便登。]

[如《楞严经》云：“如来逆流，] 注意听！逆流，就是回光返照，修行就是只有这几个字，你要常常回光返照，要正念常现前。

你有没有常常观照我们的烦恼？观照我们的清净本性，不要让烦恼产生？无量的恨、计较、执着是不是放下了？我们是不是过着天下太平的盛世的世界呢？圣人就是过这个世界，外面是战争、纷纷扰扰，圣人就过着太平盛世。

他本来就没事，有事是你有事，他完全没事，外面动荡不安，他说：啊？很多事情我都不知道。

[如是菩萨，顺行而至，觉际入交，]觉际入交就是等觉跟佛的境界，差一点点，[名为等觉。”释云：如来因圆满，]因地圆满，果也是圆满，[得证涅槃果海，因不舍众生，]一定要慈悲，[倒驾慈航，逆涅槃流而出，入生死海度生。如是等觉菩萨，顺涅槃流，修行而至，觉际入交。]

[菩萨始觉，]才知道[与佛妙觉之际，]之际就是边际。
[分剂正齐，]就是平等，分际就是界线，是平等的。[但有逆顺之不同耳。譬如入海采宝，]要来海中采宝，[前商已得诸宝，]前商就是诸佛，[逆流而出，]经过如来的指示，顺流而入，[到于海门，后商方以进取，顺流而入，亦到海门。是二船恰齐，但前商船头向外，]一个船是向内，[后商船头向内，为不同耳。]

差别在于一个向内，一个向外；一个已经挖到宝要回来了，一个是才刚要来采宝而已。

[便登解脱，清净法殿者：解脱，自在义。即指常寂光土，二死永亡，故曰解脱。清净，无染义。亦指常寂光土，五住究尽，故曰清净。法身所依，故以法殿称之。便登者，不待移时也。]不必经过任何的时间。

当下[证大圆觉，妙庄严域者：证者，证入，昔为众生，本具大圆觉性，今依愿修行，而得证入，大圆觉妙庄严域，依自受用土，现微妙庄严，自受用身之所受用耳，故名曰域。域者，疆域，即境界也。初长行竟。]

辛二 偈颂(分二) 壬初 标颂 二正颂 壬初 标颂

【尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：】 壬二正颂(科同长行。) 【“弥勒汝当知：一切诸众生，不得大解脱，

皆由贪欲故，]我们为什么不能解脱，就是贪。

[堕落于生死。若能断憎爱，]就是摆平自己，爱就是执着，对外境的追求；恨，“憎”包括一切的烦恼。“爱”就是一切的追求，我们的烦恼就是这二种。

[及与贪嗔痴，不因差别性，]不会因为有五性差别，[皆得成佛道。]初五句颂轮回根本。弥勒汝应当以智知，一切九界众生，不得无余涅槃大解脱者，

皆由无始贪欲故，以为轮回根本，所以堕落于生死流转。

次四句颂轮回有几种性。长行云：有恶种性、善种性、
上善性、弃爱乐舍，以爱舍爱，还滋爱本。

弃爱乐舍，弃爱是指欲界的爱，乐舍，舍去这些欲界的
贪嗔痴。

以爱舍爱，以色无色界的爱，舍掉欲界的爱，还是爱，
还是执着，就是还滋爱本。

[若能断憎爱之心，立志勇猛，勤修戒、定、慧，永断贪、嗔、痴，自可不因二障]二种障碍，[而受差别之五性，皆能得成无上菩提之佛道矣。

【“二障永消灭，]理跟事，[求师得正悟，]讲来讲去，还是一定要师父。[随顺菩萨愿，依止大涅槃。】

此四句颂修佛菩提，几等差别。长行云：欲泛如来大圆觉海，先当发愿，勤断二障、求师而得最胜知识，

正知正见，正悟菩提。依之修习，二障已永销灭，随顺菩萨愿，满足菩提，及大涅槃。此约义略颂也。

【“十方诸菩萨，皆以大悲愿，示现入生死。现在修行者，及末世众生，勤断诸爱见，便归大圆觉。”】

这些文字很简单。 [此颂回入尘劳，]为什么？

[当设几种教化方便。十方诸菩萨，回入尘劳，]要跟众

生打成一片， [教化众生，皆以大悲愿力为主，

变化种种形相。或现同类身，或现异类身，皆以妙观察智之力，观机施教，]

要观察，你不要一下子就跟他讲得很严，慢慢跟他讲。初学佛，第一天来：师父……我没吃素，可以皈依吗？可以啊！第一天而已，慢慢的他有了认识，先六斋日吃素，慢慢进而吃全素。不可以用激烈的手段，度众生要很有办法，要观机施教。

[入于生死。即现在菩萨修行，及末世发菩提心之众生，
当依十方菩萨，发大悲愿，]我们一定要发大悲愿，
[勤断事理二障，不堕爱见之悲，]爱见之悲就是一种执
着的悲心。你还有一个观念：我对你这么好，无所求的
悲才没有爱见。爱见之悲就是说我对你慈悲变成有一种
执着，这样就错误了，就成障碍了。 [障尽愿满，即便
归于大圆觉。圆觉称之为归者，以圆觉乃众生本具，

昔日虽迷不失，如暂离，今日既证为得，如便归。三深究轮回根本竟。]只要你如如不动。我们这里如果有人得了癌症，回去要赶快拼了，真的！我不骗你，不能再等待了，并不困难。菩萨，师父这样讲，你难道对往生还没有信心吗？

一定要决定，深信不疑，我相信，我们讲堂往生极乐世界的人一定会很多，屹立不摇，都不要受人影响，

清净信，绝对不动摇，一直坚持到死，99.9%能往生，
而且我敢跟你盖章保证。你从这一念坚持到底，到死从
不改变，老实念佛，莫换题目，没有人能动摇你，绝对
要往生极乐世界！

师父就是发这种愿，所以，我在念佛都是以二十四个小
时为主。我不是说晚上播放录音带，有人来问一个可笑
的问题：请问师父，我妈妈年纪很大了，八十几岁，

每次念菩萨都少念一个字。我说：她怎么念？

他说：都念世音菩萨，世音菩萨。很奇怪，一般不是念[观世音]就是念[观音]，没听过这么念的，

我说：世音菩萨，这是另一尊菩萨的名字了。

他说：师父，要不要紧，当然要紧啦，没有世音菩萨啊！

我说：这个老菩萨真奇怪，不去掉中间那个字，反而去掉第一个字。

所以，我们有幸听闻佛法，回去要好好听师父的录音带，不要休息，要继续精进，要认真听录音带、看经典。我告诉诸位：要做功德，只要把自己看过的VCD、录音带、DVD再散播出去，就能引他入佛门。有时候用最少的金钱，做最大的功德！

己四 略分修证之位(分五) 庚初 清净慧启请

二 正陈请词 三 如来赞许 四 承教静听 五 正答所问

庚初 清净慧启请

【于是清净慧菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：】这是请法的仪式，现在轮到清净慧。 [初清净慧启请竟。]

庚二 正陈请词(分二) 辛初 庆前 二请后 辛初 庆前

【“大悲世尊！为我等辈，广说如是不思议事；本所不见，本所不闻。我等今者，蒙佛善诱，】藉着佛陀的慈悲，好好的引导。【身心泰然，】泰然就是很安适、很舒适，身心愉快，【得大饶益。】大饶益本来是说宽恕众生，佛说法，众生得到法喜，等于佛给众生快乐，产生智慧，所以是大饶益。

[大悲世尊，解见在前。为我等辈，广说如是者：于一味圆觉，重重分析，轮回根本，五性差别，染净等法，融通无碍。如是不思议事，本所不见，如来为众演说；本所不闻，]本来不曾闻过，[如来为众宣扬。我等今者，蒙佛循循善诱，]就是一次又一次的，依着某一个一定的原则，好好的引导。[迥异寻常，]远超过一般。[立相之教，染净攸分，破相之宗，染净双绝。]

立教就是一般用语言或文字教化的教，所以叫做立相之教。简单讲就是所谓显教，在文字上的教化，用文字、音声教化，一般是指文字居多。

染净攸分，一般佛所讲的经典、教典，以文字上的显示来讲，什么是染法，什么是净法？攸就是迅速的意思，很快就分得很清楚。染净很快就分得很清楚，这是染法、这是净法，这是一般落入言教的教化。

但是，如果是破相之宗，前面是立相，是藉着文字来教化，现在连文字都要放下，破相之宗是染法、净法双绝。

“绝”就是统统要放下、要灭掉，平等。

[今者显出觉性，染净融通，不禁圆解内发，]圆觉就是圆满的觉性，从内在发出来。[轻安外形，]于我们的外在显示出来，我们悟到圆觉的思想，显示于外表很轻安。轻安就是所谓定的开始，轻安是一种定，不是深入的定；

轻安可以说是一种法喜充满，但法喜不代表定。所以，
一般来说他很轻安，就是觉得他很法喜、很舒畅。但是，
不是真正的像证悟的定，觉得很好而已。[故得身心泰然，
安舒之貌，得大饶益也。初庆前竟。]

辛二 请后

【“愿为一切诸来法众，】诸来不是如来，不是这个意思；
就是凡是来参加这次法会的人，

愿为这一次来参加法会的一切法众，**[重宣法王]**就是佛，
再一次的请佛慈悲，来宣说**[圆满觉性，一切众生及诸菩
萨，如来世尊所证、所得，云何差别？]**有什么差别呢？
一切众生跟诸菩萨、如来世尊所证的有什么差别呢？
[令末世众生闻此圣教，随顺开悟，渐次能入。”] 因为
凡夫有凡夫的根机，菩萨有菩萨的根机，所以，因为有
差别性，诸佛慈悲，众生听到佛开示之后，

他就随顺开悟，渐次能入。

[愿为十方，诸来一切法会听众，重宣法王，圆满觉性，一味平等，凡圣无差。因何现在一切发心修行众生，及诸菩萨，如来世尊，从凡至圣，其所证之觉性，与所得之位次，前后竟有差别耶？]所以，究竟来讲，诸佛的心地没有差别；但是，如果从凡夫、声闻、缘觉、菩萨，一直到佛，当然就有差别，根性不同嘛！

[前云：因二种障，]就是理跟事相的障碍；唯识学的二种障碍是烦恼障跟所知障；《圆觉经》的二种障碍却是理的障碍跟事相的障碍，这个要注意。**[而现深浅差别。**

良以如来在世，]良以就是因为，**[三业殊胜，]**为什么说：如来在世，三业殊胜呢？就是给你一个增上缘，如来在世、佛在世的时候，我们只要见到佛的庄严、佛的神通，一见到就开悟！佛当时在世的时候，凡是见到佛陀的人，

光是看到佛的外相，就有无量的欢喜。对于佛，看到佛的庄严相，不会产生淫的念头，这在经典有讲。如来三十二相，阿难三十相，只有差两相，但是，看到阿难会产生爱慕的心理；而看到佛的庄严相，因为佛又加上一个威德，他不但是庄严，又有威德，你看到他很庄严，但是不敢靠得太近，佛是非常慈悲的人，威德慈悲并重。所以，看到佛不会动到淫的念头，这很不可思议！

就是很景仰的，如来在世，三业殊胜。三业殊胜就是说：能使我们的外缘比较好。[诸来法众，五根通利，所以法雷既震，聋耳全声。]耳聋的人都听得到。

[至于末世，恐未能尔，故再问所证所得，云何差别？令末世众生，时至机熟，闻此圣教，随顺开悟，渐次能入者：谓随顺圣教，心得开悟，所证之理，圣凡平等，渐次伏断，]还是要有次第的，修行，我们不是六祖的根器，

还是要一步一步来，渐次能入。随顺圣教，心得开悟，所证的道理，圣凡平等，渐次，慢慢的降伏，慢慢再断。伏跟断不一样，伏是没有断，烦恼暂时不起叫做伏；烦恼连根拔除叫做断，所以，伏跟断是不一样。

[随顺觉性，而能得入差别之位矣。如《楞严经》所云：“理则顿悟，乘悟并销，事须渐除，因次第尽。”]

这个讲得实在太好了！

理则顿悟就是一般来说道理能使我们顿悟，知道我们人人都有清净的心、清净的本性，我们要有平等心，这大家都讲得出来，知道是这样讲，大家都有这种见解，刹那之间我们就了解，我们将来能成佛。

乘悟并销，“乘”就是阶级，不论是声闻乘、圆觉乘、菩萨乘，只要他悟到了，“并”就是一切，都可以融通这个道理。

乘悟并销就是在不同的阶段里面只要他悟到平等的法性，统统可以融通。

凡夫也好、二乘人也好、菩萨也好；但是，事须渐除，就事相来讲；事相就是习气，就我们身上所有的事相的习气来说，这个很难断，这个要一步一步来，因次第尽。虽然我们了解道理，不过，如果我们不在事相上下功夫，我们坏的习气会继续保留，生死就不了。

所以，我规定这些徒弟，第一个要远离女众，二要远离在家居士。为什么？远离女众烦恼少，远离在家居士，啰哩啰嗦的事情就没有。因为在家人的事情讲不完，他如果听他讲他家里的事，就讲不停。再来，就是我们心的问题了，出家人如果远离这二种情形，再来就是我们心地的问题了。自己起烦恼，自己慢慢处理，为什么？事相上，你要慢慢的去除掉。

我们在家居士也是这样，要远离恶缘，很简单，就像戒毒所，想戒掉，不是不想改，但身边的坏朋友多，还是会被拉去。所以，虽然他内心都知道这个道理，很清楚，但是，没有办法，经不起诱惑。

有一句话说：誓言敌不过诱惑；我们所发的愿，敌不过五欲六尘的引诱。凡夫没有办法，很不容易的！有时候，我们一下子发的愿太大，一下子就退道心了。

以前有一个教我们《四十二章经》的比丘，下课后，他马上关起房门开始念咒，整天都在用功。人家去跟老和尚讲：他很用功，很赞叹他！老和尚因为出家久了，很了解，只是笑一笑。

意思是：现在的用功精进，哪能代表以后？你一下子不能发很大的愿，说我要怎么样子，要怎么做。发愈大的愿，你就退得愈快，我就跟你讲：一步一步来，慢慢来，

师父讲的你要听。听师父话的人最聪明，他都不要动到脑筋，这是最聪明！不相信的话，我放这三十几个徒弟出去，经过二十年，最少还俗二十个，保证倒，一定倒，还加上盖章！很没有智慧，二、三年就要出去自己修行，讲起来是很可悲的！我搞了二十年，还不敢自己跑到山上修行。要学聪明一点！为什么？事相、习气，这个太难断了！女众如果给你念一下“召请咒”就跟着走了；

或是金钱诱惑，就跟着走了！不然就是整天浑浑噩噩的，不知道修行，自己住茅蓬，就到处逛了，变成去哪里没人管。住过茅蓬的都劝你不要住茅蓬，所以，我们在家人也是一样。第一要先远离外境，恶劣的环境；譬如这个人很烦恼，整天都讲别人坏话，你就一定要远离。这个人烦恼很重，每天来，都讲他家的事情给你听，你也会很烦恼，也要远离。为什么？我们要听就要听清净法。

金钱、名利，不能搞得我们太忙碌，忙到最后，都是空的东西。再来，听经闻法绝对不要缺席，不能离开文殊讲堂，善知识的地方，与这些法师互相共勉励，听师父这几句话，你的道业已经六十分了，你生死已经有相当的把握了，每天在熏习，这个力量很可怕！你自己去山上用功，你三年的用功，比不上你在这边一年，因为你每天在磨练嘛！ [于一圆觉妙性，一味平等，

而现差别之位，虽现差别，还是平等也。】

【作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】

二正陈请词竟。

庚三 如来赞许

【尔时，世尊告清净慧菩萨言：“善哉！善哉！善男子！汝等乃能为末世众生，请问如来渐次差别。汝今谛听，当为汝说！”】告清净慧者，因是请主故。

重赞善哉者：乃能为末世众生，请问如来，既悟所证之理，本来平等，复悟所入之位，渐次差别。此二者，均可赞善。汝今谛听，吾当为汝解说。三如来赞许竟。

庚四 承教静听

【时，清净慧菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】

四承教静听竟。

庚五 正答所问(分二) 辛初 长行二偈颂(辛初又分二)

壬初 明圆觉无证二明对机说证(壬初又分二)

癸初 正明无证 二 徵释所以 癸初 正明无证

【“善男子！圆觉自性，非性性有，循诸性起，无取无证。于实相中，实无菩萨及诸众生。”】

这如果不解释，保证看不懂，不知道在讲什么，念起来是每个字都认得，奇怪！整段念起来就是看不懂。

古人翻译的经典，词句都很简洁。善男子！圆觉自性，我们圆满清净的觉性、自性，非性性有，非性就是非本性；性有，有所差别，譬如二乘人的性是小乘；菩萨的性就是大乘。非性性有就是说圆满自觉的本性，不是本性有差别，非本性的差别；性有：有种种的差别性。反过来，非本性性有就是：非本性有所差别，这真的不容易看！循诸五性而起，循诸就是依着，依着五种性，

因为有五种性而起，而有差别；因为有五种根机的差别。

“当下若能”无取无证，如果你当下放下，一切法不可得，包括善恶、圣凡对立，一切统统放下。

师父一直告诉诸位：修行，你一定要从空性下手，你如果要执着这个世间的事情，你执着不完，一定要从空性下手。所以，当下若能无取无证，没有一个无所取的地方，也没有一个我们能证得什么东西，

连那个能证的心也没有。于实相中，就是于平等实相当中，实在没有菩萨，也没有众生，这样我们就不会很崇拜菩萨，也不会很瞧不起众生，一切众生都是未来佛。昨天我看到二、三个小姐在这里拜佛、看经典，把大灯都打开来，那可能是初机的，好几千瓦的灯就这样开着。我也不敢把它关掉，第一、她虔诚在拜佛，但是，她不知道这样是侵损常住，她不懂。

我们自己一个人在用功时，如果看得到经典就不要开常住的灯，所谓：爱护常住物，如护眼中珠。以后如果有这种情形，要劝导一下，这样不好，不要这样。

[呼善男子而告之曰：汝前请重宣法王，圆满觉性：当知圆觉自性，清净本然，本非修证差别之性。]每一个众生的圆觉自性都相同，不是因为修证才有差别。[今性有差别者，皆由循顺诸性，]因为宿世的根机不同，

[随缘现起差别之性。诸差别性起时，全觉性而起，]藉着我们圆满的觉性而起，[故曰法身流转五道。谁为能取所取，谁为能证所证，故曰：无取无证。于清净实相理中，实无菩萨，及诸众生；菩萨众生，同归圆觉故。初正明无证竟。]

所以《圆觉经》就是讲无差别，叫圆觉。简单讲：学这部经就是平等心，整部圆觉就是讲离幻即觉，就是平等。

癸二 征释所以

【“何以故？”底下讲的太好了，[菩萨、众生皆是幻化；]既然是幻化就无实体，菩萨是幻化，众生也是幻化，皆是幻化。[幻化灭故，无取证者。]既然是幻化的东西就本无，就像海水的水泡，水沟破了就不见了。幻化若灭，就无取证。水中的水泡如果破掉，它就回复成水。譬如大海无论起多少波浪，一落入水中，

统统是水，统统平等，都是海水。

[譬如眼根，不自见眼；]譬如你的眼睛，看不到自己的眼睛，如果看得到自己的眼睛，那就严重了。那不就是一眼有神通，返观回来看到另一眼？不然眼睛要怎么看得到自己的眼睛？**[性自平等，]**我们的眼睛看出去，一切都尽为眼所见，一样！**[无平等者。]**也没有所谓平等心的执着。性自平等，无平等者，本性本来就是平等，

也无所谓平等心的执着。

[此征释。] “征”就是问，“释”就是答，这个就是问答。**[何以故，实无菩萨众生？因菩萨众生，不过假名，皆是幻化。约有幻垢，名曰众生。]**幻垢就是因为幻化出来的，而有所烦恼，“垢”就是烦恼，因为不明了幻化，所以执着，而执着就会产生烦恼，烦恼就是众生。**[对离幻垢，说名菩萨。]**对离开幻化出来的烦恼，说名是菩萨。

[今幻化灭故，]幻化的烦恼没有了，[是垢尽对除，]“垢”这个烦恼已经尽了，对除就是能除掉烦恼的心，以及烦恼的境都没有。对除就是能所的意思，能所都尽。能跟所是一对，能所除掉，那当然就是没有烦恼。

[即无对垢，]也就是没有所谓能所所产生的烦恼。[及说名者，故无取无证。譬如眼根，不自见眼者：犹如眼根，能见一切诸物，而独不能自见其眼。]

[又如眼光，照境之时，]我们的眼睛看外境的时候，能起心观照，照境的时候，**[境有千差，见唯是一，]**楼房、道路、树是千差万别；但是，见到的时候是一，都一起看到，在这个时候**[故云平等。]**不是说有的人比较丑，我的眼睛就没看那个丑的人，同样是我们的眼睛在看，统统看得到！这个人比较漂亮，我也看到；这个比较高、那个比较矮，我也有看到，统统看到，

眼睛看出去时都是平等，不平等的是我们这颗心。所以，若心不强加分别，业障就没有，对一切业障的现前、困境，我们认为是前世欠人的，这样一切事情都解决。见一切境界，不要强加分别，一切平等法，以空性来修行，对于一切逆境，都欢喜心接受，你在这个世界就解脱了，没有颠倒，你就自在无挂碍。

[但约于圣凡，无有分别胜劣之心，]就圣人、凡夫，

无有分别胜劣之心，[而说平等，亦无有能作平等之者。]

也没有一个有所造作平等的人。[初明圆觉无证竟。

壬二 明对机说证(分二)

癸初 总标大意 二诸位阶差(癸初又分二)

子初 功用有殊 二功极不异 子初 功用有殊

【“众生迷倒，】“迷倒”就是因为无明，众生因为无明
[未能除灭]他无法除去烦恼；众生因为无明障碍，烦恼重，

无明就是烦恼重，未能除灭，**[一切幻化，于灭未灭]**“未灭”尚未全灭，还没有全部除掉。于灭，应该灭的烦恼，还没有全部除掉，意思是还留有烦恼在。于灭不灭，应该灭的还没有完全灭，**[妄功用中，]**本虚妄不实，无功夫可用。但是，他藉着这个虚妄的烦恼，还没有完全破除，还有我执、法执，所以，在虚妄当中还在用功，叫做妄功用中，实在本是虚妄，放下就是！

**所以，我们修行不是用功，是放下，放下就是看得开，
观照无常，本无自性，放下就对，不必强加用功。**

**说：我要对治烦恼，你愈对治烦恼，你愈烦恼，你不离
能所嘛！对治烦恼是方便说，究竟无烦恼可对治，虚妄
的东西你对治什么？你对治的那个地方，那个也是烦恼。
譬如人家骂我不好，师父不要对治，你就承担：我真的
不好，我要好好检讨，这样事情就解决了！**

你现在把它反过来，他现在骂我不好，你问：你凭什么说我不好？

你讲个道理给我听听看！

他讲一大篇，我就讲得比他更多；然后他登报纸毁谤我，我也去登报纸反击。

这样要搞到什么时候？

所以，我告诉诸位：不用解决事情，别人说我们不好，

嗯！我不好！直接接受，放下，就什么都解决了！

菩萨！修行哪有困难？你就是抓不到诀窍，拼命想要修行，你就死得更惨！

直接接受，放下，就什么都解决了！

菩萨！修行哪有困难？你就是抓不到诀窍，抓不到诀窍，拼命想要修行，你就死得更惨！

譬如说滴到墨水时，我告诉你：滴到墨水时，你不要吹它，你愈用力吹，它就扩散得愈大……，听懂了吗？滴到墨水时，你就静静地把它摆着；

所有的赞叹、侮辱，发现这种情形、是非，你保持如如不动，到最后，他就拿你没办法，他气得半死，你很自在，很自在！要往哪里去？

往这里来：放下！菩萨！这就是真正在用功，这是真的厉害的人，当下承担，认了就是你的。现在听了很高兴，回去之后还是用压抑的：要忍耐……，至少要懂得方法，至少要懂得方法。对不对？要懂得方法。我们是凡夫，师父也是凡夫，互相勉励，不要像刚刚讲的那个法师，一下子发那么大的愿，迟早会退失道心，我不骗你，一步一步来。

[便显差别。]]这样就显示出差别。就是说：你在虚妄不实的烦恼当中用功，这样你就是显示差别性；对我们的本性来讲，实在是没有这一些，没有这一些。

[众生迷惑颠倒，以为差别之因，故先标此。]先标此。

[然迷倒之体，即根本无明，三细、四粗。]三细六粗里面的前面四粗，三细六粗里面，把那个六粗变成生、住、异、灭，就变成四粗：如果说六粗的话，把那个六粗变成生、住、异、灭，归纳成生、住、异、灭，

就变成四粗。 [《起信论》中，亦约此以显始觉阶位。]

始觉的阶位。

[未能除灭，]未能除灭， [一切幻化者：上云菩萨众生，皆是幻化，犹执为实，故曰：未能除灭。于灭未灭，]于灭未灭，还没有灭掉。

[妄功用中者：灭、则渐次断灭；]渐次断灭。 [未灭、则渐次治伏。]功夫还没到，你就一步一步来。

所以说：功夫到了叫做当下，功夫到的人，都是讲“当下”这两个字，当下大悟，言下大悟，禅宗都是讲这句话，那就是功夫到家了；而我们是言下不悟，不悟就慢慢地来，渐次治伏。

[如论中，前三位“觉前不觉后。”]觉前不觉后。[谓障习渐尽，]障碍的习气慢慢慢慢除掉是。

[如一分尘尽，一分镜明，以不达如幻本空，均为妄加功用中。七地已还，]已还就是七地以上，也就是说怎么样？七地、八地、九地、十地。[皆是梦中修道。]已还是以下，不是以上，以下。

意思就是说：皆是梦中修道就是说：到七地以上，才是真正的大修行，才能够圆悟我们的本来面目。师父讲得太快，七地以下，不是以上，皆是梦中修行，不实在，不实在。

[故《华严》有梦渡大河之喻。]就像作梦渡大河。

[圆明证悟，始知烦恼本无，则见能断智慧功用，亦是虚

妄。]连那个能断的也是虚妄，这一句很重要，因为能断

的智慧你如果不放下，变成一咱傲慢的智慧，变成：我

比你强！那就麻烦了！我比你强。

在究竟智慧来讲，是没有这一些，没有我比你强。可是，

在现在还没有成熟的智慧的时候，算是一种世间的还不

成熟的智慧，他会认为：我比你强！

还有一个“比你强”，那就不能入平等，就不能称真正的智慧。所以，佛陀说：不要在智慧当中夹杂着我慢、傲慢，不要在智慧当中夹杂着傲慢，这是很重要的观念。

[如梦中以药治病得差，]就是好了。

[寤后则药病俱遣，]醒来之后，譬如说我们在梦中梦见感冒、肚子痛，但是，醒来之后，没有那个病，也没有那个药。

[故言妄功用也。于此妄功用中，便显有众生、菩萨之分，故云差别。]所以，有差别也是自己显现的。[初功用有殊竟。

子二功极不异

【“若得如来，寂灭随顺，实无寂灭，及寂灭者。”】意思是说：你如果能得到如来圆觉本性的思想，究竟清淨的本性，顺着我们本来的觉性，就是始觉跟本觉合，一切的道理都用我们的智慧，所有的智慧都产生真理，

智能证理，理不离智，意思是说：智慧不能离开道理；道理不能离开智慧，这就是随顺圆觉，寂灭不二，所以说：寂灭随顺。若能得到如来寂灭随顺，“寂灭”就是如如智证如如理，这样就叫做寂灭。

如如智，不动的智慧，证不动的道理、永恒的道理，如如智证如如理，名真寂灭随顺。实无寂灭，这是重复现描述上面，还要包括这个名相都要破除。

所以，到如如智证如如理，即能能所平等，一念不生，实无寂灭之法，亦无能寂灭者，灭之令寂。所以，简单讲：放下就是，一切法不受，放下就是。

菩萨！你看大修行者，什么叫做大修行者？没有妄念叫做大修行者。所以，你看那些大修行者，你看广钦老和尚就是拿一张藤椅坐在那里，看到有人向他顶礼，他就是笑一笑，你看，这其中含有多少的智慧！

如果是我们拿张藤椅到外面坐，我们坐不住，我们一定坐不住！广钦老和尚整天坐在藤椅上，你坐不住，你没办法！他坐得住，他没事啊，天地万物对他来讲，统统没事，他就坐在那里，你向他顶礼，他就笑一笑，好人来是这样，坏人来也是这样，谁来对他都无碍。所以，闲人非等闲人，就是这样，像老和尚这样，你看他多厉害！

所以，那张藤椅不是随便一个人坐得住的，那张藤椅，不是随便一个人说我要坐在那里，就坐得住的，若不相信，有一天你也拿一张藤椅坐看看，除了阿嬷脚不能走以外，不然你没办法！那要有相当的功夫，坐在那里，什么事都没有，他就没事啊，他也不会忙来忙去，人家开光点眼，没有他的事；人家婚丧吉庆，也没有他的事；别人造恶，没有他的事；别人向他顶礼，他也没事；别人赞叹他，他也没事，逢人就劝人家念阿弥陀佛……，

你看，他没有攀缘，没有攀缘；但是，你看去向他顶礼的有多少人！广钦老和尚往生时，你看支妙通寺顶礼的人，非常惊人！我看广钦老和尚往生的录像带，电视也有报导，车子绵延了多少公里，你知道吗？我看差不多从六龟停到七龟了，吓死人！从好几公里外就得停车，徒步走进去，去送葬的人，楼上楼下统统站满了！

你看！你说你整天在结缘攀缘、有的没的；你看，几万人去为他送葬，几万人！谁比得上广钦老和尚那么光荣？

他也不搞稀奇古怪的，也不搞一些花样，也没有在搞神通，统统没有，他只是坐在那里，妙通寺就盖起来了，他只是坐在那里，不必动手，不用开口，妙通寺就盖起来了，你看他有多厉害！高僧，差别就是这么多！所以，寂灭，这是举广钦老和尚为例，寂灭，人家有那个功夫，定得下来，我们定不下来。

所以我说：菩萨！感情放下，生死重要、念佛重要，是非、荣辱都不重要，凡是与我们生死无关的，都不重要。所以，与其能辩，不如能忍，就是这样，与其你辩才无碍，不如学一招忍辱，寂灭法。菩萨！若能得到佛陀这两个字：寂灭，无事，天下都无事，你就真正得到佛的一切一切，精华都在这两个字里面：寂灭。所以，性自平等，也没有所谓平等。

[若得二障永尽，一性圆明，即是如来寂灭。寂灭者：复本心源，究竟清净，随顺本来觉性，始觉与本觉合，更无理外智，能证于理；亦无智外理，为智所证：随顺圆觉，寂灭无二。到此无能无所，一念不生，实无寂灭之法，亦无能寂灭者，灭之令寂。如上科云：性自平等，无平等者。一总标大意竟。

癸二证位阶差(分二)

子一明依位渐证(子初分四)

丑一信位

寅一标具足凡夫

【“善男子！一切众生从无始来，由妄想我]因为妄想。

[及爱我者，]执着有一个我。[曾不自知，]“曾”就是从

来不。这个文言文的字实在很美！

曾不自知，从来就没有觉悟，自知，就是你的心悟，找到你的心，就是真正的知嘛！所以，李季准有一个节目叫“知性时间”。曾不自知，从来就不知道自己的心是什么。

我们都是怎么样？**[念念生灭，]**还加四个字：念念执着。念为什么有生灭？因为有执着嘛！所以，这个念念生灭，如果你加四字：念念生灭，“念念执着”，就是因为你不懂，**[故起憎爱，]**“憎”就是恨，所以，有恨也有爱。

[耽著五欲。】你看，佛讲经，句句针针见血。所以说：佛不说废话就是这样，你看，这个很厉害，句句都是针对众生的毛病而说，你看，曾不自知，念念生灭，念念执着，所以，起憎爱，恨跟爱，得失的观念太强。耽着五欲，我们今生今世若不听经闻法，我们根本没有机会觉悟，包括师父在内都一样，都是凡夫。

我这个人也是很执着的人，我今天如果没有学佛一定去追求金钱，因为我认为钱很重要，我会赚钱赚到灰头土脸，把身体搞得像营养不良的样子，一定很惨，说不定现在在大陆深圳开工厂了，开工厂了，我有头脑啊，跑去做大事业了。对不对？学佛之后，知道这都是虚妄的东西，三餐能温饱就行了！

[此明依位渐证；]按照这个位次慢慢地证，分十信位、三贤位、十圣位，所以，你们要加几个字，**[分信位、贤位、圣位、]**要加数目字：分十信位；三贤位，就是十住、十行、十回向，十圣位就是十地。所以，十、三、十，十信位、三贤位、十圣位，最后一个，佛果位，**[果位。]**就是佛果位。**[即是《起信论》中，逆次息除，]**逆次就是逆流而上，慢慢地除掉。

[生、住、异、灭，]生就是最微细的境界，动念的开始叫做生。是不是？住、异、灭，所以，要从灭开始除掉。

[四种梦心， 寄显反流四位，]反流就是所谓的反闻闻自性，一般叫做逆生死流；顺着生灭法叫做顺流，叫做顺着生死；逆着生死法，把生灭除掉，叫做反流，四位。

[以明始觉分剂。]以了解始觉，我们说：有本觉、有始觉、有究竟觉。

[然心性本来离念，本无生灭，]本来没有生灭。[祇因一念妄动，而有无明，]菩萨！这句话我要再强调一次；简单讲，无量亿劫来，都可以在一念解决，所以，你看，明心见性有多重要！

我们现在这一念放下有多重要！无量亿劫来的生死，都是因为简单的三个字：放不下，卡死自己，要解决无量亿劫以来的生死，两个字：放下，不起妄念、息念。

**只因一念妄动，而有无明，所以，佛在《华严经》说：
无量劫在一念，一念化为无量劫，太厉害了，太厉害了！
为什么？无量劫是心，我们现在当下这一念，这一念也
是心，无量劫跟心，心是无形的，为什么讲无量劫？因
为执着，所以，分成时间无量劫，无量劫在一念之间；
在一念之间就是无量劫，为什么？这一念我如果执着无
量劫，就产生距离的感觉。**

对不对？你今天为什么有感觉时间从早上到晚上？因为你念念在执着嘛！像佛的话，他没有执着，平等性，他早上跟晚上一样，晚上跟早上也一样；今天跟明天、明天跟后天也是一样；今天跟昨天是一样，今年跟去年也是一样，无量劫到今天都一样，这样讲听懂了吗？听得懂，很好，很好！所以说：菩萨！修行不困难，师父跟你讲过的；就是“放下”两个字而已，要掌握自己的因缘。只因一念妄动，而有无明。

[迷自真体，妄上加妄，]卧房再加上虚妄。[能令心体，]
能令我们的心体[生、住、异、灭，从细至粗，微著不
同。]“微”就是细；“着”就是粗，也就是细、粗不同，
微着不同就是细跟粗不一样，“微”就是微细；“着”
就是显著，显著就是粗的意思。

[先际最微，]一开始是最微细。[名为生相，]生相就是生、
住、异、灭，我们有生相、住相、异相、灭相，生、住、
异、灭四相。

[中间二三，]就是住相跟异相。[名住、异相，后际最粗，名为灭相。今因本觉不思议熏力，熏于无明，起厌求心，]起这个厌，求这个心。[又因真如所流，闻熏教法，]熏习，凡夫只有四个字而已；多多熏习，四个字而已，熏习凡夫用功的办法，凡夫只有这四个字；多多熏习……，多多熏习要两种，要善知识、要环境，就是这样而已。

凡夫自己要修行，根本就不可能的事，自己要怎么修行？没多久你就烦恼！闻熏教法，**[熏于本觉，]**熏染我们的本觉。**[益信解力，]**“益”就是增强，熏于本觉，我们有熏习，我们就会增强我们的信力跟解力，信力跟解力。**[损无明能，]**“损”就是破除，可以破除无明的能力。**[反流渐向心源，]**究竟之处叫做心源，究竟觉叫做心源，心的本源。

[始息灭相，]才停止这个灭相，[终息生相。]最后才停止生、住、异、灭的生相。因为有四相嘛，始息才开始停止这个灭，灭相就是生、住、异、灭，这个灭，第四个程序，程序，最粗相，最粗之相叫做灭相；最微细的就是生相，终息生相。

[朗然大悟，觉了心源，本无所动，今无始静，]无始的静处。

[寂灭一心，平等平等，无别始觉之异。大意如此，今以论意释之：初信位寄息于灭相，]信位寄息在这个灭相。

[分文为三：一、标具足凡夫。

善男子！一切众生从无始来者：此由妄成迷。]成迷。

[一切众生，先从博地凡夫说起，自从无始，晦昧真心，]

晦昧，这个“晦”，没有阳光，雨天、阴天叫做晦，简

单讲：晦昧就是遮蔽了我们的真心，遮蔽了，就像下大

雨、阴天，乌云遮日一样，叫做晦昧真心。

[而为顽空以来，]顽空以来，所谓顽空就是不正见的空、冥顽不灵的空、没有圆融的空，叫做顽空。[三细、四粗，]四粗就是生、住、异、灭。[辗转而起，乃有虚妄身心。]四粗就是等于六粗，意思就是这样。

[由妄想我者：我体元无，]本来就没有，[妄想而有。一切众生，由妄想我执，执妄身为我。]执妄身为我。

[及爱我者：]爱我就是[我见坚固不舍，便生爱著。]走到哪里都是这样，我昨天看了一卷录影带，是日本人去非洲拍摄的，描述女人的悲哀，奴隶女人的悲哀，我觉得这个很不平等！

安是在描述非洲的女人有多么可怜，那是非洲的一个国家，国家，女人从早到晚都在工作，当地没水没电，要到很远的地方提水；而男人整天都没事，他们整天都在做什么呢？

做椅子，非洲男人整天都在做椅子，做椅子。做椅子为了什么，你知道吗？做椅子就是要串寮用的，他们的椅子都随身携带，他们的椅子都随身携带；女人是做得半死，几千年来，非洲都是如此，几千年来都是如此。

那边女人的嫁妆是什么呢？女人的嫁妆就是铁，铁，一环一环的……，等到她要出嫁时，她的父亲就把它钉牢，拿不下来，就是把它打造圆形，四、五个看起来像弹簧连在一起，这么粗，差不多像师父的指头这么粗

(法师比起来像食指那么粗)，这么粗！讲起来很可怜，那些女人一辈子的命运，讲起来很可怜、很悲哀，很悲哀，没有出离的余地。而且男人都打女人，先生老是打太太，打太太，先生老是打太太，太太如果跑回娘家，她父母亲的家里，又被赶出来。所以，她们就控诉，控诉，做女人的悲哀，女人的悲哀。

我看她们这样劳动……，整天都在工作，下田耕作的也是女人，男人都没事做，顶多是打猎而已，打猎而已。

所以说：生长在台湾的女众，讲起来……，你如果想看这卷录影带，应该放给你们看看，那些女人会做死，会做死，真的！

从早到晚都在工作，晚上还得侍奉她公公、婆婆；非洲人喜欢喝咖啡，coffee，喝咖啡，晚上她还得烧茶、烧开水泡咖啡，整天都在劳动，背着小孩工作，背着，还得赶麻雀，从早上就是这样一直工作。

她的控诉就是说：几千年来，就是这样不平等，这是女人的认命，因为习俗都是这样子，我们生长在非洲，没有怨言，也不能有所怨言，怨言也没有用，定论！一出生，它是封建的思想，男人、女人就非常明显的，女众就很没有地位，就是负责生小孩、一直工作，一直做、做到死！看了夫她们很难过，夫她们很难过！所以说：我们这里的男众，要体谅你们的太太，要体谅太太。

如果反过来，先生整天工作，换成你们这些太太要体谅，不要把你们的先生累死！有的老婆很凶，真的，有的老婆很凶，很可怕，她的身体很强壮，先生如果不去晒稻谷，她就(嗯！)……，

(法师学着女子举拳头，男女做“不要”和害怕的动作)，吓得先生说：我去，我去！真的，所以，讲起来是不平等，不平等，这世间讲起来都不平等，我见、我执太重，出生在这个娑婆世界，就是要有此谁知，就是这样，

讲起来很悲哀！所以说：录影带里面，有很多都是很好的教育，让你发现人的可怕，悲哀、悲惨的命运！出生在台湾的女众，好命，好命，讲话都比别人大声。

上一句说我体，[上句我体，]就是我们的身体，[即所执也；下句我见，即能执也。曾不自知者：谓一向曾不自知，念念生灭，我体本无，唯心故有，心既念念无常，我亦念念生灭。]没有一个我，既然无我，应该要牺牲才对，怎么能贪着呢？

[故《净名经》云：“是身如电，念念不住。”《]大乘
起信[论]云：“一切众生，不名为觉。]何以故？因为从
无始劫以来，[以从本来，念念相续，]每一念都执着。
[故说无始无名。”由迷执故，念念造诸恶业，境违于
情，]境界违背我们的情，[则生憎恶；]恨，[境顺于情，
则起贪爱。]贪爱。

[耽著五欲者：]所以，菩萨！[深心耽恋染著，五情欲境；如美色娇声，奇香厚味，以及细滑之触，皆可欲之境。]

这里面最难断的就是细滑之触，细滑之触，细滑的接触，这个最难断，那就是指男女，指男女，这个最难断！

我们人，你说眼睛，眼、耳、鼻、舌，身，这个触最难断，触、身，触最难，触就是男女，男女一接触就克制不住，触，细滑之触。你说我吃得差一点，这个控制得了，对不对？我不抽菸，这个也好控制，对不对？

是不是这样？

[一标具足凡夫竟。

寅二明闻法觉悟

【“若遇善友，教令开悟】如果遇到善知识教导我们，教导令我们开悟。教令开悟，[净圆觉性，]我们有一个清净圆满的觉性。

[发明起灭，]“发明”就是我们觉悟了；“起”就是生，灭。觉悟了生灭，底下加两个字：本空。

发明起灭就是：如果你觉悟了生灭本空、不可得，如果你觉悟了生生灭灭本来就是空性。[即知此生，]既知此生，就知道这些生灭，此生就是：就知道这些生灭，此生灭[性自劳虑。]就是圆觉自性当中是没有这一些的，你是自己劳，也是自己虑，自己疲劳，自己多虑。[]]再讲一遍：若是遇到善友，就是善知识开示，教令开悟，让我们了解清净圆满的觉性，觉悟到起灭，觉悟到生灭法本来就是空。

则知此生，就了解这些生生灭灭，性自劳虑，劳虑就是圆满自性当中本无，但是，是自己劳、自己劳虑，自劳自虑，这句话的意思就是这样。所以说：到最后，性自劳虑就是：圆觉性当中是没有这一些，是你自己过度的劳、过度的虑，自劳自虑。

[此遇教得悟本觉内熏。]有因缘遇到善知识开示我们，
我们有本觉的自性来熏习。

[不期而逢曰遇；善友者，具正知见，善能开觉于人也。

净圆觉性，人人本具，无奈久迷自性，因贪欲而造业。

今既逢善友教化，一向依惑造业，自必依业受报，生死

不休。今既开悟，不造诸业，]不造诸业，[即论寄息，

于灭相，]即论寄息，那么，就开始要怎么样？

即论就是：那么我们就必需知道，讨论它，要了解，这个

“论”就是要了解什么？寄息，我们希望停止于这个

灭相，就是要在灭相里面下功夫。

即论寄息于灭相，就是我们现在必需一定要清楚地了解去论断，安住在哪里？寄息就是安住停止于灭相，要赶快停止。

[发明无分别智，]无分别就是平等心，来发明平等心的智慧出来，平等心的智慧。

[慧照朗然，]智慧的观照清清楚楚。

[无始妄习，一时顿现，心冥真觉，不以妄念起灭为我；]

心合，“冥”就是符合，心符合……，“冥”可以写一个：“合”，六合路的合。心合真觉，不以妄念起灭为我，因为确实是无我。

[起之与灭，念念皆知，翻前曾不自知，念念起灭。即知

此生，性自劳虑者：即知此生，皆是于圆觉性中，自劳

自虑，而圆觉无与焉。]圆觉无与，“与”就是给与，圆

觉的本性当中，并没有给你这些业障，并没有给你这些

劳虑之相。即知这些生灭，统统是圆觉本性当中自劳自虑，你是自己劳、你自己虑。

师父以前跟你们讲过：一切问题都是自己的问题，别人根本就没有问题，一切问题都是我们自己的问题。对不对？别人怎么会有问题？万法唯心。所以，圆觉无与，意思就是说：在圆觉的本性当中，并没有给他劳虑，也没有给他这些分别之心，那是你自己的问题。[二明，闻法觉悟竟。

寅三明息妄随真

【“若复有人，劳虑永断，】劳虑，就是这些分别心能断。

[得法界净，即彼净解，]清净之了解，“解”就是悟。

[为自障碍，]为自障碍，意思就是说：稍微得到一点觉悟，变成障碍，为什么？执着自己的觉悟。

所以，得法界净，即彼净解，为自障碍，他认为自己很有功夫，他清净心、他了解了，变成产生一种自我的执着。

为自障碍就是说：因为有净、清净之解，而变成了一种障碍。[故于圆觉，而不自在。]还没有达到圆满，落入一个法执里面，因为太欢喜这个法，法变成一种执着，因为他得到了净解，这个净解又变成一个法喜，法喜就变成自己的障碍，所以，在圆觉当中而不自在。

[此名凡夫，随顺觉性。]这就是凡夫随顺我们的觉性。

所以，我们修行如果修到很有境界，我们不要一直讲，也不要一直执着，我们常常觉得还不够，功夫还不够，要常常觉得我们是凡夫，功夫还不够，见佛、见光、见花闻香，统统不执着，放下，不然就会变成障碍，若作圣解，即着群邪，《楞严经》就是这样讲。

若作圣解，即着群邪，如果你将自己当作是圣人的见解，那么，你就遭遇到魔的侵入，即遭群邪。【】

此缘悟成碍。]因为你有了悟境，因此你会感到法喜，变成法的执着，**[若复有人，圆伏五住烦恼，了达惑妄空寂，]**惑妄空寂，虚妄，惑是虚妄的东西。

[故云：劳虑永断，]永断。**[以绝求作之心。]**以绝，“绝”就是断，以断掉求作之心，本性是无求无作。

[得法界净者：若理法界，则法界体中，绝诸劳虑，]劳虑。

**[尘境不生，名之为净。若事法界，则分别念虑之心，]
念虑之心，[差别尘境之法，当体不生，名之为净。]当
体也是当下，本来就没有，这都是虚妄的东西，强加执
着，你当然业障现前；也没什么好伤心的，别人对我们
不好，这理所当然，因为他有业障，才来娑婆世界，对
我们不好，这很正常；他如果会对我们好，他早就在极
乐世界享受清净平等心了，他对我们不好，这才是正常，
正常。**

在这个娑婆世界，谁愿意对人好呢？谁肯牺牲自己呢？
大家都自私自利。对不对？[即彼净解，为自障碍者：粗
念既尽，得少轻安，]轻安。[于彼净时，心生爱著，于
净起解，名为净解。系心在净，]系心在净。[不更求
断，]不更求断。[故成障碍。]所以，成障碍。[非外尘所
扰，故言自障碍，障碍圆觉，不能自在任运增证也。]增
证，增加这个修证。[此名凡夫随顺觉性，结名信位也。]
这是凡夫位，明息妄随真。[初信位竟。]

丑二贤位]三贤位。

[【“善男子！一切菩萨，见解为碍，】有所见解，更进
一步了。[虽断解碍，]虽然断这个解碍，[犹住见觉。觉
碍为碍，而不自在，此名菩萨未入地者，随顺觉性。】]

我现在解释一遍：善男子！一切菩萨，见解为碍，我们
看到了有所解悟，变成一种障碍；

虽断解碍，虽然你断了这个有所了解的心，执着的这个
心又把它断掉；

但是，犹住，就是还是执着于见觉，能断的观智，见觉，见觉就是能断的观察的智慧。我们能够观察，我能够断烦恼的这个智慧，你又执着这个智慧，所以，犹执着观照的智慧，还是执着有一个能够观照的智慧在观照它。觉碍为碍，觉悟到这个观照的智慧也是一种障碍，还是一种障碍，变成不自在。觉碍，你能够有观照，这个变成一种障碍，所以，觉碍为碍，而不自在。

此名菩萨，未入初地，未入地者，未入初地就是三贤位，未入地，未入地就是三贤，三贤：十住、十行、十回向，这是三贤，还未入初地，随顺觉性，随顺觉性。

此三贤位所修，[此贤位，论寄息于异相。]我们刚才讲灭相，现在是异相，生、住、异、灭，从后面修回来，灭相，前面已经知道了；寄息停止于异相，异相就是变化比较微细的相，叫做异相；灭相是比较粗糙，异相又比较微细了。

[文云：“觉于念异，念无异相”等。]觉悟到念头有所差别，但是，每一个念看起来又好像没有差别。所以，觉于念异，我们可以发觉到这个念头一直在变化，但是，粗的已经断了，剩下的只是微细的，看起来又好像没有什么差别，所以说：**觉于念异，念无异相。**

[一切菩萨见解为碍者：谓见彼净解，为自障碍，]得到清净的法界的见解，得到法喜，法喜变成一种障碍。

[而欲断之，]所以，[是躡前位，]“躡”，就是依，依照前面来讲，依照前面来讲。

[以辨明此位之相，]此位[即觉于念异也。]此位是异相，生、住、异、灭的异，前面是灭，现在是异。

[虽断解碍，]断这个解碍。[犹住见解者：]能观照的心叫做见解，有一个观照觉悟的心，见解就是见到一个觉悟的心，那还是执着！“我觉悟了！”执着这一念，还是碍，能观照的心。

[以三贤观智增明，虽断净解之碍，然虽之云者，]然虽然是说，**[虽超前位，]**虽然走过前面的位次——灭；但是，**[犹劣后位，]**还没有达到地。

所以说：**[即念无异相。]**念无异相，差别一点点，看起来好像没有什么差别。**[所断虽亡，]**虽无，**[犹住著于能断之观智，名为见觉。]**叫做见觉。我在观照、我在断烦恼，还执着这个。

[此能见之见觉未亡，不复前进，]还停止在某一个阶段，
简单讲：任何一个人只要动一个念头，觉得：我很了不起！统统停止在某一个前进的角度里面，只要你有一个
念头说：我比你伟大；只要你动一个念头说：我在修行；
只要你动一个念头说：我现在在觉悟，统统叫做障碍；
要觉悟到无所觉悟，而且我们没有我慢的觉悟性，要这
样子，这很难！

修行人，认真念佛、念佛的有；但是，没有我慢的人很难，没有法执的人很少！为什么？他认为自己很行，吃不到几把青菜，就想上西天(自不量力)，出家是这样，在家也是一样，出家一年、两年，自己就要去组个团体，就要来领众念佛了，时间一到，也披上袈裟要来开示，结果讲错了，自己也不知道，到后来，跑到阎罗王面前，遇到阎罗王：咦？我怎么会来这里？法说非法，非法说法，完了！违背因果。对不对？就是这样。

在家人也是一样，稍微念一点书，领导习惯了，跟这里不合、跟那里不合，就自己组一团，组一团什么？组一团念佛，都不用善知识教，就是这样，这个就是这种情形，就是这种情形。

藉着彼此的感情：我跟你比较好，你跟我比较好，来！我们聚在一起来共修！那你修什么？你行吗？劝他，他不会接受，若要说他学佛，他没有深入经藏，不明本性；

**他要说他学佛，的确，学了好几年，要说经验，他也有，
问题是他没有大彻大悟，没有通达经典，所讲的都是
绕圆圈，都是说自己的经验；**

**他的经验不是佛的经验，我们要听的是听佛的经验，不
是要听他自己的经验。是不是这样？佛的经验就是在这
里，在经典里面，佛的经验就是在经典里面。对不对？**

我们是要听佛的经验，还是要听他的经验？当然是要听佛的经验，要听佛的经验就是依法，很简单的道理！所以说，所以说：在家居士是这样，初出家也是这样，冷静，不要动不动……，

所以说：人之所以大患，在于好为人师，就是这样。我们人最大的祸患，就是喜欢当人家的老师，这是很大的悲哀，很大的悲哀，也不知道自己还不行。

再来，所以，住在这个见觉，此能见之见觉未亡，还没有结束，就不能精进。[则觉亦成碍，]觉悟也是成碍，[故元觉碍。而又云为碍者，以其为圆觉之碍，故不得自在无碍，而任运搬趣入圆觉性也。此名菩萨，显上求之心，已超凡位，而下化之功，不及贤位，故云未入地者，随顺觉性。结名贤位也。]结名贤位。[二贤位竟。

丑三圣位(分三)

寅初悟前非

二明证相

三结成位

寅初悟前非

【“善男子！有照有觉，俱名障碍。”】说：善男子！有照有觉，俱名障碍，就是说：你有观照这个念头，有能觉的心，如果还没有往下，自认为你还有这种功夫，

住于照跟住于觉，那不是究竟的照、不是究竟的觉；究竟的觉，没有能所，他没有觉的念头、没有照的心念，因为他恢复平等，平等是无相。所以，有照有觉，俱名障碍，这都会障碍我们的圣道。

[此圣位，论寄息于住相。]讲起来，应该是停止于安住的住相。我们就是生、住、异、灭，灭是最粗，最粗的相；异比粗更微细；住是第二微细；生相是最微细，生、住、异、灭。

所谓生、住、异、灭，就是了解它变化的情形，这个“息”是停止的意思，就是说：在这里是停止在住相里面的讨论，停止在住相里面的讨论。

[文云：“觉于念住，念无住相。”]他有所觉悟，觉悟这个念头安住在何处：但是，这个念是没有住相，念是没有住相。

[今悟前非。]现在悟到以前的修行不对。

[善男子，有照有觉者：照，是所照之境，]所对照的境界。

[乃信位中，净解为碍；]这是十信位当中；净解就是了解这种障碍。

[觉，是能观之智，]能观照的智慧。

[乃贤位中，觉碍之觉。]觉碍之碍，觉，觉悟到有所障碍的觉，如果你执着有一个觉，还是一种执着。

所以说，**[俱名障碍者：以二位对待未亡，]**就是因为……，“以”就是因为，因为照跟觉都是互相对待，并没有能所双亡。所以，**[觉前前皆非也。]**所以，觉悟到以前都不对。**[即论中觉于念住。]**这一段是说悟到以前修行方向错误。**[初悟前非竟。]**

寅二明证相]

所以，[【“是故菩萨常觉不住，照与照者，同时寂灭。”】]这一句就是修行的重心点，人家常常问：师父！要如何修行？这句话就全部讲得清清楚楚！是故菩萨，菩萨是如何修行呢？

常觉不住，什么叫做常觉呢？“常觉”就是没有分别的智慧，而且不住，连这个平等的智慧都不能执着，叫做常觉不住，常常觉悟，却不执着于觉悟的这个念头，

简单讲：连能觉的这个智都没有，都要放下，叫做常觉不住。所以，是故菩萨，常觉不住，就是那个无分别的智慧，那个智慧也是不住。也可以说：常常觉悟，而不抬头于觉悟，能所觉悟的智慧。

所以，照与照者，能照的、能观照的觉悟，与所观照的境界，照与照者，照者就是被、被动的，照就是能照的这个智慧；与照者，与被观照的对象，同时寂灭，就是没有能所，同时寂灭。

简单讲：真正的修行人，不可能觉得自己很厉害。

所以说：不要在智慧里面夹杂着傲慢，就是这样，就是这样。所以，世间没有悟道的人，对生命没有真实了解的人，不能进入空性的状态。

所以，在哲学家，心理学家，他们讲的都是似是而非的道理，似是而非的道理，譬如说，譬如说：死亡对一个有破碎心的人来讲，死亡就是一种喜悦，死亡对一个破碎心的人来讲，是一种喜悦。

就是说：一个人对这个世界很失望的时候，一死亡对他来讲是一种喜悦。这是世间人的看法，是哲学家、心理学家在不得已之下所说的。但是，为什么会拥有一颗破碎的心？

没有觉悟，所以说：我们人会运用这个心，跟不会用这个心就差很多！我们为什么拥有破碎的心？就是对这个世界失望，觉得很很委屈；

但是，他都不能认命，不能直接接受这种事实的存在，事实的存在，耐不住这种烦恼，烦恼。我们人如果烦恼，儒家的思想说：一平则鸣，不平则鸣；但是佛家、释迦牟尼佛是说：话多的时候，人家要批评；话少的时候，人家要批评；你沉默的时候，人家要批评；但是，虽然人家要批评，不过，沉默还接近圣者。意思是说：你话讲得多，人家要批评；话讲得少，人家也要批评；你沉默不语，人家还是要批评！

所以，佛陀在开示的故事里就这样譬喻，爱讲话的人不好，爱讲话、老是不满的人不好。

他说有一只乌龟，经典说：有一只乌龟，一只乌龟爬啊爬……，人家经过时就笑它：这只愚痴的乌龟！愚痴的乌龟！它很不高兴，人家常常笑它，这只乌龟很生气，很生气，它就很不满。佛陀讲经很厉害，譬喻得很好！

后来有二只燕子，燕子，二只燕子来，来乌龟兄这个地方，乌龟兄这个地方，乌龟兄，乌龟兄！你有什么委屈？唉！大家都骂我乌龟，打瞌睡的乌龟、愚痴的乌龟！他们都这样耻笑我，不跟我做朋友！

燕子说：你有什么要求吗？这只乌龟说：能不能藉你们的翅膀，载我到我兄弟那边，到丛林、沼泽那边，跟它显示一下我也有办法遨游虚空！燕子就跟它说：好啊！

这个简单，简单！但是，我有一个要求就是：你都不要讲话，你都不要讲话！乌龟说：好！我都不讲话。燕子就说：我就载你去轻视你的朋友那边，让你风光一下，让你风光一下！国语不知道怎么讲，台语叫做“车扬”一下。

这二只燕子就咬了一支竹子，咬了一根木棍，木棍，就叫乌龟：来！上！乌龟张开口咬住木棍，这两只

燕子左右两边飞上来，乌龟很高兴，乌龟在地上跟那两只燕子说：来，来！载我去以前轻视我的人那个地方，让我风光一下！于是就飞……，飞到那个地方去，下面的人看到就骂它：你看！乌龟，乌龟！那只瞌睡龟在空中！它很生气，它想：我已经飞上天了，你们居然还瞧不起我！于是准备大骂它们一顿，一开口，哇！掉下来，粉身碎骨！

佛这个故事的譬喻就是说：爱讲话、受不了忍辱，到最后都会惹上杀身之祸，沉默是金的人，往往比较没事，能够享受，享受，听懂了吗？享受。心境也差很多，你知道吗？心境。

凡夫，凡夫就是像这样：啊！月亮在那里！小学的时候，听人家讲听吴刚砍桂树、嫦娥奔月，到中秋节就很高兴，用望远镜看月亮。凡夫以为月亮在宇宙的那一边；

圣人就不一样了，圣人，圣人在喝水的时候，只要把双手一合掌，水就影现了月亮在水中，喔！圣者的月亮在心中，圣者的月亮在心中；凡夫的月亮在心外。

意思就是说：所有的修行人，以心为清净心，就是说：月亮就不离当下这个念头，他能够享受他的生命，享受他的生命。因此我们如果会用我们这颗心，我们就会过得很快乐，非常快乐，非常快乐！

不用去垦丁，不用去恒春，恒春。有一个人经过横贯公路，一下车，呯！被一颗落石砸中，至今仍然昏迷不醒，昏迷不醒！电视报导的，有三十几个人去爬山，去爬山，正好碰上台风，山崩地裂，被困在山上，想要下山，可是雨势太大，只得对外发出SOS讯号，请人去救援。爬山，爬山本来是很快乐的事，到最后悲哀！

所以，任何一种事情，如果藉着外在的享受才能得到快乐，它的后面就跟随着痛苦。

世间的乐，是立竿就见影，意思是说：世间的快乐，只要你快乐，一定会留着后面后遗症的痛苦。佛教的快乐游荡在哪里？游荡在虚空，无影无踪，来无影，去无踪，随时产生智慧，所以，学佛的人，他的心境遨游整个虚空，平等故，平等故。能照所照，同时寂灭，同时寂灭。所以，你听了这个譬喻，要以这只乌龟为前车之鉴，这只乌龟，爱讲话的乌龟！

[地上菩萨，已证平等真如，以即理之智，]就是说道理当下就是智慧。 [还照于理，]道理跟智慧， [理智冥符，]合起来，以如如智如如理。 [如珠有光，还照于珠。]就是说珠本身有光， [是以历位常觉，不成障碍；以不生住著心故，照而非照，不住照功，]什么叫做照而非照？能照之心也没有真实之体，因为一切空性故。所以，照也没有那个能照之心；也不住所照的能力，因为本性就具足。

所以，[理智一如，]智慧当下就有道理：所有的道理都是产生智慧；所有的智慧都是发挥道理，理跟智是一如，[能所契合。故《唯识见道偈》云：“若时于所缘，智都无所得，尔时住唯识，离二取相故。”]所以，唯识学在佛门来讲，是列为很重要的一宗，唯识宗是非常重要的
一宗！

**所以，我们这里开唯识学已经开两次了，开两次了，一次开《唯识简介》，现在要开《唯识读本》，再来还要再开，再来还要开《唯识二十颂》、《唯识三十颂》、《八识规矩颂》，因为唯识是太重要了，太重要的经典！
因为万法回归到最后，都是一心的问题。**

《唯识见道偈》这样说：若时于所缘，若时就是如果在一切时，针对所缘之境，智都无所得，连能缘的智慧，连能够攀缘外境的那个智慧，都根本不存在，那个时候就真的，安住在唯识的本性了。

离二取，二取就是能取跟所取，叫做二取，离能所对立，那就不存在了。

恶，你不要一直说对方是恶；善，你也不要一直说对方是善，善无善性，恶无恶性；大无大性，小无小性；多无多性，一无一性，一多相融。在座诸位！你不相信这个世间没有绝对性吗？你认为多一定比较好吗？不一定比较好。譬如说我们台湾的家庭，就算点亮一屋子的灯，也比不上夜总会里的一盏大灯，夜总会的大灯一开，只要一盏就很亮；当然，有些夜总会会故意把灯光调得很暗。

我们全台湾的电灯，全台湾的电灯，包括美国、日本都加起来，千百万个电灯，比不上一颗太阳，比不上一颗太阳。枉费我们开电灯、用发电机发电，发电，结果比不上一颗太阳！所以，一不一定少，无量无边的星球，比一比一定比一多，一个虚空就包容一切所有的星球，一比较大，不是多比较大，一，那就不得了了！

所以，佛教讲的这个一，是很有学问的，当下叫做一；不能形容叫做一；绝对叫做一，拥有一颗清净心就包括一切，一切法门，一切法门。所以，不要以为一很少，也不要认为多就是比较大，一无定性，多也无定性。所以说：一多相逼无碍，这是《华严经》的思想。

[智都无所得，则此常觉不住。常觉，即是无分别智；不住，即不取种种戏论相故。]戏论就是凡是于生死无助的，统统名为戏论。所以，在经典里面讲：佛不戏论，佛不戏论。佛不戏论不是说佛不开玩笑，没有，佛也曾经微笑过，佛也曾经微笑过，是不是？佛微笑，开口就说法，佛也是很幽默的一个人，很美好的。

所谓不戏论是说没有意义的语言，对生死、对证道、修行了无帮忙的，那个叫做戏论；而不是说开玩笑那个叫做戏论，不是这个意思。[离二取相，]离能取、所取。[即此照与照者，同时寂灭，]寂灭就是涅槃，不生不灭的意思。[智与真如之理，平等平等，俱离能取所取相故。]此则念无住相，觉住相无故。]连这个觉都不执着住于觉性，叫做觉无相，无住相。

[【“譬如有人，自断其首，】就像一个人斩断自己的头。【首已断故，】头斩断了。【无能断者。】你斩断了自己的头，就没有人能再断你的头了。是不是这样？【则以碍心，自灭诸碍，碍已断灭，无碍者。】】则以碍心就是说：还没有完全达到最圆满的境界，尚有微细的法执，都称为碍。则以方便，还未达到究竟圆满之心，用这种心，勇气对立之心，暂时用一下。

自灭诸碍，到最后，能观照、所观照都没有，碍已断灭，这个碍若断灭，列灭碍者，碍就是最微细的一切，能所都无，无不碍者，那么就平等，能所都空相，当然就是平等。

这是譬喻，[此以喻显，]所以说，[故曰譬如有人。人，喻能断之智；]能够断烦恼的这种智慧。[首，喻所断之境。]就是我们所攀缘的境界。[今有誓死之人，]就是一定要自杀的人；这是一种譬喻，佛讲经都是一种譬喻。

说：一个人很想死，意思是说：譬如一个人很想断掉烦恼的意思。[以刀自断其首，]用刀子斩自己的头。[首未断时，则首为所断，人为能断。]自己斩自己的头。[至首已断，]斩断自己的头。[则所断之首已落，]能所落地。[能断之人亦亡，故无能断者。]就没有要拿刀斩自己头的人。现在不用刀了，现在都是用枪，现在都是用枪。

美国，最近报导的，美国人玩一种叫做死亡的游戏，什么叫做死亡的游戏？拿一支转轮枪，三点五口径的枪，一转动下去，枪口指向谁，就要自杀，枪口指向谁，就要自杀，自杀！美国禁止这种游戏；可是，很多黑人在玩，那些不良少年聚集在一起，没有什么游戏可以玩，就玩那个死亡游戏，叫做50%死亡，fiftypercent die, 50%，你有50%的机率会死，

如果剩下两个一转下去，不是你就是我，两个人，一支枪转动转轮，其中一个就要死，这是很可怕的事，很可怕的事！如果是我，绝对不会去玩这种游戏，枪一转动，我就跑……，你打不到我！以前的人都是用刀。

[更以法合：则以碍心，]以这个碍心。[即碍之觉。]觉悟这个碍的觉性，就是以碍心，即碍之觉，就是觉悟有碍这个觉性。[自灭诸碍，即所觉之碍。]我们有能观照，观照到最后，碍都没有了，能观照也灭。所以是所觉之碍，所觉悟的碍。[碍已断灭，无碍者：]既然观察的智慧都无，[即观智俱泯，]能观照的智慧，跟所照的境界都无。

[能所双亡也。入地菩萨，以灭碍之心，自灭诸碍。碍未灭时，则碍为所灭，觉为能灭。]觉是能灭。[至碍已断灭，]你就没有障碍，就自在了，[则所灭既空，能灭之觉亦尽。]没有。所以，简单讲一句话就是：不要觉得自己很有修行，这句话就是这个意思。所有的形容，就是永远不能安住一个念头：觉得你很有修行，这句话就是全部包括一切的思想。

底下，**[故上云：照与照者，同时寂灭，即斯意耳。]**能
照跟所照，同时寂灭，一切境界，我们都知道是虚妄的，
能观照的这个心，同时放下，所有境界都无。

[【“修多罗教，如标月指，若复见月，了知所标，毕竟非月；】]这是一种譬喻，修多罗就是经典，佛讲的一切经典都叫做修多罗，翻译成中文叫做贯、摄、常、法，能贯通一切、摄受一切法，贯、摄；常是诸佛的永恒的常；法就是一切的经教统统叫做法，准则，贯、摄、常、法，叫做修多罗。简单讲：佛所讲的一切经典这样教导我们，都是要教我们什么呢？说：如标月指，“标”就是指向，一个目的，一个目的。

如标月指，标月就是我们的目的，是要叫你看指头所指的月亮，说：月亮在那边，月亮在那边！说：电灯在那边！我是叫你看电灯，看电灯，不是叫你看这个指头。说：月亮，月亮在那边！你却往头上问：哪里？在哪里啊？在哪里？在指头上面一直找；他是叫你看月亮，你不是，你一直看这人指头；在哪里？哪里有月亮呢？意思是说：经典，所有的经典就是要令我们开悟，你不要死执在这个经典的文字相里面。

那么，一贯道是死在非经典上面，真经不在文字，一贯道说：真经不在文字，他执着离开文字就有真经之谈，那也是死路一条，顽空！悟道的人，文字不碍真空，真空不碍文字，文字当下就是实相般若，般若怎么会障碍文字？

所以说：修多罗，如标月指，佛所说的一切经典，就像指向月亮为目的的那个手指；若复见月，如果你已经见到了月亮，

**如果你已经看到月亮在那里；了知所标，了知所标就是
指头所指向的那个标，指向叫你看那个方向，定出来的
那个方向；毕竟非月，当然那个不是月亮，那是方便。
了知所标，所标就是一切的经典，了知一切经典毕竟不
是我们的本性，那是暂时让你方便的意思。再跟诸位解
释一遍：佛所讲的一切经典的教化，就像指向月亮的指
头，你如果看到月亮，我们就知道，指头所指的目标是
什么，毕竟那个指头不是月亮。**

这样知道吗？反过来说的意思是说：佛所讲的经典，是教我们明心见性，要令我们明心见性、成佛、成佛道；你如果明心见性，那么，一切文字毕竟不是明心见性的境界，那是文字，不是我们的心境，是方便而已。

[此显登地菩萨之实证，不住名言。]这是显示初地菩萨的实证，不执着在名相、语言当中。**[地前未证实理，]**初地菩萨以前，还没有证到如……，实理就是见法身的道理，叫做如实智的理。

[难亡言教，]无法忘却文字上的执着，叫做难亡言教，无法忘记文字上的执着，我们凡夫没有办法，没办法离开文字相的执着。文字化作音声，叫做语言，所以，我们经不起别人讲两句话、骂两句、批评两句，我们就气冲冲的！所以，凡夫绝对没有一个人能够离开文字，因为音声就是等于文字，有形的叫做文字，没有形的叫做音声。

知道吗？叫做音声。所以，我们人无法离开文字相，人家若骂你：你这只猪公，一天到晚睡觉！你就受不了了，你就受不了了！**[故佛假种种言教开示，为悟心之方便。修多罗教，通指佛说一切经也，故喻如标月之指。]**标月，标示月亮的那个指头。**[谓见月须藉指端，]**看那个指端指住何处。**[悟心须假佛教。]**“假”就是藉，藉着佛的教化。如果你想要悟到你的心，就必须借重佛的教化，语言的教化。

[因指见月，]因为往指头的方向看过去，就可以看到月亮。**[见月亡指。]**我们如果见到月亮，那根指头所指的就要放下。**[因教诠心，]**因为佛的教化最主要是在讲我们这个心；“诠”就是教化，就是解释。**[悟心亡教。]****[你如果悟到我们这个心，就放下文字之教；亡教不是没有教，不是这个意思。**

[今既了悟自心，]现在既然了悟我们的心，[则一切言说，皆剩法矣。]剩法就是多余的，多余的。[如既见月，了知所标之指，毕竟非月也。]

【“一切如来种种言说，开示菩萨，亦复如是。”】此明诸佛，]都是以语言来解释、显示这个道理，[同以言诠显理，开示菩萨，凡有种种言说，皆标月之指。]皆标月之指。

[今既证一心，则能所双亡，绝诸对待，唯一寂灭真境矣。

二明证相竟。]唯一寂来真实的境界。

寅三结成位

【“此名：菩萨已入地者随顺觉性。”】 此结成位。]结

成位就是成就了。[菩萨已入地者随顺觉性：论亦结云：

名随顺觉。]后面。[此一科文，]就是说菩萨如果到地上

之位，地上之位，初地以上。

[谓觉性平等，理本一味，今因众生迷倒，幻化未灭，]

对于幻化出来的外在的虚妄的法，未灭就是没有除灭。

幻化未灭就是说：众生颠倒，以假为真，对于幻化出来的这个世间的法，还没有除掉，所以，贪生怕死。[妄功用中，便显差别。]虚妄境界里面在用功，就会产生差别，因为我们没有如实智照如如理。

[此显六即差别，]六即就是六即佛，理即佛、名字即佛、相似即佛、分证即佛、究竟即佛，后面都会讲到，观行即佛，后面都会一一来讨论，六即佛。六即佛是天台宗在解释佛的差别，大家都是佛，看你是属于哪一种佛。所以，众生来讲就是理即佛，在道理来讲，我们是佛，可惜一点功夫都没有，一点功夫都没有！[因迷而有，]因为迷了而有，而有这个境界。

[若究竟穷源，]如果究竟去探、追求这个根源。**[寂灭无二。]**寂灭不二。**[若悟明六字，]**这个“六”字就是六即佛的第一个字。你如果悟到六即佛这个“六”字，就是六种佛。**[不生上慢，]**不生上慢就是没有骄傲，以为自己很行，喔！原来佛有六种差别，六种佛。**[若悟明即字，]**六即的“即”，“即”就是讲当下，当下就是佛，六种，当下就是佛，现当下就是佛；

文字当下就是佛；观行当下就是佛；相似当下就是佛；
分证当下就是佛；究竟就是佛。

所以，悟明六即的即字，[不生退屈。]就是说：喔！有
六种这么多，要修到什么时候？不生退屈。[此天台之圆
旨也。上总示圆理，下别示六即，经义相符，故以释之。
善男子！一切众生，从无始来，由妄想我，及爱我者，]
就是执着有一个我相。

[曾不自知，] “曾”就是从来不，从来不，never，是不是？从来不。曾不自知，从来不曾自己去了解。**[念念生灭，]**念念生灭，所以，于境界起这个恨跟爱的心，**[故起憎爱，耽著五欲，]**耽着就是执着五欲六尘。**[此理即也；]**为什么说是即佛呢？底下就解释了，**[以众生全体在迷，]**全体就是整个心的体性，统统在迷惑，我们一颗清净心，全部在迷当中。

[约佛性在迷，故云理众生即佛，]按照道理来讲，众生是佛；但是，这只是道理来讲，**[遂云：理即。]**底下就讲到名字即佛，**[若遇善友，教令开悟，净圆觉性，]**发起觉悟，**[发明起灭，]**发明起灭就是觉悟到生灭，叫做发明起灭，发明起灭就是：觉悟了这个生灭的真实性是空性的。**[即知此生，性自劳虑。]**这一切的生灭，那都是本性多出来的。

性自劳虑就是：那是本性里面多出来的自劳自虑，意思是说：本性没有这些东西，都是多余的。[此名字即也：以众生迷已，不知本有佛性，]不知本有佛性。[若遇善知识开导，了悟自性，生即无生，知本是佛。]生当下就是无生，知道我们本来就是佛。[以知名识字，]了解佛的名、也解这个字，[即知一字，即佛性也，故云：名字即。]

喔！原来我也是未来佛，了解这个名字，这样他慢慢就会听经闻法了。名字即佛，再来就是观行即佛，**[若复有人，劳虑永断，]**心里的压抑、生灭、烦恼，叫做劳虑，用“劳”跟“虑”来包括一切，“劳”大部分都是指身体方面的一种痛苦；“虑”是指心上不安的一种烦恼，劳虑永断就是身心永断。**[得法界净，即彼净解，]**清净的见解变成一种障碍，喔！

我了解了，我了解了，身体有病苦，我要忍耐，认了就是我们的；心的烦恼也不可得、无所住，我已经了解了！结果了解变成一种障碍，也还是一种……还执着“我了解”。[为自障碍，故于圆觉，而不自在，此名凡夫，随顺觉性，]此名凡夫，随顺觉性。[此观行即也。天台]宗[圆教五品观行位人，]五品观行位人。[圆伏五住，]圆伏五住，五住烦恼，过去已经讲过很多遍了，三界有五住烦恼，欲爱住地等等，欲界、色界、无色界的烦恼。

[惑息妄除，]迷惑停止，虚妄除掉，[故云，劳虑永断。
三毒不行，]三毒就是贪、嗔、痴。用慈悲心起贪嗔痴，
所有贪嗔痴统统是慈悲心。所以，《维摩诘经》说：贪
嗔痴也是梵行，当下就是梵行，后面就会讲到。三毒不
行，[故云：得法界净。耽著净境，]执着这个清净的境
界。[故云：净解为碍；]净解为碍就是说：发一个清净
心去了解，我们本来就是佛，降伏这个烦恼；执着我们
有这种功夫，也是一种障碍。

[无明全在，故于圆觉，而不自在。]还是不自在。简单讲：万境、万智统统放下，不要自己觉得：我很有修行！这样就直接入佛的境界，当下能所平等，永远不要起心动念说：我已经很了不起了！这样你永远都在进步。如果说：我看到佛、听到音声，听到有人在念佛、听到打鼓的声音；或是说：我晚上见到鬼、见到神，我不得了了！

醒后之后，就到处向人宣扬，这样境界变成一种障碍，要化作无，无，不管你念佛念到什么程度、作梦梦到什么东西，多么有修行，永远保持一颗无相之心，就一直念佛，坚持到底，这样就对了！若作圣解，即着群邪，《楞严经》那一句话就讲得非常好！《楞严经》说：若作圣解，即着群邪：如果你当作是圣人的的见解，你就受到魔的干扰。

**太了不起！魔是最怕《楞严经》，谁是谁非，谁对谁错，
《楞严经》一照，清清楚楚！我们人的见解，如果跟别人不同，就说：他违背因果，我所做的没有违背因果！
大家都会说：正人行邪法，邪法亦正，每个人都说自己正；邪人行正法，正法亦邪，哪一个人要承认他是邪？
对不对？《楞严经》一对照，就清清楚楚，自己赞叹自己也没用，赞叹自己也没用！对不对？**

所以，圆观行位，**[天台判圆观行位，]**所以说：得到法界清净，他就执着一种净解，但是，这个时候无明还在，还在。所以，天台宗判圆观行位，圆教的观行位，**[别信位，]**别教的十信位。

[同伏见思，名为外凡，]外凡位就是还没有接近圣人，
[故结名凡夫。]外凡；内凡位就是接近圣人了，入道叫做内凡，接近了。外凡：门外的凡夫，门外的凡夫；内凡：门内的凡夫，就是接近境界了。**[善男子！一切菩萨见解为碍，]**一切菩萨，见解为碍，什么叫做见解为碍？以一切菩萨有所觉、有所见、有所了解这个清净心；但是，变成一种障碍。

[虽断解碍]虽然断解这个净解之碍，这个解碍就是净解之碍。虽然断了前面所谓的净解这碍，以清净心去了解。**[犹住见觉，]**还是执着自己所看到的、觉悟的，那一念还是放不下，菩萨还是有障碍。**[觉碍为碍]**觉碍为碍，觉悟到这个障碍也是一种障碍。**[而不自在，]**觉碍是一种碍，而不自在。**[此名未入地者随顺觉性，此相似即也。]**相似即佛。

[三贤位人，]就是十住、十行、十回向。**[观智增明，]**观照的智慧增加。**[已见前净解为碍，今已断之，所断虽亡，能断观智，名为见觉。]**前面是断所，现在这个变成能，这个能觉悟的见地还没有断，见觉就是能觉悟的见地还没有断。

[此能见之见觉为碍，]能所里面的能观照的见解的智慧，也是一种障碍。**[能所未亡，故于圆觉，而不自在。]**而不自在。

[结名未入地者，正指三贤也。]未入地就是三贤位。 [善男子！] 底下是另外一段，分证即佛。说善男子！ [有照有觉俱名障碍，]你有所照、有所觉，这都是一种障碍。 [是故菩萨常觉不住，照与照者，同时寂灭，]真正的菩萨是如何修行？常常提正念，而不执着正念，勇气同时放下，同时寂灭。

[此分真即也。]这个“真”就是证，证悟的证，分证即佛。分真，这个“真”就是本来的佛性，清净的佛性，分真即佛就是分证，几分已经证到佛的境界，叫做分证，几分已经证到佛的境界。**[照，是所照之境，乃净解；觉，是能观之智，乃见觉。即前二位，对待未亡，故俱名障碍。今地上菩萨，以证平等真如，]**以证得平等真如。

[以即体之智，能照寂灭之体，]智慧也是无相的东西；
体理也是无相的东西；理也是无相的东西，简单讲：都
是在一心当中论断，在一心当中论断，如果讲寂灭就是
讲体；讲作用就讲智慧；讲法就讲理，所以，法、理、
智、体，都是用心来论断。[故照而非照，]能照之心，
也没有能照这执着。[不住功照，故云常觉不住。以理智
一如，故同时寂灭。

譬如有人，自断其首，首已断故，无能断者；则以碍心，自灭诸碍，]碍心就是还没有究竟圆满，当然还有微细的执着，还有能所，则以碍心就是还有能所。自灭诸碍，“能”断掉这个“所”，“能”也把它除掉。[碍已断灭，无碍者：此以喻明，观智俱泯，能所两亡也。人，喻能照；首，喻所照。所照既亡，能照亦泯，故喻无能断者。]无能断者。

[然以照为碍者，《楞严经》云：“圆明照生所”，]就是说：我们圆满的这个清净的本性，如果由观照变成一种能所，叫做圆明照生所，还没达到彻底的觉悟。[以圆明体中，本无能所，但起照心，]放不下这个照，能观照的心。[则形所相，]则形所相，变成了，形：变成、形成，变成所对立的所照之相。[故以照为碍也。以诸无明，通名诸碍，非照不灭，所以碍灭碍也。

若诸碍已灭，则照亦不立，]则照亦不立，[故无灭碍者。]也没有灭这个碍、障碍。[修多罗教，如标月指，若复见月，了知所标，毕竟非月；一切如来，种种言说，开示菩萨，亦复如是：此显地上菩萨之实证也。]“地上”不是土地之上，是初地以上，初地以上的菩萨，前面是三贤位，现在是初地的实证。

[谓菩萨修行，未悟自性，故佛假种种言教开示，为悟心之方故，如指指月，今既了悟自心，则一切言说，皆剩法矣，]是多余的。所以，如果人家讲：你是圣人，你不要太高兴，你是剩下的剩，shèng，变成剩下的废人，这就很糟糕了！人家说：你是人shèng！高兴得要死，结果你是剩下的剩。

惨了，惨了！**[故如见月，知指非月也。]**知道这个手指并不是月亮。**[以凡有修证观智能所之说，皆标月之指耳。]**今既证一心，则能所双亡，观照俱泯，同时寂灭矣。此名菩萨，已入地者，随顺觉性：此结位也。**[此经单以圆照觉相为宗，故位次不说所断，]**在这个位次里面不说所断，因为是当下圆满。

[但约观行浅深，]就观察、观照智慧的浅与深，[以明位之高下；若对《普贤》章中云：应当远离，]应当远离，[一切幻化，虚妄境界；]如果要修行，真的！两、三句话就解决，既然知道一切是虚妄的东西，为什么我们不放下、不远离呢？远离是心无所住的意思，不是说我离开得很远。不是这个意思，应当放下，不能执着一切幻化、虚妄的境界。

[由坚执持，]因为我们生生世世就是执着，现在我们要坚持远离，由坚执持，**[远离心故，]**下定决心，坚执持就是志气，将我们的志气拿出来，发愿，要远离错误的、假的这个世间，坚执持就是把你的志气拿出来，志气拿出来，远离心故，**[即净解未亡，]**清净之解还未消失。

[当观行位。心如幻者，亦复远离，即见觉为碍，当相似位。

有照有觉，同时寂灭，即远离为幻，亦复远离，当分真位。下言一切障碍，]就是底下那一段讲一切障碍，[即究竟觉，]底下是果位，[即远离为幻，亦复远离，得无所离，]达到无所离就是平等。

[名究竟觉，]就是无生，一切法没有能所，就是无生。

[当究竟即。]我们今天所有的烦恼都为什么？从能所，能所，能所来的，见到恶人：我是好人，他是坏人！

见到自己在行善：我在行善，我在行善！都有一个能。
拜佛、念佛：我在拜佛，我在念佛！我，还有一个我，
执着一个能修行的，不能融入实相法的东西，当然是凡
夫了，不悟实相，不了义教，那当然是生灭的东西。所
以说：说法不与实相中道第一义谛相应者，不名说法，
不名说法。所以，**[经旨了然，]**经典讲得清清楚楚。

[幸深思之！] 好好地去思惟。 **[以上六即之文，配合甚妙，谨录直解，]** 节录这个直解，一本注解，一本注解叫直解。**[俾得发明。]** “俾”就是令。令你们能够觉悟，“发明”就是发明心地的意思。 **[三圣位竟。]** 到最后就果位了，果位。底下这一段，哇！那是太好了，底下这一段，是好得不得了，好得不得了，可以说究竟解脱的人，那个佛果位，不得了！

贪嗔痴当下就是戒定慧，一切统统是梵行，因为毕竟空性，因为毕竟空性。底下那一段，你用一分钟把它看一看。现在是果位，底下这一段是讲究究竟觉。

丑四果位(分三)

寅初 明境 二 明心 三 结位

寅初 明境

【“善男子！一切障碍即究竟觉；】何以故？

因为一切法毕竟空、不可得。悟到究竟空性的人，**[得念失念无非解脱；]**什么叫做得念失念呢？有所念，有所无念，一切都是无碍解脱。得到究竟法的人，**[成法破法皆名涅槃；]**成法就是因缘具足；破法就是因缘散坏，不好的，皆是涅槃，何以故？统统是毕竟空性，皆是涅槃。所以，我才告诉诸位：大修行人，无论走到哪里，二十四小时都解脱，何处不解脱？

成就佛道，毕竟空性的人，**[智慧、愚痴，通为般若；]**
愚痴叫做示现，你看他两个眼睛迟钝，示现的，大智慧
的人，就算他装得愣头愣脑的，他还是大智慧，成就一
切空性的人，**[菩萨、外道所成就法同是菩提；]**何以故？
菩萨即空，外道当体也是空，不可得，菩萨、外道对立
所安之相也不可得，皆是菩提。所以说：修行人见一切
相都无碍。

[无明、真如，]没有两种境界。何以故？无明本自性空，本性是空，真如是对无明讲的，也无真如之名，所以，无明就是真如，你也可以说无明是真如幻化出来的，无明也是幻化的东西，真如是由无明衬托出来的。所以，统统没有，没有所谓的无明，也没有所谓的真如。所以，无明等于真如，真如等于无明。

[无异境界；]没有两种境界。我们现在的烦恼心当下悟，就是佛心，同样的意思。**[诸戒定慧，]**当下就是淫怒痴，**[及淫怒痴，]**都是戒定慧，**[俱是梵行；]**悟道的人，你持戒也好，你有定也好，一切修定，修慧也好，何以故？戒定慧是不同的名词；但是，同一体性。淫本身也是空性；怒就是嗔恨，愚痴是无明，当体也是空性的东西，统统叫做梵行，悟道之者，无论二十四小时，统统悟道，统统悟道。

[众生国土，同一法性；]一切众生，诸佛国土，统统同一个法性。**[地狱、天宫皆为净土；]**何以故？唯心所造故，唯心所造故。**[有性、无性，]**就是有情无情，**[齐成佛道；]**为什么？一切境界唯心所造，心能转境。所以，最后这一句：**[一切烦恼，毕竟解脱。]**在好了！比喝拿破仑更好！所以，我为这个法痴迷，如痴如狂，我为佛所讲的这个法，如痴如狂，唉！佛陀！您真是害死人了，让我们听到法之后，不离法，太好了！

你说这个世间什么云霄飞车，什么水上人家，养鸭、养鸡人家，或是什么园、悟智乐园，或是什么十族文化村，你去看一看，转一圈回来，不会觉得很疲劳吗？你看他这样一段话，就将佛所有的精华全道尽了。

简单讲：都是我们自己的问题，都是我们自己的问题。

所以，师父才告诉诸位：悟道的圣者，他做什么事统统悟道，统统悟道！

为什么？没有异境故，空无自性，统统进入空性，一切烦恼不住，一心只有一句阿弥陀佛，念阿弥陀佛。佛做得到，我们也做得到，不困难，不困难！研究佛法，保证比你吃任何东西……，你不研究佛法便罢，一研究佛法，你绝对会着迷，不会想放手，太迷人了！我念逢甲大学的时候，第一次接触到佛学社，我很惊讶，I am surprise. Be surprise. 非常惊讶，世间竟然有这种大彻大悟的学问，我那个时候写一封信给大哥，

说：原来众生就是这样！写得很感动！大哥拿给我父亲看，师爷，师妈的先生叫做师爷。他说我已经不一样了，已经变成另一个人了，不太正常了，abnormal，normal是正常，abnormal加ab，abnormal不正常的人。一般否定句是un；但是，这一句比较特别，abnormal，不正常！但是，我知道，我跟他们说：众生这条路，我一定赢，到最后，你一定能了解小弟的体会，小弟的体会。

现在全家都学佛了，果然不出所料。世间没有一样比佛法更好的，世间，你可以三天三夜不吃饭不会死；你如果三天三夜离开佛法，不念佛，你会很痛苦，没有这条路，你无路可走，没有路可走。太好了！没有办法形容，所以说：无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，对不对？我今见闻得受持。无上甚深微妙法。

所以说：佛法就是每一个人的生命，一个人的生命。我们说佛法里面，所有生活就是佛法；所有的佛法就是我们的生命，智慧之命，智慧之命。悟道的人，闭眼也好，睁眼也好，比你遨游全世界，去坐什么轮船；我那天看到报导，从苏俄坐轮船、豪华的邮轮，通过哪里，由美国坐豪华邮轮，经过三天三夜，一直到达Canada加拿大，豪华邮轮，几千吨的邮轮，载你去遨游看冰山；

我不觉得那叫做快乐，唯有这个佛法，唯有这个佛法，它真正的是一种享受、一种高超、一种超越、一种真实性的生命。我听到佛法后才发现：原来生命都是在虚妄当中过日子，人的悲哀，比动物更惨！所以，人家讲一句话：若不觉悟真正的生命，纵然活到一百年，也是一种动物！人也是一种动物，哺乳类动物。

[四、果位，论寄息于生相。]最微细的，生、住、异、灭，前面是讨论住相、异相、灭相，现在是讨论生相。

[文云：如菩萨地尽，满足方便，一念相应，觉心初起，]
觉心初起，一念相应，我们就悟到觉心初起，与佛相应。

[心无初相，]何以故？没有生灭故。**[以远离微细念故，]**
得见心性，心即常住，]常住者不可住，无住一切相名常住，若有所住，不名常住。

所以，常住者，过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得，无所住名常住；有所住不名常住。[名究竟觉。]
菩萨！成佛不困难，不卡死自己，样样都快乐。成佛不困难，你们常常说很困难，并不困难！[前三位是因，]
前三位，三位是因。[但以观智浅深，]所以，[用显证位差别。此位是果，以究竟极证，故是究竟即，]究竟即佛。

[以示平等佛慧也。]以开示佛的平等智慧。[善男子！一切障碍，即究竟觉者：]简单讲：佛道在哪里成就？一切障碍，统统都可以成就道业，看你怎么用法？一句话，你以无所住心，那就什么都解决，常住，常住于无所住。善男子！一切障碍，即是究竟觉；[此总标以下十对，]来显示，[每对上句是障碍，下句即究竟。若见有障可断，断已名觉，即非究竟。

若见一切障碍无不是觉，方称究竟矣。]你看，你如果见到一切障碍你的，无不是觉，“觉”就是四个字：就是“自在无碍”，每一种障碍，你都自在，你都无碍，那就跟佛没有两样，一定要令一切境界统统自在，统统无碍。**[即论中：“得见心性，心即常住也”。]**

所以，我告诉诸位：开悟的人，是一位很简单的人，我们现在的人，别说开悟了，能通达经教就不得了了，能够开示你正知正见的就不得了了，别说是明心见性了，很难！如凤毛麟角。若不相信，我们来调查看看，明心见性，大彻大悟的人举手，如果举手，待会问他两句就哑口无言！所以，**[得念失念，无非解脱者：]**你拥有念头也好，你没有念头，当下也是空性，统统解脱。

[一、智识对。]智是平等，识是不平等；智是自在、是解脱；识是分别、是执着。 **[无念则得正念，]**无念就是无贪嗔痴，无凡夫、二乘、菩萨之心，唯有当体就是如如智跟理。无一切念，就是说：圣人没有凡夫之念，叫做无念，无念则得正念，就是**[智也；有念则为失念，]**你如果动到一个念头，正念就失，失念就是失去正念，有了分别心，就是**[识也。故论中说：“觉则离念，念则不觉”等。]**这是《大乘起信论》。

觉悟的人，觉，当下他就是离一切念，离念就是离一切执着，离念就是住，“念”就是住。觉悟的人是离一切执着，无所住心的意思，如果你有念，则有所不觉，如果你还有念，就有所不觉。[今则了达念性本空，]无论得念也好、失念也好，[若得若失，]你如果回光返照，[同归圆觉，以圆觉即解脱德故。]解脱故。

底下更不不起，**[成法破法，皆名涅槃者；]**成法，因缘具足，你不必欢喜；一切毁谤、伤害，也不必烦恼。为什么？赞叹也是空；毁谤、批评也是空，皆名涅槃，会修行的人统统无碍。

[二、成破对。众缘聚会曰成，]当然是好的，譬如说结婚，结婚就请一团乐队来演奏，请康乐队来表演，宴席请客，大家都很高兴，然后就演奏：吃饭了吗？吃饱了吗？吃饱就准备嫁人了……，很高兴！

**如果有人过世，就请鼓吹乐队来吹奏，不然就是请五子
哭墓来哭，成法、破法，看到死亡就伤心；圣者不同，
成也好、败也发了，一切不可得。所以，学佛的人不简
单，不简单！所以，世间人如果没有这种佛学的理念，
怎么样都克服不了，怎么样都克服不了！学佛，光是这
一招“不可得”，你就不得了了！世间人都在“有”里
面打转，**

所以，儒家思想，或者道家、老子、墨子，都是在“有”里面打转。今则了达：说：众缘聚会叫做成，[离缘毁谤曰破。今则了达缘无自性，]也不可得。成就你也好、破坏你也好，[成破一如，]一切平等心看待，[同归圆觉，以圆觉即涅槃不生灭法故。]所以，[智慧愚痴通为般若者：]都是般若。意思就是说：你只要一念回光返照，进入空性状态，都是本来的面目，这句话的意思是这样。

[三、智愚对。真解佛法即是智慧，妄生分别即是愚痴。]
相对于愚痴，所以讲一个智慧，[对愚立智，智非真智。
因智显愚，]所以，[愚非真愚。今则了达，二俱回
得，]“回”就是不可得，两种都是不可得，只要对立的
名相衬托。[同归圆觉，]如果你常常说：我很厉害！那
么就要感谢那些无能的人，感谢那些无能的人。是不是？

没有无能的人，就无法衬托出厉害的人。对不对？是不是这样？譬如世界选美小姐，要选出像西施一样的人，西施就要怎么样？感谢那些东施效颦的人，效仿西施的微笑。西施要感谢那些丑的人，然她如何在历史上留名？所以说：西施虽然很美；但是，那些丑的人也有功德，没有那些很丑的人，要如何衬托出酬谢的美呢？

所以，长得漂亮的人，不要老是拨弄你的头发，不需要这样，知道自己漂亮就行了。看到丑的人，你要感恩她，感恩；但是，不要跟她说：因为你的丑，所以显示我的美。知道她丑就行了，不要跟人家这样讲，那是我们的福报，那是我们的福报。我们对镜观照，离开能所双亡，知道自己英俊就好，不需要去讲别人丑。同归圆觉，**[以圆觉即般若德故。菩萨外道所成就法同是菩提者；**

四、邪正对。依正解修证为菩萨所成就法，即是正道；依邪心取理为外道所成就法，即是邪道。]

《思益梵天经》说[《思益经》云：“住正道者，]住正道就是拥有平等心、大智慧的人。安住于平等心、正道的人。[不分别是邪是正。”]一律平等。所以，真正学佛的人没有仇人。

[同归圆觉，以圆觉即是无上菩提法故。无明真如无异境界者：]无明是烦恼，真如是清静，清静、烦恼心同一心，无二心，看你悟还是不悟，如此而已，如此而已。[五、真妄对。如地中历位所断，即无明，]如地中历位所断就是说：如十地中一位……，历位就是：初地、二地、三地、四地、五地、六地、七地、八地、九地、十地，位位所断不同，这就是无明。

历位所证有十种真如，唯识学里面，十地菩萨所断，生十种真如。[历位所证，即真如。无明无性，全体即真，]无明无性，无性就是无自性，无自性就是没有根。无明只是像作客，在真如当中暂时产生烦恼而已。无明实是无性，就是没有根，如风中毛，它没有根，无自性，不是真实性的东西，无性就是无明不是真的；但是，无明当体悟了，全体就是真；如水波，放下，没有波，波当下就是水。

[真如随缘，任运现妄。]真如清淨的心，随一切因缘现出虚妄，我们如果悟到虚妄不可得，这就是本来的面目。

[迷则真如是妄想，悟则妄想是真如。二俱不立，]也不立迷，也不立悟；也不立真如，也不立无明妄想，二俱不立，**[同归圆觉，以圆觉即诸法，]**为什么？没有其他的境界故。

**[无异境界故。]譬如说[诸戒、定、慧]这是指圣者来说：
[及淫、]就是男女，发脾气就是[怒、痴]这个是不好的烦恼；但是，对《圆觉经》来讲，怎么样？[俱是梵行者：]
哇！不得了！看你悟或是不悟？[六、染净对。戒、定、慧净法，淫、怒、痴染法；染法本空，何异净法。]**

简单讲：如果自己标榜自己在持戒、自己在修定、自己有智慧，这样还不是梵行，这样叫做烦恼行，因为你还没有忘掉一个自我，这样还是烦恼。[《诸法无行经》云：“贪欲即是道，]为什么？化贪度众生为贪欲，行菩萨道变成贪欲；化贪欲变成行菩萨道。[恚痴]就是教化众生要现这个恚跟愚痴相。

[亦复然，如是三事中，有无量佛道。”]所以，方便运用贪嗔痴，贪恚痴。为什么？因为不可得故，不可得故。所以，你们看你们师父在发脾气，其实，他不是发脾气，他是在才华众生，他有无量佛道。 [即是圆觉，以圆觉即清净因故。众生国土同一法性者：七、依正对。]依正对。 什么叫做依正对呢？

[依报，是无情国土；正报，是有情众生。《涅槃经》云：“我以佛眼，遍观三界，有情无情，一切人法，皆悉究竟。”]为什么？不可得故，讲来讲去，到最后都不可得，究竟不可得，你如果把这句话贴在门边，天天看就能开悟。究竟不可得，如果很高兴的时候：哈哈！

所以，学佛后，你就会觉得，众生真的如佛陀所说的：是名可怜愍者，讲起来实在很悲哀、很可怜！我以前有空都做什么呢？跑去逛百货公司，台北有一间今日百货，不得到是不是被火烧了，那天听说发生火灾，不知道是不是真的。以前我有空就邀吴金松：吴金松！来，我们去吹冷气！因为百货公司有冷气，家里没冷气；来！我们去吹冷气！就走……，去哪里？去百货公司。

吴金松如果赌博赢了钱，就会邀我：林益谦啊！走，去看电影！我都是让他请客，因为我没钱啊，他如果财赢了，就请我去西门町吃东西、去圆环边吃沙茶火锅，以前还没吃素。吃沙茶火锅，吃完后就去逛……，回来后我去念书，他又跑去赌博，然后我就又希望他赢！（法师笑）整天都在搞这个，他如果赢了，我就有火锅可以吃；而我是每赌必输，没办法，没办法！

所以说：没有学佛的人，实在不知道要走什么路，无路可走，无路可走。不然你看这些歌星、影歌星，你看这些影歌星，在夜总会表演的节目，看过一遍，就不会再想看第二遍了，不是唱歌、跳舞，变魔术，就是清凉秀，就是清凉秀。对不对？或者模仿一些歌星，不然就是打诨插科，打诨插科，东聊聊，西聊聊，你看猪哥亮那个节目，东聊聊，西聊聊……，都是，这样。

你如果悟道，一看都一样，千篇一律。或是看报告新闻，也没有没有什么新闻啊，不是灾难就是火灾；不是火灾就是动物园；不是动物园就是政治；不是政治就是经济，economic，每天的报告，股票市场，股票市场。有一次，有一次：讲到股票市场，有一次，一个徒弟毁谤我，说：慧律律师在玩股票！我只是保持沉默。

人家问：你怎么知道慧律律师在玩股票？他说：哎哟！你看电视都在看股票呢！结果不是，是因为那天我在看报告新闻时，突然有便意，跑到厕所蹲了很久，蹲了很久，拉肚子，结果电视没关，当然，我又没有神通，不然我在里面眼睛眨一下，电视就自己关掉了，我又没有神通！

我进厕所后，电视正好在播报股票新闻，他在门外，不知道是我进所前，没把电视关掉，因此就说我在玩股票。说起来，这世间怎么会如此凑巧？不可思议，不可思议，没有亲眼看到的都不准！依报，这是无情，无情；正报就是有情众生。

所以，《涅槃经》说：我以佛眼，遍观三界，有情无情，一切人法，皆悉究竟，统统平等。

[即是圆觉，以圆觉即诸法实性故。地狱天宫皆为净土者：
八、苦乐对。地狱是十恶苦果；天宫是十善乐果。苦乐
之念由心，地狱天宫岂定，]哪里有一定呢？对不对？所
以，我们现在培养一个清静心，将来；如果我们现在无
相，进去就是无相的世界，就是法身世界，如是因得如
是果，你现在不要起心，不要动念，宽恕一切众生，

你不执着一切法，单单提一句佛号，你以无相修行，百年之后，进入的就是无相的世界，就是清净极乐世界，清净极乐世界就是无相，因为我们化法身为无量的清净身，如是因得如是果。所以，用念头，动到一个念头，执着一个世界，世界就变小；不要动念头，以平等性，所有遇到的世界，就是无量无边清净心，依法不依人。

[应观法界性，一切唯心造。心既本空，同归圆觉，以圆觉即常寂光净土故。有性无性齐成佛道者：九、有无对。以三无二有]三种不能成就佛道，二有决定，[决定性]可以成就佛道。就是说决定性的众生，[及不定性，]两种众生。[二种众生有佛性；]决定性的菩萨，决定性的菩萨道，还有能够回心的二乘，[定性二乘及无性阐提，]定性就是一定的声闻，不能改变叫做定性。

所以说：决定性的菩萨、不定性的声闻，这两种众生都有佛性。定性就是说：他一定是声闻，不可改变，定性就是不可改变，不可改变的声闻跟缘觉，那当然就是不能成佛了，不可改变嘛！所以，无性阐提，无性阐提叫做断善根的众生，一天到晚伤害三宝，叫做阐提。

[三种人无佛性。诸大乘经云：大地众生，皆当作佛，无论有性无性，皆已齐成佛道故。一切烦恼毕竟解脱者：] 毕竟解脱。[十、缚解对。]缚解对。[一切昏烦之法，恼乱真性，即贪、嗔、痴等，八万四千，是系缚之法，能系众生受生死苦。今了达苦即法身，无苦可舍，]何以故？苦是空性。

[故一切烦恼，毕竟解脱。以上十对，名相虽异，]但是，
它的道理并无不同。[其意不殊。但缘佛证圆觉，]什么
叫做“缘”呢？但缘就是：你只要，“缘”就是借重，
借重于佛证悟的圆觉这一颗心。[心无取舍，]心无取舍，
心地功夫拿出来！[故得诸法普融，同归圆妙矣。一明境
竟。]太好了，太好了！

[寅二明心

【“法界海慧照了诸相，犹如虚空。”】 法界即一真法界；迷时从一真法界，]一真法界就是绝对法界，没有经过任何比较、没有能所、没有迷悟，叫做一真。[而起十法界。]十法界就是四圣、六凡法界，四圣就是：佛、菩萨、声闻、缘觉等等；六凡就是六道众生；天、人、阿修罗、地狱、饿鬼、畜生。

[今证佛果，还归一真法界，深广如海。慧是照用，称法界而起，故名法界海慧。]就像法界一样，智慧如海。所以，自皈依法，当愿众生，你们就知道要接：**深入经藏，智慧如海；可惜我们没有深入经藏。 [照了诸相犹如虚空者：今海慧为能照，诸相是所照，以离分别念，相即无相，犹如虚空。《楞严》云：“譬如虚空，体非群相，]**

虚空的体，它不是一切相，非群相就是它不是一切相；
但是，不拒绝一切相的发挥。[而不拒彼诸相发挥。"]
简单讲就是：佛性是不可得；但是，不拒绝一切事相的
作用。所以，用空性看一切，用空性看一切宇宙，一切
宇宙皆空。[上句指体不变，非为群相：]一切相。[下句
指用随缘，而不拒彼诸相发挥。正不变而常随缘，虽随
缘而仍不变，则圆觉妙性，亦复如是。二明心竟。

寅三结名

【“此名：如来随顺觉性。”】这就是已经成佛的人，此名如来，随顺觉性。[此名如来者：指能随顺人。]你只
要放下，没有取舍，没有能所，你就是随顺佛性、诸佛
菩萨在修行，不然不叫做修行人；每天在执着里面：我
在持戒、我在用功、我在念佛、我在修行！那都不是修
行人，能所不除掉，都不能称为修行人。

[随顺觉性者：谓如来从初发心修行，大开圆解，于无修证，而起修证，渐次随顺，而证圆满觉性，是为究竟觉。]究竟觉。[初明依位渐证竟。]所以，我们今天来打八关斋戒、来听《圆觉经》，是大大的好用，让你心根清静，心根清静，大大的好用，妙用现前，哇！太好了，太好了！

我都觉得我是一个……, I' m feeling.I' m lucky old man.我觉得我是幸运的老男人! I' m feeling.I' m lucky old man. 我是幸运的老男人。因为I' m forty years old. 我已经四十岁了, 四十岁了,我是shèngw,剩下的废人。

《圆觉经》不听就是不行, 不要把自己关在房间里, 一定要出来听经闻法, 不听经闻法不行, 不行! 心境转不过来, 卡死在里面。

[子二明亡心顿证(分三)]

丑初亡心入觉二验果知因三即成佛智

丑初又分二寅初指示安心二依法顿入

寅初指示安心

【“善男子！但诸菩萨及末世众生，居一切时，】就是在任何一个时间。[不起妄念。]就是不要有分别心、不要有执着心。

[于诸妄心亦不息灭，]就是说妄想心生起时，不要一直说：我要将它停止……，如果你一直想停止它，那也是妄想心。亦不息灭就是说：不要用克制的办法，观照的时候，令它当体即空，不要强加制止它，这样不是修行。所以说：不起妄念，于诸妄心，一切妄想心当体就是空，亦不息灭，不要说我要将它灭掉，妄想心无自性，不能让你灭掉，观空就是灭、放下就是灭。

[住妄想境，不加了知，]住妄想境界，空上妄想境界是事法界，不加了知就是进入平等，不加就是不特别地去分别它，所以说：不加了知就是无生的意思。安住在妄想的境界，不特别去分别，你放下，了知就是清清楚楚，你不要加一层执着下去，你很清楚它是无生。也就是说：住妄想境界是事法界，不加了知是理法界，简单讲就是不碍，事相的法界，不碍理体的法界。

也就是说：安住于一切妄想境界，当体就是空，不要多一层了知，不强加分别，放下就是。[于无了知，]于无了知就是：在没有分别心理性法界里面，也[不辨]这个“辨”是执着，也不执着它有真正的一个无生。也不执着[真实]之心，执着就是事相，也不执着无生是一个真实性的东西。

再讲一遍：于无了知不辨真实，在没有分别心理性的法界里面，也不执着那个是真实的，理法界当体无生。所以，不辨真实就是事相的法界，不辨真实。不辨真实不是说分不清楚是真实，不是这个意思。“不辨”这个“辨”就是不执着有一种真实的无生，无生本来就是平等。

**[前者渐次随顺，]慢慢修行……，就随顺如来觉性，但是，
[位有高下，证有浅深，]这都是尚未彻彻底底的究竟了
解。[皆为不了，寂灭心体，]我们的本性是很平等、很
寂灭的。[能所未亡，恐存分别，则悟入无期。]就是遥
遥无期，那要经过很长远，没有什么希望，没有这个时
间。**

[今者的示平等一心，] “的示” 就是正确的， 的示： 正确的指示叫做示。 正确的指示平等一心。 [任运合道， 乃为圆顿妙旨，] 圆顿就是： 一法就是一切法， 就是圆顿。 [成真随顺。] 成真实， 合觉性。 [前是随相法门， 今为离相法门。 亦如《华严》， 先说差别位地因果，] 差别就是： 十信、 十住、 十行、 十回向、 十地、 等觉、 妙觉， 先说差别位地因果， [后以平等因果融之；]

平等因果，发大心就是佛，佛不离因，因不离果。[此中意趣，]“意趣”就是道理，[正相同也。]这里面所讲的道理刚好相同。[善男子！但诸菩萨及末世众生者：此的示]正确的开示，[一类圆顿菩萨众生，平等安心之法。]就是说：根机大利的人，一句话就一针见血了，就进入解脱的境界。

要如何修行呢？根机大利的人，**[居一切时，不起妄念者：以众生日用现证，全是如来平等法身，若一念不生，]**就跟佛一样，若一念不生，**[全体自现，]**我们的心性就全部影现出来，影现出来，**[故居于一切时中，行、藏、]**“行”就是有行动；“藏”就是表示说没有任何行动，行、藏，“藏”就是静止的状态。

无论是动态，无论是静态，**[语、]**或是说话，**[默，]**或是不说话，或是眼睛见色法，**[见色、]**或是耳朵听声音，**[闻声，不起丝毫妄念，]**所谓不起丝毫妄念，就是不起一点点的执着之心，智慧之心常常充满我们的本性，清清楚楚是非、善恶；但是，不落入对立性的是非、善恶当中。

[以才起一念，即迷现量故。]现量就是真实的境界。我们动一个念头分别，分别就有对立，现量本身就是事相的敌对，万般的语言，攻击、伤害、赞叹，就一直显现出来。现量，简单讲就是一切的事相，统统叫做现量，六根、六尘所攀缘，一切变现出来的统统叫做现量。**[于诸妄心，亦不息灭者：谓众生妄心，本无自性，]**你硬要压抑它，要叫它休息，就愈控制不住：

师父！要怎么控制妄心？都控制不住。一直拼命地想一个办法要控制它，愈想控制就愈动念……，就愈不能解决他内心的烦恼，内心的烦恼；要放下，学习放下。没功夫的人先学忍耐，忍耐，功夫够的我直接进入无生，进入无生，本来不生不灭，不来亦不去，没有什么事，没有什么事，本无自性嘛！

讲起来很简单，就像吃饭一样，讲是真的很简单啊，很简单，我就觉得很简单，我觉得并不困难。说：师父！您很忙喔！你搞错了，我很闲，我从来不会忙。“忙”怎么写？忘记了自己的心叫做忙。知道吗？“忙”怎么写？没有心叫做忙。说：你很忙！你很忙，就是这颗清净心不知道跑去哪里，就开始忙了。

说：师父！您很忙喔！不！你搞错了，我很闲，我的心正念都很清楚，清清楚楚，都很清楚，无一刻不闲，我从来不会忙，都很闲，就算你整天跟我讲话，我还是很闲。因为[全体即是真如，若息妄求真，何异离波觅水。] 息妄求真，注意听这句话，离开了当下这个妄想，我要追求另外一个境界，那是不懂佛法的人。

佛法告诉你：它不是追求的东西，佛法是讲当下，现在这一念放下，你就什么都解脱了！而我们不是，舍此取彼，离彼也是要取此啊，永远在取舍之间团团转，你修行无量劫，也永远不能成道，你怎么修都不能开悟。佛法不是息妄求真，那么，这很简单的道理，息妄求真，一直要克制这个妄想，一直要找真的，他不知道那个妄想当下就是真，

你把妄想看得清清楚楚，不要让它受干扰，那一念，那一念就是。是来、非来，你很清楚，你就不要动摇它，你就任它是、任它非，是非无自性，任它是、任它非，一切法不可得，放下，它就对你无可奈何，一点办法都没有！对不对？何异离波觅水，离开波要找水，根本就找不到。

底下说：**[住妄想境，不加了知者：境从心现，元是自心，]**师父以前就跟诸位讲过：**都是我们的心的问题，不要说别人讲我们痛苦，要说我们的修养不够才对。对不对？不要说：我先生不爱我，要说我们没有魅力，我们自己没有功夫；你如果很漂亮，表现得很温柔，随便招个手，你先生就为之倾倒了；**

那是你自己的条件不够，才得求人家：你来爱我，你来爱我！不用这样！对不对？本性也是如此，你不必同情我，你也可以批评我，也可以赞叹我，为什么？一切法我都能够接受。所以说：世间没有冤枉，世间没有冤枉，就是因果自有定论，你今天会遇到逆境、家庭起风波；或是先生不让你学佛；或是娶个很无理取闹的老婆，蛮横不讲理，那就没办法，娶都娶了！

你不晓得，让她一闹起来，真的没办法，每天都是亮红灯，每天都是亮红灯，表示危险的意思。所以说：本来就是我们心的问题。

[以妄想境界，本是一真，岂容拟议。] “拟”就是假设；

“议”就是去讨论，哪里容得下你去假设，或者是去讨论？

本来当体就是一，你种种……，“拟”就是一种假设；
“议”就是一种讨论，你怎么可能去用假设它？因为那是如实境的东西。[举心即错，动念即乖，]你动到念头就不对！所以，没有明心见性，难就是难在这个地方，到最后他就会自暴自弃。有一个人来问我说：请问师父！什么叫做明心见性？我告诉他：请出来的就不是，不讲也不是。

他说：不然是要去撞墙吗？到底是怎么回事？我说：这样不对，讲也是，不讲也是。他说：奇怪！到底在讲什么？统统听不懂！就是说：明心见性，大彻大悟的人，不论他起心动念、行住坐卧，一切应退，都是本来面目，以本性用功夫，二十四小时都在用功，他不会烦恼嘛！对不对？

没有明心见性的人，我跟他讲这个不是，他就着另外一个；着另一个便又不是，因为本性当体即空，悟到空性、无所住那个东西，那就是本来的面目。你说：师父：众生因为执着惯了、依靠惯了，没有一样东西让他着，他会觉得……，他现在意认为，本性好像有真实性的东西，一定有那一样东西，我一定要抓住它，我一定要抓住它，

那个要把它抓住的那一念就是错误，他不了解那一念放下，就是本来的面目，而不是去抓住它。你要抓住是提起正念，二十四小时，一直提起智慧之心，无所着、放下……，那就是本来的面目。本性不是一种有形的东西，不是像中秋月饼，可以切来吃的东西；它不能拿来吃，不过，感受又很清楚，清清楚楚在我们面前，又不可言说。

所以，举心即错，动到念头就不对，动念即乖，“乖”就是违背的意思，“乖”就是所谓违背的意思，违背。

[若加了知，]如果强加的分别，正如《楞严经》所说：若加了知，若强加，加一层的特别去分别它。[如《楞严经》云：“自心取自心，非幻成幻法。”]自心取自心就是说：自心，本来就是我们的心幻化出来的东西，

你今天动到一个念头，去执着你的心幻化出来的东西，岂不是你的心执着你自己心的东西？你的心却是执着你自己幻化出来的东西。本来，非幻，本来是如如的本性，“非幻”就是真如本性，真如本性就变成了虚妄的法了。非幻，那当然就是真如了，无为平等法，真实法的如实智的东西，变成一种虚妄的执着法，非幻成幻法。

[且心体本具灵知，]就是说：本性本来就有离开能所的知见。**[何必更加了知耳！]**加一层外在的力量，何必加一层力量呢？我们的本性，悟到本性的人，他本来就有清清楚楚的智慧，拥有无量无边的智慧。**[于无了知，不辨真实者：]**于无分别心，当下也不执着一个无分别的真实性。

[谓于无了知处，]就是在没有分别心的时候，[则能知既寂，即真实知，真实即知，谁知真实？]因为真实不必加另外一层力量，真实的东西，本自显现出来。[如眼有见，]眼睛能看到外境，但是，不能反观见到自己，[不自见眼，故不辨真实也。]所以，不必执着一种真实。

另外有一种力量，不执着说：我在看！执着我在看，那是多余的，因为眼睛本来就能看，眼睛本来就能看，意思是说：心本来就有能知的力量，能知的力量。

[此道人日用安心之法，]道人就是修行，这就是修行人要如何解决我们的烦恼。说：师父，我的心不安，请您帮我安心。这就是安心的办法。

安心的办法是什么？**[苟能任运如斯，]**如果你能按照这样，一切法不可得、放下、无所住，用这种心，当下就是圆觉。**[则心心合道，]**所以，我跟诸位说：明心见性是非常重要的一个功课，就是这样！为什么呢？因为你念念无所着，念念就证得真实性的东西，真实性的东西。**[念念证真，]**合道，无所着才能合道。

[随缘而现利生事业矣！]随一切众生的因缘来度众生。

[然上云：住妄想境，是事法界，不加了知，则事不碍于

理也。]不强加的分别。[此云：于无了知，是理法界，]

无了知就是于无生的法，当下就是理法界。[不辨真实，]

就是不执着有一个真实性的理法界，也就是事相法界也

是。

所以，不辨真实，那么，这个真实，也是所谓的事相上当体即空，因为真实的本性不强加分别，可以运用在一切的事相；但是，不能执着有一个无生，因为这个无生，运用在一切的事相法界里面，统统是真实。所以，你要讲理也对，要讲事相也对，不辨真实。[则理不碍于事也。理事无碍，名为圆觉随顺。]

这就是真正入佛的境界。就是又藉着这个圆觉的清净的心，随顺如来的境界一直进去，这就是真正的功夫，修行就是在这一点。不然整天你来我往、你对我错、我对你错，修到死，你还是一样执着，一个痴汉而已，也是一个执着的痴汉，愚痴！所以说：修行不困难，就是这样，凡事不要太计较，凡事不要太计较，时时刻刻都快活！

[谓从此任运修习，自可到事事无碍，圆满诸佛境界矣。]

圆满的诸佛境界矣。[初指示安心竟。

寅二依法顿入

【“彼诸众生闻是法门，信解受持，不生惊畏，是则名为随顺觉性。”】彼诸众生者：指上根众生。】上根众生，[闻是居一切时等法门，]前面所讲的，不要起心动念，所有的起心动念都是真如，以平等心、无所住的心。

[乃直指圆顿安心，]这就是[修行要诀。]我们为什么会卡死自己？因为我们不圆满，我们一直希望别人帮我们解决问题，事实上，我们放下，就什么事都没有，我们要
求别人，那一念要求心，也可以说是一种执着。我们说
求善知识，善知识也只能启发我们的自性，善知识不能
帮你修行，善知识指导我们一条路线；

但是，我们要依法修持，若是一味希望别人帮助我们，我们到死都不得力。心不是有形，它不是有形，不是说我去爬山……，老人家爬山会很喘，很喘，比较有体力的人说：来！我背你，我背你！这个我能够帮助你：心，没有办法，心是无形的东西，你怎么使力帮助，就是帮不上忙，帮不上忙，因为没有入，也没有出口，你不晓得从哪里进去，也不晓得从哪里出来。

所以要悟，悟就是找我们的心。[闻已能生深信，信已能解义趣，]只到之后能够产生深信，信了之后，能够解这个义趣，了解这个道理，“义趣”就是道理。[受以自修，]好好地来自己修行。[持以化世，]就是这样子去度化众生。[不生惊疑怖畏之心，]不要怀疑、不要惊惧、不要恐怖，那就是我们本来的面目。[则坦然合道。]这样就是合佛的道。

[亦同《金刚经》中：“不惊、不怖、不畏，甚为希有”也。初亡心入觉竟。

丑二验果知因

【“善男子！汝等当知：如是众生，已曾供养百千万亿恒河沙诸佛及大菩萨，植众德本；】说：善男子！你们要知道，听到《圆觉经》的人，他不产生惊惶，而且信心具足，而且又有所体悟，

当知这个众生，已经曾经供养百千万亿恒河沙诸佛了，以及大菩萨，供养无数的诸佛大菩萨，植众德本。喔！照这样看来，所以说：在座诸位，你们已经供养百千万亿诸佛菩萨，今天才能听到这部《圆觉经》。

[此结上顿悟，]上面所说的顿悟。[任运合道之机。]任运合道的根机，任运就是随缘合道，一切因缘法当中，都合佛的心，

合佛的心，他以圆觉的心，就能随缘不动、不住，当然就是佛的心。[嘱以汝等当知，如是众生，皆因夙植深厚，]“夙植”就是宿世的根机，“植”就是种下深厚的。所以，听经如果听不懂，同样一部经，有的人听得很法喜，有的人听不懂，听得懂的人就是宿世有种善根；有的人听不懂，硬是在圆环里绕……，绕不出来，

所以，根机不够利，表示供养还不够，要再拿来，供养还不够，你看这里讲的；百千万亿嘛，表示供养还不够，还要继续供养。[故得信解受持。已曾供养恒沙诸佛及大菩萨者：如《金刚经》云：]你这种大根机之人，一闻千悟的人，听到马上就悟了的人。[“不于一佛、二佛、三四五佛而种善根，已于无量千万亿佛所种诸善根”也。及大菩萨者：供其主以及其余也。]

太长太长的时间了， 太长太长的时间了！ 讲真的， 在我们讲堂里面， 我看你们头上都有光； 你们头上的确有光， 因为上面都有电灯啊！ 我相信在座诸位， 一定都是长久以来种下善根， 讲真的， 今生要藉此善根， 决定要了生死！ 在座诸位！ 不要迷迷糊糊的， 说：我今生的根机差， 不然来世再来！ 不要， 你要接受我的劝告， 不要再来了， 不要再来了， 做人很好受吗？ 对不对？ 你也不知道来世会变成什么样子。

所以说：我们既然已经种下深厚的善根，又遇到文殊讲堂，文殊讲堂，对不对？我们又听到《圆觉经》、又听到净土法门，我们要下很大决心，决定要了生死，时时刻刻不可以懈怠，要常提起正念，常提起正念，不然枉费我们已于无量千万亿佛所，种诸善根，我们已经种下无量的善根，今世就不要再蹉跎了，要去极乐世界了，要去极乐世界了。

所以，最近我一直感受到年纪渐渐地在了，四十了！所以，最近我都自己在房间里打佛七，阿弥陀佛……，念阿弥陀佛就想：四十了……，乘以二就八十了；再乘以二，那时候就不是念阿弥陀佛……，就不是这样念，那时候已经没有牙齿了，就：阿弥陀佛……，念没多久，口水就流出来，还要擦一下，牙齿都掉光了！

趁现在还能念阿弥陀佛……，不然老了以后，装上假牙，念阿弥陀佛……，念得太大声，牙齿还会摇，还会摇，还会摇。老了以后，吃饭变成要用果汁机打成糊，整桌的素食都咬不动，只好用果汁机打一打，然后灌下去，没牙齿，咬不动了！每天看到的都是大锅菜，什么叫做大锅菜？就是用果汁机下去打一打，然后煮成糊状舀起来吃。

你看过人家做春卷皮吗？用那一只脏手甩着软面团，老了吃的东西就像那个，不然吞不下去，咬不动了，咬不动了！香菇、包心菜、高丽菜、稀饭熬煮后，全部放进果汁机打成糊状，如果再加入咖哩，就像腹泻那样黄黄的，还是得吃啊，想活命还是要吞下去，老实说，人老了是很悲哀的事！

我常常想：老了要怎么吃东西？我这牙齿现在已经都快咬不动了，讲起来很可怜！老人向上往往又会有一股怪味，一股怪味；拿一点东西，双手就发抖……，对不对？发抖。端一碗饭要来吃，送到嘴边时，饭粒已经快掉光了，我徒弟看到就大叫：把碗端好！不要对我那么大声啦，你要同情我以前教过你《圆觉经》，不要对我这么凶！

老了拿他没办法了，打不赢他，打不赢他！如果养到这么不孝的徒弟，这也是命，我们的命，时也命也，非我之不能也，只因打不赢他也。没办法！所以，修行还是要趁年轻，讲这个虽然是开玩笑，就是要你们警惕自己：趁着年轻要努力，修到像广钦老和尚一样，来无影，去无踪，来去自如，说要回去就OK！所以说：还是要认真修行。

所以，我最近都自己打佛七，阿弥陀佛……，我都只念四个字，不念六个字，念阿弥陀佛，有空就播放打佛七的那卷录音带，有空就播放……，薰习。所以，我现在连爬楼梯也是阿弥陀佛……，变成习惯性了，连晚上作梦也是，也是阿弥陀佛……，最近这几天作梦都在念阿弥陀佛……，念阿弥陀佛，而且还会飞才是厉害；大家要努力修行！

[植众德本者：以供佛则必闻法， 供佛得福， 闻法得慧， 福慧双修， 已植万德之本。 以佛果万德， 惟以福慧为种故。 二验果知因竟。

丑三印成佛智

**【 “佛说是人名为： 成就一切种智。” 】 佛说， 信其不
虚也；]佛的话， 我们为什么不信呢？ 对不对？ 按照佛讲
的法去修行。**

佛说：[此等之人，虽居因位，决定成佛无疑。]为什么？因地心就是果地觉，以无所住的心修行，当然就是佛的心。[一切种智，即是佛智，成就此智，能生佛地一切智慧，故以种智为名也。一长行竟。]所以说：依法不依人，佛讲什么法，我们就照这样做，包括师父也是要依法。

[辛二偈颂(分二)]

壬初标颂二正颂

王初标颂

【尔时，世尊，欲重宣此义而说偈言：】

初标颂竟。

王二正颂(科初二全同长行，末二句总结，长行无也。)]

佛要再一次地让大家更清楚。[【“**清净慧当知：**】你应当以智慧来了解。**圆满菩提性，**]按照圆觉自性修行，当然就圆满我们的菩提之性，所以叫做圆满菩提性。

这句话的意思就是说：**清净慧菩萨！**你要了解，我们圆满的菩提之性，就是放下，用圆觉去修行，当然就能圆满我们的菩提之性。**[无取亦无证，]**什么叫做无取亦无证呢？我们证得究竟菩提，寂灭不二时，就没有所谓能取……，能修行的人、所取的境界，就是无有能所之人，无能证所证之法，所以说：无取亦无证，没有一个取证的人，也没有所证的境界，何以故？一切平等故。

所以说：**[无菩萨众生。]**]真正大修行的人，不会很崇拜大修行人；也不会很瞧不起凡夫众生。所以，菩萨、众生，都幻化出来的。幻化灭故，我们如果幻化当下放下，所以就无，没有菩萨，也没有众生，也就是佛，佛无一切相，所以，《金刚经》说：离一切相，即名诸佛。所以，我一直告诉诸位：在座诸位！有空要诵《金刚经》，离一切相，即名诸佛。

诵《金刚经》开大智慧，求往生极乐世界也很有力量，而且《金刚经》的份量也不会很大，份量也不会很大。

[清净慧！汝等应当以智知之。圆满菩提性者：依圆觉自性而修，自可圆满菩提之性。无取亦无证者：圆满菩提时，寂灭无二，无有能取所取之人，及能证所证之法。无菩萨众生者：以菩萨众生，皆是幻化，幻化灭故，所以故无。]

【“觉与未觉时，渐次有差别。”】长行就是第行文，
前面所说的，不是偈颂的那一段，叫做长行。[长行云：]
就是前面所说的，直接叙述的，不是用偈颂的，长行是
对偈颂讲的，偈颂是对长行文讲的；现在是用偈颂，那
么，长行是指前面的。前面说：[一切幻化，皆生如来圆
觉妙心，]你当下生长在娑婆世界，一切时间、空间，都
可以产生如来圆觉的妙心，

一切杀盗淫妄酒，不论一切多么恶的境界，都是我们本来的面目，都能产生如来圆觉的妙心，看你有没有善用心？**[幻化灭一分，则显一分觉性，故云于灭未灭，]**于灭未灭就是说：该灭的能所，你还没有全部除掉，还没有全部灭掉，在能所还没有全部除掉，当然就还有虚妄，**[妄功用中，便显差别。]**就有凡夫、就有二乘、就有菩萨等等的差别。

所以说：[今言觉未觉时者，]觉与未觉的时候。[前约所灭之幻说，]灭掉所幻化。[今约所显之觉言，]觉性。[如一分尘尽，]“尘”就是微细的烦恼，污垢如果去一分，[自得一分镜明也，]镜子如果三天没擦，上面就会有灰尘，有灰尘。我们如果擦掉一分尘，镜子就显示一分；烦恼如果放下一分，就得一分解脱。[故云：渐次有差别。]若论修行的关键人物经，当然是要渐渐前进；如果指究竟来讲，是没有差别。

[【“众生为解碍，菩萨未离觉。入地永寂灭，不住一切相，大觉悉圆满，名为遍随顺。”】我先简单解释一下，说：众生为解碍，众生发一个清净心，了解我们的自性就是佛，道理知道了，在净解当中产生执着。解碍就是因为有了清净的解答，就是知道……，净解就是了解了圆觉；但是，就以此为执着。众生发一个清净心去了解，却执着这个清净心的理性的东西。

菩萨未离觉，菩萨觉悟所觉的境界是幻化，结果执着一个能觉的智观，智慧之观照，“觉”就是智慧的观照。所以，菩萨还执着有一个智慧在观照，就是不能离开那个“能”，离开那个“能”，是指三贤位，入地、入初地以后，能所就永寂灭，就进入如来的境界了，就不住一切相，不住一切相，就没有能所之相。大觉悉圆满，这样就能圆满大觉，大大觉悟。名为遍随顺，这才是恒顺如来的觉性。

[此明渐次差别之相， 虽现差别， 不违觉性。 众生为解碍者： 即彼净解， 为自障碍。]因为他发一个清净心去了解，
对本性圆觉有所了解。 [于彼净时， 心生爱著，]起法的执着， 爱着就是对法的一种执着， 法执是众生的毛病、学佛人的毛病， 所以， 学佛的人不应该互相攻击， 学佛的人应该互相勉励。 所以， 还未到佛的究竟的境界， 难免都会有看法不同。

所以，[于净起解，]对这个净又起解，[故名净解；不更求断，故成障碍：]以为得少为足，我想我得到这样了解就好了；了解不是我们的功夫，变成了不想要再进一步地去断，断掉这个障碍。[此信位也。菩萨未离觉者：]菩萨指三贤位的菩萨。

[以三贤]是观照的智慧增加，叫做[观智增明，虽能断净解之碍，然犹住著于能断观智，名为见觉。此能见之见觉未亡，]如果能见的那个见觉还没有消化，[亦成障碍：此贤位也。]三贤位：十住、十行、十回向。

如果入初地，[入地永寂灭，]初地菩萨就如同大地。

[不住一切相者：以入地菩萨，已证平等真如，寂灭一心，故历位常觉不住，]

初地、二地、……、一直到十地，皆常觉而不住。

[不生住著之心。长行云：碍已断灭，无灭碍者，]碍已经灭了，谁来灭碍呢？当然就无碍了。

[故云：不住一切相；此圣位也。大觉悉圆满，名为遍随顺者：以大觉世尊，万德悉皆圆满，无不具足。]

所以，**[长行云：一切障碍，即究竟觉，]**你看！所以，
我们修行，我们常常说要去哪里修行，你要去哪里修行？
自己的心的障碍没有打开，你要跑到哪一间道场？你看，
一切障碍就是究竟觉，是你不善用心而已，是你自己不会运用智慧。你常常讲：哪里好修行、哪里不好修行，
其实是我们的心不安，才会乱闯乱撞！大修行的根机，
一切障碍都是究竟觉。

[若见有障可断，断已名觉，即非究竟觉。若见一切障碍，无不是觉，方称究竟觉矣。故得念失念，无非解脱等，] 无非是解脱。前面讲的十对，十种相对的诸法，[十对诸法普融，无取无舍，遍皆随顺，同归圆妙，故云遍随顺：此果位也。

【“末世诸众生，心不生虚妄，】心不生虚妄就是说：妄想心起来没关系，不要管它，放下就好，就是说：在虚妄当中，当体就是空，这样虚妄就无生；

你若是硬要压抑它，那也是虚妄。所以，要懂得对治虚妄，对治虚妄就是常常很清楚你的念头，常常很清楚你的念头：啊！我现在在无知了，我在发挥无知了，我现在要赶快提起正念！功夫不够就是这样；功夫够的话，连动念对治都不必。【佛说如是人，现世即菩萨。供养恒沙佛，功德已圆满，】

末世顿根众生，闻法领解本具觉性，心不生虚妄者，不惟妄念不起，]当下[全体都是本地风光。]本地风光就是禅宗所讲的本来面目。本地风光，譬如说：我说：你家住何莲，你家住何莲，你讲讲看你家前面、后面有什么树？你当然很清楚，我家前面是什么、后面是什么、左边中什么、右边是什么，这就是本地风光。

意思就是说：一个明心见性的人，要叫他讲本性的东西，他绝对不怀疑，所讲出来的都是决定性的东西，没有那个好像是、好像非、好像对、又好像错，大彻大悟的人讲话，哪有好像是，又好像不是：嗯！可能这样子。没有那个，他讲出来绝对单刀直入，没有枝枝叶叶的东西，他讲本性，就等于住在自己家里，要讲家里的环境一样，你家的环境，你会不清楚吗？

厕所在哪里、餐厅在哪里，你会走错路吗？我不相信！
哪有可能的事，再复杂的房子，住三年都可以了若指掌。
对不对？本地风光。我们没开悟也没关系，听一些法，
代替别人欢喜也好，别人明心见性，我们听经也能听得
像是快见性了；不过，其实我们没有。
有一个人说：师父！我听经的时候很法喜充满，觉得很
好很好；不过回去这一星期，好像不太用得着，很奇怪！

用不出来。大家都有同感，颇有同感，听经时，好像自己快开悟了；不过回去后，好像没什么作用。所以说：还是要正念常现前，凡夫嘛！所以说：**[即于妄心亦不息灭也。]**也不要管它，不息灭它。**[何以故？以妄元是真故。]**虚妄的东西，悟了，就是本来的面目。对不对？你不要被虚妄牵引就好了。

[若如是，则终日住在妄想境中，但对妄想境，不加了知之心，]不加了知之心就是不强加分别。[则妄境即是真境。]我不分别、无住，无住就是一切……，譬如说：我们现在一切妄想境界都现前，我的眼睛都是平等，我不强加分别，那就是本来的面目，就是这样。简单讲就是：不要让境界影响你的情绪，这句话就是这个意思。

不要让境界影响你的情绪，如果你的情绪有变化，那就不是我们本来的面目。如果一切境界，统统不可能让你的情绪高低潮，那什么都解决，没有，没有包括我们的生命受到威胁，我们一样很镇静，很镇静。

底下，所以说：[于无了知，不辨真实者，于无了知处，即是真知，不必起心，更辨是真实；]不要起心动念，不要更加一层的执着，那就是真实。

[此正道人]这就是真正修行人。**[日用安心妙法，]**安心就是无所安，无所住就是安心。所以，二祖慧可大师去见达摩祖师：我心不安，麻烦师父帮我安心！将心来，安汝心，把心拿出来，我把你的心安了。所以，二祖说：觅心了不可得，觅心了不可得。我已经把你的心安好了，我已经把你的心安好了！就是这样。**[一念不生即如如佛也。]**

就是说：什么事都不要执着，一念不生就是：什么事都放下，只存在一颗智慧的心、无所住的心、清清楚楚的心，那就是我们的佛性。[佛说如是人者：指末世顿根众生，现世闻是法门不生惊畏，即是菩萨，乘愿再来，已曾供养恒沙诸佛，功德悉已圆满，即能成就一切种智故。

【“虽有多方便，皆名随顺智。”】虽然有种种度众生方便的方法，虽然说方便有多门的意思，统统叫做随顺如来的智慧，意思就是权智，权智。

[此二句，长行无，]前面的长行文没有，[故此总结。虽有多种度生方便者，皆名随顺权智故也。]权智故。[一四问答，通明观行上根修证竟。

大方广圆觉修多罗了义经讲义卷第四

戊二四问答别明观行中根修证(分二)

己一二问答三观修行后二问答两重除障

(己初又分二) 庚一示三观行相

(庚初又分五)庚二明单复圆修三

辛初威德启请二正陈请词三如来赞许四承教静听五正答 所问

辛一威德启请

【于是威德自在菩萨，】于是威德自在菩萨，【在大众中，
即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，】合掌。【长跪叉手而
白佛言：】]就对佛这样讲。 【此二四问答，】前面两个
是四种问答，两种问答、两种问答，就是四种问答。

[别明观行。]要如何修行。这是指**[中根修证。]**前面是上根之人所修，一念之间就进入圆觉；现在是别明观行，别明就是各各不同，各各不同，这是中根之人的修证，因为根机不到，利根的人能够顿悟，中根的人就要慢慢来，慢慢来、慢慢地熬。**[言别明者，其有二意：]**“别”的意思是什么呢？**[一则由一类人，已依前门证入，不必修此，故名为别。]**他是利根。

[一、则此门各各自别，]前面是说：利根是别于一切中根之人；现在是说中根之人各各不同。说：则此门各各自别，**[如三观，]**三观就是空观、假观、中观。

看本书后面：“谓奢摩他、三摩、禅那。奢摩他：定中的慧；三摩钵提：慧中有定；禅那：定慧均等，先了解三观。所以，翻译成中文，奢摩他就是空；三摩钵提应该是有，就是假有；禅那就是中道，也可以说是空、假、中三观。

翻回来，暂时了解一下，后面会谈到的。三观。[或单修、] 一观，复修就是两种。[或复修、]互相，互相交换，空、假、中互相交换修。或者是空、假、中同时修，[或交修、或全修，成二十五轮，]后面讲的二十五轮，就是二十种修行方法不同。[各应一机，]轮就是种，二十五种修行方法的不同，各应一机。[故名为别。]所以名叫做别。

[其所离障，亦各不同。如四相四病，]四相就是生、住、异、灭，前面所讲的：有的是灭，有的是异，有的是住，有的是生，生是最微细的，灭是最粗的，由粗的先断，所以，由下往上断，灭、异、住、生。所以，四相四病，**[皆是别相，不同前通明观行也。于是威德自在菩萨，起座启请。]**这是**[经家叙仪，]**经家就是说：记载经典的人，加上上去的一个仪式，记载经典的人，记载当时他是怎么礼敬佛。**[三业恭敬如前。]**

辛二正陈请词(分二)

壬初庆前二请后

壬初庆前

【“大悲世尊！广为我等，分别如是随顺觉性，】好好地为我们说明这个差别性，分别这个差别性是如何，能够随顺觉性。【令诸菩萨，觉心光明，】觉悟的心地非常光明。

[承佛圆音，]藉着佛圆满的音声，因为佛以一音演说法，众生随类各得解。藉着佛圆满的音声，[不因修习。而得善利。]]注意听！承佛圆音，不因为修习而得善利，一开始听怪怪的，怎么会这样讲？怎么会说：不因为修行？修行应该会得到利益，怎么会不得善利呢？不是这个意思。意思是说，我们的圆觉之心，自性本有，不是因为修行才得到善利，而是人人本来具足。

所以说：承佛圆音，本自具足圆觉之心，不因修习，而得善利。所以我说：古人的翻译简单，但是，并不明了，所以，必需再加字。听师父的课，就是有一个好处，文言文不懂，我会加到你懂为止，加到你懂为止，像是来上国文的空中大学。所以，来上经典三年的人，会增加他的文学造诣，真的！会懂很多文学。

[大悲世尊，]按照前面所说的解释。[准如前释。广为三句：谓为我等广开分别如是，]什么叫做广开分别？大大地了解开缘、开示这个差别性，[而说次第随顺，]次第随顺就是说：有一定的次第，没办法坐电梯，不然也要告诉我怎么爬楼梯，电梯就是代表直接，听懂了吗？

咻……，我们去新加坡，那个大楼六、七十层，六、七十层，搭电梯到顶楼只要几秒钟，那实在快到……，又没什么感觉才是厉害，才是厉害！

不知道那个电梯是怎么发明出来的，才一下子，十楼、二十、三十、……，好快！新加坡的电梯，速度快得惊人，六、七十层，一下子，当！十楼……，非常快！当顶楼只要几十秒，还不到一分钟，六、七十层，这是举例来说，直接入佛的本怀，就像坐电梯，咻……，如果不能坐电梯，至少要告诉我楼梯怎么走，一层一层地爬，意思就是次第，次第随顺。

**[圆顿随顺诸文，令诸现前菩萨圆觉妙心，慧照光明，照见次第则妄尽觉显，]虚妄去掉，觉性显示出来。所以说：
[照见圆顿，]圆满的境界。[则当下离言。]离开一切语言。
[承佛圆音者：佛音具足众音，谓“佛以一音演说法，众生随类各得解。”故不因修习而得善利，]因为我们的本性本来具足。**

所以说：**[谓亡心顿证，]**把你那个能所的心放下，能攀缘的心、能观照的心、能修行的心，统统没有，进入性相一如，亡心就是性相一如，一切事相无生；一切无生就是事相，就是这么伟大！眼睛看的、耳朵听的，都是无生、不可得。如果听经之后，烦恼还是很重，你就要想：我们的业障真的很重，人家怎么那么快，坐电梯一下子就到了，我连楼梯都没得爬！对不对？楼梯在哪里还找不到。

有楼梯可以爬还算不错，有楼梯可以爬，那个还有救，
还知道要去七楼拜佛；连楼梯都找不到，找到厕所去，
这就更糟糕了！所以说：亡心顿证，**[识得自心，]**了解
我们的清净心。**[即是圆觉；不因修习观行而得如斯善利。**
暂闻已得善利，]暂时听到，马上得到善利，**[况勤而行**
之。初庆前竟。]勤加修行就是没有修行，勤加修行就是
好好地观照无生，叫做勤加修行。

[王二请后(分二)]

癸初问所修

癸二明所为

癸初问所修

【“世尊譬如大城，外有四门，]譬如一座大城，大的城
门，外面有四个门东、南、西、北。[随方来者，]随四
方来，[非止一路；一切菩萨庄严佛国及成菩提，非一方
便。】]世尊的徒弟也是辩才很好。

[此问所修之行，由上但闻所证之差别，]但是，[未闻所修之行门，]要如何修行呢？[故此请问。大城，王都也，王所依故。以喻圆觉妙心，为清净法身所依故。外有四门者：从外来入王都，]王的都城，[乃有四门，以喻菩萨欲证圆觉，修四法界行，皆可入故。]只是因为根机不同。[但随彼四方所来入之人非止一条路径，以喻菩萨欲证圆觉，依四法界修，]四法界就是：理法界、事法界、理事法界、事事无碍法界。

[随彼根性，其发觉初心，]开发他的初发心。[乃有多种方便。一切菩萨者，谓欲证圆觉之人，合随方来者。庄严成佛国土及成就无上菩提，随其根性，非一种方便。如《楞严经》云：“方便有多门”，]所以说：[合非只一路也。

【“惟愿世尊广为我等，宣说一切方便渐次，]方便渐次就是一步一步来，一步一步来，方便渐次。

[并修行人，总有几种？] 古德云：“欲知山下路，]山下的路，我们如果要知道山下的路，[须问过来人。”]

须问过来人。所以说：两种人要听，要听两种人的话，

第一、要听大智慧人的话；

第二、要听有经验人的话，要听这两种人的话。为什么？

经验太重要了！所以，包括找医生，大家都想找老医生，

经验够啊！经验不是从学问来的。

所以，外省人在煮面，煮完后，你如果嫌难吃，他就会操着外省腔跟你讲一句台语：这是我数十年的经验！数十年的经验，外省人的台语不太流利：数十年的经验！因此，要问过来人，修行也是这样。[故云惟愿世尊，以世尊乃过来人也。广为我等，宣说最初发心之方便。所谓随方取便，即下手之工夫也。渐次者，以初圆照二字为成佛之因地故。]

初云：]我们了解这世间如空中的花，[知是空华，]虚妄的东西放下，[即无轮转。]无轮转就是没有生灭，轮转就是生灭，你就不会被它影响，你知道一切法都是生灭的东西，不要随它转就无。[又云：知幻即离，]如果了解这是虚妄的东西，我们就放下、就离开，没有烦恼。[不作方便，]也不假任何的手段方便。[离幻即觉，亦无渐次，此乃上上人圆修顿悟之行。

今为中下之机，故请应用何等方便，渐次增进，并能修之人总有几种？初问所修竟。]问到这里。

[癸二明所为

【“令此会菩萨及末世众生求大乘者，速得开悟，游戏如来大寂灭海。”]什么叫游戏如来？已经得到妙用了，神通自在了，当然就当作游戏一样，得力了！所以说：游戏如来，大寂灭海。

**[作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。]] [令此
现会菩萨以及未来末世众生，一心求大乘之者，速得大
开解悟，发觉初修方便，以及渐次增进之法。游戏如来
大寂灭海者：建水月之道场，作梦中之佛事，游戏诸佛
如来，大寂灭海之中。作是语已，如是三请。二正陈请
词竟。]请了三次，不是像现在的人，这么简单就听到师
父说法，这么简单。**

**现在的人看到师父都是：嗨！慧律法师(法师作招手状)！
没办法！像兄弟一样，像兄弟：喂！慧律兄！我舅又到
最近出殡，师妈回去台北，他就常问：老大，老大！这
要怎么处理啊？竟然叫我老大，没有学佛都叫我老大，
还说：叫慧律兄没错啊，不然要叫什么？**

[辛三如来赞许

【尔时，世尊告威德自在菩萨言：“善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问于如来如是方便。汝今谛听，当为汝说！”】当为汝说。[世尊告威德自在菩萨，重言善哉者：乃赞其当场一问，]利益现在以及后代的人。

[利益今后也。汝等乃能为诸现前菩萨及末世众生，问于如来如是方便者：指初修方便，准问词]问的这个词，[还有渐次二字，今不言者，以初步定千里之程，]一开始修行就是要这样。所以说：[趣向既定，渐次可知。诫以谛听，许以当说。三如来赞许竟。

辛四承教静听

【时，威德自在菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】

四承教静听竟。]所以，我们如果没有遇到佛，那就没办法；还要遇到这些菩萨知道怎么问才是重要，我们想问的，这些菩萨都代替我们问好了，代替我们问好了！对不对？还得遇到这些菩萨很会提问题，如果叫你问，只怕你问不出来！

假设说现在佛陀现前，你顶多是说：请世尊开示！你也不知道要请佛开示什么，因为你不懂啊！对不对？这些菩萨就有办法讲圆觉的妙性，你没办法！提问题还要问得有艺术，要很厉害才有办法问。所以，我们想问的，菩萨都替我们问好了。

[辛五正答所问(分二)]

王初长行二偈颂(王初又分四)

癸初标本举数二正示观门三引例彰圆四校量显胜(癸初又分二)

子初约称性之行以标本子二约随机之行以举数

子初约称性之行以标本

【“善男子！无上妙觉遍诸十方，出生如来与一切法，同体平等。于诸修行，实无有二。”】此示法性圆满，平等无二。体居万象之先，故称无上。]也就是说：我们的本体；万象就是一切事相；

我们说：体、相、用，体就是平等空性；相跟用就是万象。所以说：体、相、用，体是居万象之先，所以称无上，底下说：**[本妙觉性，周遍十方一切处故，随缘出生，一切诸佛，]**我们的本性，这个妙觉，如果会用，会用，如果你会用，它就遍十方一切处，随缘出生，一切诸佛。

简单讲：随任何一切的善的因缘、恶的因缘、大的因缘、小的因缘，乃至一切的因缘、赞叹的因缘，不管……，或是落在火坑的因缘；或者是你处于很顺遂的因缘，都能产生我们的本性，只在悟跟悟而已，也就是我们会不会运用这颗心。我们如果不会运用这颗心，行善执着善，变成恶，本来是布施，却变成恶法。

我们如果运用这颗心，譬如说：别人对我们不好，一切很恶的因缘，我们如果懂得观照，知道这就是学习的机会，恶却变成善，善恶本无自性，唯心所造。也就是说：随一切因缘，才能产生我们的如来清淨的本性。所以说：在这个道场如果没有解决；没有解决就是没有明心见性，就算你去其他道场，也一样没有消息，零加无序一千个零，统统叫做零。

悟是指当下，你若能体会“当下”这两个字，才有办法入道。所谓当下就是毕竟空性，当下就是超越、解脱的现在，叫做当下。

“当下”这两个字很难解释，也很没有办法去形容，因为有过过去、有现在、有未来，在不得已的时间形容之下，他说：我当下；事实上，空无一切相的东西，过去心不可得，现在心不可得，未来心也不可得，在无所住、在无所着的境界之下，你要如何来形容毕竟空性的思想？

你不用“当下”没办法形容，你不用当下……，譬如说：虚空当中，虚空当中无一切相，无一切相，虚空在哪个地方？你随手一指都是虚空。我们的本性，不住过去、现在、未来，不住一切法，你只得讲“当下”，就是代表一切法，不然你没办法开示、没办法形容、没办法去体会。所以，当下就是平等，所以，当下这一念，就是遍过去、现在、未来。

所以，《华严经》说：能以一切劫化作一念，就是这个意思。因为一切劫也是时间累积的一种觉性、一种认同，你无量劫是因为无明，无明如果一念圆满，所有无明都无，这难道不是无量劫就在一念？一念能够化作无量劫，因为你已经神通妙用自在，你能够将时间当作一种意识性的累积，意识上的累积，所以，强迫它，给它一个形容，一念可以化作无量劫，无量劫可以化作一念。

所以说：“当下”简单讲就是毕竟空性平等，我们的真如本性，只有这样形容而已。所以，禅宗有一句“言下大悟”，言下大悟，就在那个时候，就进入实相，不隔一丝，不隔一毫，没有任何的期盼，没有任何的转角处，当下就是本来的东西。什么叫做当下？放开身心，一切法不可得，统统平等，任何的形容都不对。所以说：随缘出生，一切诸佛，修行就是在这一念。

[及诸有情，与一切诸法，并及无情，同一体性。如前所云：]就像前面所讲的：[种种幻化，皆生如来圆觉妙心，]我们知道一切缘，缘起是无自性，一切因缘法既然无自性，就像是幻化出来的东西，每一个幻化的当下，都能够产生我们如来圆觉的妙心。就是说：如果会运用我们的心地，你就是佛。

[故得同体平等，即所谓“情与无情共一体，]“情”就是众生；“无情”就是山河大地，共一体。

为什么？“情”叫做佛性；“无情”叫做法性。

“有情”叫做佛性；“无情”叫做法性。在唯识学来讲，“有情”就是见分，“无情”就是相分，见分与相分，都来自于自体分，没有什么两样的，共同一个体性的，共同一个体性的东西，是我们刹那间无明一直变化……，

硬要自己执着，硬要卡死自己，所以，将我、你、山河大地，分得清清楚楚，分得清清楚楚。所以说：情与无情，何以故？都是空性。

[处处皆同真法界。”]都是一真法界。[则佛性即是诸法之性，诸法之性即是佛性。如《金刚般若》云：“是法平等，无有高下。”是也。]菩萨！你如果能在这八个字好好地体会，绝对处处无挂无碍，自由自在，见到恶，你也是一样；

见到善，也是平等；见到一切法也平等；再恶的人也平等；乞丐来也平等；皇帝来也平等，凡是一切事相，既然是幻化就不可得，不可得，当下就理入法界平等性。

我们的贪嗔痴从哪里来？贪嗔痴就是因为不了解幻化的东西，不知道放下；不知道放下幻化出来的东西，你就不能证平等的当下。[于诸修行实无有二者：]就是不二门，不二门。

[谓于彼诸佛修行一切法，法法平等，悉皆无有二相。如前所云：无明真如，无异境界，]无明与真如，无明是一切烦恼的根本；真如是清净心的根本，说：无明当下就是真如，无异境界：没有两种境界。为什么你有两种境界呢？因为你有我执、有法执、有生相无明，硬是把自已跟有情无情分得很开，你、我、我相、人相、众生相、寿者相，硬是把它分得很清楚！

所以，无明当下就是真如，没有什么两种境界。[诸戒定慧，及贪嗔痴，同是梵行。]何以故？戒定慧不可得故，自性自有具足戒，自性自有具足定，自性自有具足慧，戒定慧皆具足故。何以故，戒定慧就是贪嗔痴？皆是梵行呢？何以故？贪无自性，贪不可得；嗔无自性，嗔不可得；痴无自性，痴不可得，贪嗔痴虽是无明烦恼的来源，烦恼本来就是幻化的东西，所以，也不可得。

所以，戒定慧不可得、贪嗔痴不可得，都是平等法，所以，同是梵行故。修行如果不从不二法门下手，修到八十岁、九十岁，还是为了别人烦恼，为了别人烦恼。所以，师父才再三地劝告诸位：我们有修没修，这才是重要，自己有修没修才是重要；别人有没有修，这是别人的问题，我们有没有修？这才是最重要！

所以，**[但契一真，]**你只要合一真法界，**[实无有二。初约称性之行以标本竟。]**实在是没有二种，没有把戒定慧分开，没有把贪嗔痴分开，为什么？不二故，不二法门，不二法门。要做一个菩萨、慈悲的平等性的修行者，如果不从不二法门好好下手，我们今天只能做世间的君子而已，善恶分得清清楚楚的人，叫做君子；善恶分得清清楚楚而无所着，那叫做圣人，不一样！完全不一样。

善恶分得很清楚的人，那叫做君子；善恶分得很清楚的人，而不执着、不受善恶的影响，那叫做圣人，那不是君子而已。

[子二约随机之行以举数

【“方便随顺，其数无量。圆摄所归，循性差别，当有三种。”】说：方便随顺，我们要证入如来如来真性。

[此正入证之门。然觉性遍满一切诸法，则法法皆为入证之门。

如《楞严经》所云：“归元无二路，方便有多门。”故方便随顺，其数无量。]其数无量，所以说：方便随顺，其数无量，什么叫做方便随顺呢？方便就是手段，运用三观——空观、假观、中观，而进入我们如来的自性，它的方法是很多很多的，说：我们运用种种方便、种种手段，随顺我们的真如本性，进入平等的阶段，进入解脱的阶段，它的方法很多，有多少呢？无量无边。

若是简单来讲，**[但圆摄所归，]**圆摄所归就是说：用圆满的方法来归纳，圆摄所归，用圆满的方法，根据根机的差别，所以说：**[循顺根性差别，证入浅深，]**简单地分，**[当有三种。]**有三种。**[然众生根性，虽复万殊，而此三观，收无不尽。初标本举数竟。]**空观、假观、中观，没有什么两样，没有什么两样，奢摩他、三摩、禅那，

后面会讲到，所以，再解释一遍：方便随顺，用各种的方便修行，来随顺我们的真如本性，它的方法是无量无边。但是，如果用圆满的方法来摄所归，归纳的方法，按照众生的根性，叫做循性差别，前面说众生有五种根性，当有三种，那就是所谓的三观，三观。

[癸二正示观门(分三)]

子初泯相澄神观二起幻销尘观三绝待灵心观(子初又分四)

丑初示立行之本二示观行之相三示入观之效四结观行之名

丑初示立行之本

【“善男子！若诸菩萨，悟净圆觉。”】善男子！若诸菩萨，悟到清净圆满的觉性。

[若诸菩萨，发心修行，必以悟解为先。]你一定要先了解道理，不然你要如何修行？修行人怎么可以闭门造车呢？

有的人讲：我自己关起门来好好念佛！你怎么叫做好好念佛？说：师父啊！我要老实念佛，莫换题目。我问你：什么叫做老实？老实是没有妄想，你没有妄想吗？问题是“老实”这两个字很难，老实就是通达自性、平等，叫做老实；

我们从来不老实，我们每天早课、晚课，不过，妄想仍然一大堆，不老实。所以说：若诸菩萨，发心修行，必以悟解为先，要先体悟。[先要悟解，]要了解悟到，[本有真净，]我们每个人本来有的真实清净，[圆觉妙心，]用这种心来……，[以为]“以为”就是当作。当作[观行之本，]“以为”就是当作。来当作我们修观的根本，修行观照的根本，这样我们才能成佛。

我们今天修行就是盲目，用意识心在分别，终日人我是非不断，放不下人家的侮辱，放不下人家的赞叹，当然没办法修行。我们要先悟到圆觉，何谓圆觉？圆觉不可得。[即成佛正因。依此不生不灭为因地心，]就是说：我们一开始要修行，用不生不灭修行的心，[然后净治无明习气，]净治就是所谓的对治，对治，就是所谓的长养圣胎。

所以，开悟不困难，问题是开悟了以后，你怎么修行？怎么样除掉这个习性？这是很大的问题。开悟并不困难，悟到平等，我认为不是很困难的事；困难的是说：我悟了以后，要如何长养我的圣胎？我已经有圣胎了，我怎么样继续滋润它？我要如何来长养我这个圣胎、清净的佛性？这就要看功夫了。所以，有些悟了的人，仍被习气所转，被习气所转，除非是大彻大悟。

所以说：然后净治无明的习气，**[称性而修耳。]**“称”就是合乎于。合乎于本性来修行。**[先修奢摩他。此三种梵名，同《楞严经直解》云：]**《楞严经直解》这是一本书。**[二经列三名，]**意思都差不多。**[同一梵语。谓奢摩他、三摩钵提、禅那。古释奢摩他，]**中国话翻译作止，**[此翻云止，]**“止”：定。“止”就是停止妄想，心有定，妄想就停止，简单讲：奢摩他就是所谓的定。

[以寂静为相，] 寂静就是不为一切所困扰，心安住在很安静的境地。以前我的一位国文老师对我很好，对我很好，我那时候已经学佛了，他很喜欢看海，常常叫我讲佛法给他听。他就说：林益谦啊！（林益谦就是我，你认识我吧？）我如果去看海的时候，就觉得心里很静很静。我说：那如果没有看海呢？他说：对喔！我怎么没想到？不看海，心就不静了。对不对？

有一个人 在澳洲住得很舒适，他说：我去澳洲Australia，发现到处都是 一片绿油油的草地，树木茂盛，也没有空气污染；澳洲的墨尔本、雪梨，到处都是公园，地广人稀，是一个很好、很清静的地方，我看到那个环境，心里很高兴！我说：那如果有一天搬离澳洲怎么办？凭藉着外境，而感觉有一点定，那叫做外来的定，不是本性具足的定；外来的定，外力一失去，就不是我们的东西。

所以，定要从本性发出智慧，放下，那个清净心的定，才真正是我们的东西。如果说：因为我们住在一间公寓里，或是一个比较安静的环境，我们才觉得很静，那不是叫做静，那叫做无明，无明，那叫做无明，无明。搞清楚喔，寂静是以慧为基础的定，叫做寂静。

[义当空观。]空观。静就是空观。[三摩钵提，此翻云等至，]三摩钵提叫做慧，智慧的慧。什么叫做等至呢？由般若的慧令心平等，叫做等至，“等”就是平等，令一切众生，一切相都让它平等到达，等至，简单讲就是：由般若的智慧令心平等，[亦名等持，]等持。[以幻化为相，]以幻化为相，一切幻化之相无碍。所以，翻译起来，[义当假观。]假观就是不不论事相，叫做假观，知道一切法毕竟空性；

但是，不否认一切法，不否认一切法。再来，[禅那，]
翻译成中文叫做定慧均等，定慧均等，定中有智慧，智
慧当中有定，叫做禅那。[此翻云静虑，双离静幻，]双
离静幻。什么叫做双离静幻呢？也不着空，也不着有，
就是不着假，不着空观，也不着假观，叫做双离静幻。
[以寂灭为相，]寂灭就是空有不可得。[义当中观。]按照
它的道理；“义”就是道理。

按照这个道理来说：就如同天台的中观，配合着天台的中观，义当中观就是按照道理来说：那应该是天台所讲的中观。[然修证必须三观者，以如来藏心，]如来藏心[具三谛理，]三谛理。[谓空藏]空如来藏。[、不空藏]不空如来藏。[、空不空藏]空不空如来藏。[。]说：空藏、不空藏、空不空藏，这简单了！

空如来藏，这是《楞严经》讲的，什么叫做空如来藏呢？就是说我们本性，我们的本性，如来藏就是含有如来的本性，有一种力量，一种力量，叫做空的智慧。

不空如来藏呢？就是说我们的如来藏当中、我们的自性当中，有一种智慧，不坏假名，知道一切名是假；但是不坏，也就是不空，不去否认它。

所以，不空就是有，就是假立的存在。空不空呢？我们在如来藏当中，当下就是空，当下空就是不空，不空当下就是空，所以，这个也是差不多。[空，即空观，真谛也。]真就是不是俗，真就是不坏叫做真，不坏，当然是以空为主叫做不坏，真的东西当然不会坏，空的东西、空性的东西当然不坏了。

[不空，即假观，]假有的存在，假有，“假”就是因缘生，[俗谛也。空不空，即中观，第一义谛也。]第一义谛就是不可思议的境界，不可思议的境界。[三观各照一谛，]三观各照一谛，空观、假观、中观，各照一个，真谛、俗谛跟中谛。[圆摄一心，]缩回来，圆摄回来，简单讲也是一心，[故曰圆照。以一心圆照，则为顿；]刹那之间即开悟，叫做顿，以一心圆照，为顿。

[以次第各照，则为渐。]次第各照就是说：空观修了之后修假观；假观修了之后修中观，一步一步来，叫做次第，这叫做渐渐的根器；顿是指根机，渐也是指根器。

[此憨山]大师[依天台三观义，略顺于《楞严》。《正脉》]就是交光大师所作，**[不翻，但约义释云：]**就道理来讲、来解释。**[奢摩他，谓开解照了不生灭之自性，]**开解照了，开解照了不生灭的自性，修行要依此而修。

什么叫做不生灭？简单讲：不论天气好、坏，或者是下雨，一切境界你都要了解，缘生不可得，不生灭，用这种心去修行，不要被习气所牵，剩下来就是心境上的转变。先用放下一切，然后观照起心动念，战胜了习气，我们成佛指日可待，成佛就指日可待。放下一切外缘，这些都是假的，因为外缘而起贪嗔痴，这是愚痴的众生；

如果因为外境而回光返照，晕就真的是修行人，这就是修行人。[微密观照。]好好地观照。[全取正因佛性，]所以，[略兼了因为体，]了因就是修行，正因佛性、了因佛性、缘因佛性，前面我们讲过了。所以，略兼了因佛性为体，[是为即定之慧。]定之慧，你看加一个“慧”字，奢摩他、三摩钵提、禅那，你看，奢摩他，后面还加一个智慧。

所以，定不能离开智慧，定离开智慧的话，四禅八定变成外道的东西，变成外道的东西。佛法的伟大，他的入定，全部是因为有般若的慧才入定，那这个定就是正知正见的定。[三摩钵提，谓躡解起行，]“躡”就是依照。依照这个解悟、悟到的东西起修行。[但于一门深入，入一无妄，]入一个没有妄想的境界。

**[全取正因佛性，略兼缘因为体，]缘因就是外在一切的
因缘，都是我们的佛性，叫做缘因佛性，缘因佛性，为
体。[是谓即慧之定。]有智慧，但是不离定，有智慧不
离定，这个“之”就是中，前面的定之慧，慧之定，就
是定中有慧；这里是慧之定，就是慧中有定，这个道理是
一样的意思。**

[禅那，谓历位修证，]经过一个阶段……，一直修证，
[如是中中流入萨婆苦海。]中中就是说恰到好处圆融，
恰到好处圆觉统统流入，什么叫做萨婆若海？一切种
智叫做萨婆若海，一切种智：道种智，一切智、道种智，
综合起来叫做一切种智，叫做萨婆若海，一切种智。**[全**
取正因佛性，略兼缘了二因为体，]略兼缘因佛性、了因
佛性为体。

[是为定慧均等。]定慧均等，均等。这就是交光大师的《楞严正脉》。

所以，[此交光依《楞严经义》，]所以说：《楞严经》是非常重要的经典，我们《圆觉经》讲完，就要讲《楞严经》，《楞严经》差不多要讲一年半至两年，相当地久！[似有拣于天台。]“拣”就是不同于，“拣”就是分别于，似乎跟天台宗不太一样。

[惟我圭峰密祖《疏》，]圭峰大师，宗密大师，圭峰宗密大师。[依本经]本经就是《圆觉》。[另立三种观名，冥符《楞严》；质之憨山、交光，亦不相违，]“质”就是对照。对照憨山大师、对照着交光大师来看，也没有什么互相违背的地方。质之也就是他立的三种观名，符合《楞严经》，对照憨山大师的注解、交光大师的注解《楞严正脉》，也没有什么不同，没有什么互相违背。

[今准用之]拿这个来作为标准。**[依本经]**本经就是《圆觉》。**[另立三种观名，冥符《楞严》；质之憨山、交光，亦不相违，]**“质”就是对照。对照憨山大师、对照着交光大师来看，也没有什么互相违背的地方。质之也就是他立的三种观名，符合《楞严经》，对照憨山大师的注解、交光大师的注解《楞严正脉》，也没有什么不同，没有什么互相违背。**[今准用之]**拿这个来作为标准。

[第一、奢摩他、为泯相澄神观。]这顾名思义很简单，
[自释：泯相者，谓身心客尘永灭]泯相：破一切相，没有身相、没有心的烦恼。**[澄神者，取静澄念]**就是把思想集中，然后慢慢地冷静，冷静，英文叫做calm down，calm down，你要冷静，要冷静，碰到什么事情要冷静：我这样去追求，值得吗？我这样去烦恼，值得吗？冷静。

冷静了久了，马上发现清净的这一颗心。[观者，心冥所观之境也。]发现身不可得，心也不可得，身心进入空性的状态，马上就清清净净。

[第二、三摩钵提，为起幻销尘观。]起幻销尘观。什么叫做起幻销尘观呢？[自释：起幻者、谓起诸幻智，]这个“幻”就是智慧，起这个幻化的智慧，智慧也不可得，当然以幻化了。

[以除幻]化[境]界，所以叫做起幻销尘[变化诸幻，而开幻众。]来开示幻化的众生。所以，[销尘者、从此自觉，]六根与六尘不能干碍。[根尘无累，]六根、六尘没有什么负担。为什么？六根放光动地，已经明心见性了，见到圆觉了，对不对？本来无一物，又谁去惹尘埃呢？根，六根又变成、转变成六种本性，本性是一体的，眼睛，我们说分别心叫做眼识，对不对？

分别心，在眼睛叫做见。所以，见就是见性；闻就变成闻性，耳朵就变成闻性了，六根、六尘本来是分别执着的，但是，我们一刹那之间，身心幻累，烦恼，当下知道它是空性，不可得的东西。我们的六根、六尘，所以，祖师大德说：六根门头放光动地，六根门头放光动地。所以，师父跟你们讲的，师父编纂的那个《佛心禅话》，哇！那是太好了！

所以说：应该去看看那个禅宗的祖师大德怎么讲，你如果研究《圆觉经》、禅宗，再看师父所编纂的《佛心禅话》，哇！这太好了！比吃霜淇淋还好，很容易就悟道了；不悟不是我的问题。

有一个人修行了很久，修行了很久，没有开悟，去问他师父：师父，师父啊！我修了这么久，为什么都不开悟呢？

他的师父告诉他：是你自己障碍啊，你不开悟，跟我有
什么关系？自己不觉悟嘛！怎么关师父的事情呢？说：
仁者自不悟，去何关师父之事呢？你自己不开悟，跟师
父哪有关系？你自己不放下，有什么办法？所以，根尘
无累，[自他一体，]自己跟别人同一体性。[幻相永离。]
幻相就永远离开。[幻相属尘，]那是外在的尘。

[永离谓销，]永远离叫做销，销就是所谓的融化它。广钦老和尚说：修行人要把有的东西转变成无的东西，这个就是功夫。有，我们今天有，有车子、有房子，然后就有什么？就有烦恼；有感情、有爱情，就有执着；要把“有”的东西，转变成什么？变成无，这就是真正在修行。无就无挂无碍，无挂无碍。对不对？

所以说：**[非但所观是幻，能观之智亦幻，故皆永离也。**

第三、禅那，为绝待灵心观。]绝待的灵心观，绝待就是一真、平等，没有对立叫做绝待，绝待就是不二，不二，不去动一个念头，说：我在行善！不去动一个念头，排斥任何一个恶的人，那这个人的功夫就到家了！绝待。再恶的人，我都能够原谅他；也不必有原谅的心，再恶的人，自性也是空；再好的人也是空，这样就平等。

[自释：非关真妄，不对有空，直照灵知，而为观行。]

这个要解释一下，不然会看不懂。非关真妄，我们以绝待的心，怎么样非关就是没有所谓的真跟妄的对立，我们讲的真是对妄讲的，妄是对真的讲的，这个还是名相，真正的绝待是不可思议，就像《维摩诘经》里面讲到不二法门，文殊师利菩萨起来顶礼，喔！乃是真正无言，就是不二法门，连讲都不可以讲。

真、妄都是落入语言的，真跟虚妄都是落入语言，只要落入语言，对我们的本性就有偏差，不是我们本来的东西；除非悟道，悟道，语言就是实相。所以，不对有空，不对有空就是：不取相对有跟空的执着，叫做不对有空，不执取相对的有、空，不执着于相对的有跟空的思想，叫做不对有空，有跟空是相对的东西，怎么样？

**直照灵知，直接归入我们的本体，而为观行，而为观行。
放下，如果做不到这样，做不到这样，菩萨！你就听师
父讲两个字：放下，你在大门写上斗大两个字，门开开
关关，一天要念好几遍，如果去厕所就念：放下，放下；
如果去大便，贴两个字：解脱，解脱；放下，小便时念
放下，大便时就念解脱，放下、解脱……，每天小便、
大便都念，很快就解脱，进步神速！**

往下，不可得故……，所以，在门上贴着斗大的“放下”两个字，头上厕所的门开始大便，就看这两个字：解脱，……解脱，这很快的！修行，你说很困难，其实也很简单，放不下，硬要卡死自己就没办法，才得劳驾佛陀说法四十九。若是上根利智之人，譬如六祖慧能大师，六祖慧能大师遇到五祖，一句话就开悟；

六祖慧能大师如果遇到佛陀，去到佛陀那里，佛陀只要比一只手指头，六祖马上开悟，连讲应无所住，而生其心都不必，比这一只就是绝待，远离对待，远离对立，对不对？进入空性的东西，比这一只，六祖就开悟了！哪像我们搞了这么久，我讲得声嘶力竭，从去年讲到今年，问看看有谁开悟了，还没有人举手，真是糟糕！你看这根机相差多少？

二千多年前的根机，跟二千年后差这么多！ [如文云：不取幻化，及诸静相。又云：超过碍无碍境，]连那个无碍的境界都不能执着。 [又烦恼涅槃，不相留碍，]不互相干碍。 [皆绝待灵心义也。]绝待的灵心。 [初示立行之本竟。]

丑二 示观行之相

【以净觉心】 现在要开示如何观、如何修行了。

以清淨的這顆覺悟的心、放下的心，怎麼樣呢？繼續定住，【取靜為行】取靜就是放下，放下，不可得，放下，使你的心一直靜下來，使你的心一直靜下來。修行要有方法，什麼方法能夠讓我們靜，我們就用那個方法，喔！圓滿的覺性，本無一法，本無對立，善惡不著，空有不立，不可得相，用這種心，不可得、放下……，一直靜下去。

你看，佛多会讲经说法，【由澄诸念】就像水放着让它澄清，好厉害的说法！由澄诸念，我们的妄想，一直执着、一直攀缘，我们现在慢慢一直放下，不可得、放下……，你想想看！【觉识烦动】你就慢慢了解：喔！原来我们的意识在扰乱我们，这个分别心、执着心在困扰我们，我们找到了贼了，我们找到了贼窝，我们开始要打贼了；贼，你都不晓得住哪里，你要抓什么贼？

你根本就不知道贼住在哪里，我说：抓贼啊！抓贼？没有贼啊！你要先知道贼在哪里；贼从哪里来？心的贼从哪里来？从静，你就看得到贼，从静，冷静，冷静，我这样执着男女的感情对吗？我这样贪着金钱对吗？我这样放不下子孙的感情对吗？冷静，冷静，有空多看一些往生的人，百利无一害，真的！

百利无一害，我不骗你，比师父讲的超过十倍、一百倍的力量，马上就有体悟：喔！人死后满脸都是血，唉！我有一天死了也是如此！真的！世间都是虚妄的，想当初，他没有我活不下去，我没有他也不想活；现在看到车祸的现场，不可得……，还是佛陀讲的最实在。昨天我心血来潮打开电视，正好看到在上演一出戏，我也不知道它在演什么，好像是一个女众在试探男众。

那个男的在外面放荡了一阵子，算是风流了一阵子，他的太太很生气，后来两个合好了，婚姻是一出闹剧嘛！女的怕先生不爱她，她说：有一天我不能走路了，你要不要牵我？你会不会牵着我？那男的就说：会！有一天我不会吃饭了，吃饭不方便，有一天我吃饭不方便，你会喂我吗？会！有一天我如果继续流眼泪，你会帮我擦眼泪吗？他说：不会！

因为我从今以后，不会让你掉眼泪了！恶心，恶心，听了真是想吐！哪有可能你从今以后都不会让她流泪了？应该让她多流泪，才会觉悟，啪啪！益谦，你从今以后会不会让我掉眼泪？会，我会让你眼泪直流，当下开悟！啪啪！马上打到你鼻青脸肿(法师笑)，怎么可能让你不掉眼泪呢？对不对？

所以说：这世间都是假的东西，统统假的东西。老了以后，身上有一股怪味，口水也止不住时：我有一天口水流下来，你会不会帮我吸？会！哇！没刷牙，这样吸怎么受得了？(法师笑)都是骗人的。所以说：世间都是虚妄的东西，你就了解觉识烦动，喔！都是意识的变化，刹那间变化，不实在的假体。

所以，[发觉初心，以静为首。以未悟以前，一向妄想动乱，今既悟此心，即依所悟，真净觉心，发起观照，返观不动之心体，以静境安心，渐渐修行，故云：取静为行。]所以，我们要听佛陀的，第一、要先将我们的心安住，将我们的心安住在静，就是不受影响，不受影响。
[由以静澄心，]澄心，就是使这个水能够澄净。

就是使这个心慢慢地沉淀下来，稳住，澄心就是使这个心更清净。[诸念不起，觉得识心，]觉得就是：觉悟到这个意识的心在困扰着我们，叫做[烦劳动扰。]我们的心如果慢慢静……，静下来，静到一阵子，你慢慢就会发现：喔！我们的意识心、烦恼心在困扰我们。[此觉非识，]此觉非识就是：此觉悟之心，非意识分别之心，此觉非识，这个很重要！

你能够觉悟到烦劳动乱、困扰我们的这一颗心，那当然不是意识的分别心，叫做此觉非识，这一句很重要，不注意听会看不懂。此觉悟的心，这一颗心，并不是我们分别、执着的那颗心。[若自是识，]如果仍然是用我们分别心的意识，[则不能见识，]则不能见到分别的心，因为你还是用分别心，用分别心不能见到分别心。

若自是识，若自是识，则不能见识，如果你仍然是用意识心去分别心，你当然看不到你的分别心，因为只有清净心可以见到分别的意识心。

所以，若自是识，如果就像你讲的那个意识心，当然也不能看到你自己的意识心，因为分别心不能见分别心，要怎么样？要清净心才能够观照到那是分别心，这很重要！

[如眼有见，]眼睛看得到外面，但是，眼睛[不能自见其眼。]眼睛看得到外面，眼睛看不到自己的眼睛。这是什么意思呢？眼睛就像我们的本性，我们的本性，眼睛看得到外面。如果说眼睛看得到外面，就是说：我们的本性看得到分别；眼睛看不到眼睛就是说：如果是意识心，意识心看不清楚。所以，这是一种比喻，所以说：如眼有见，但是，不能见眼。

[《直解》云：“由此妄想消歇，]我们的妄想消除。 [则见阿赖耶中，习气生灭之相。”]习气就是业力，业力在支配着我们，业力。业力，什么叫业力？生灭法叫做业，有增有减叫做业，做工有工业，做商有商业，做医有医业。所以说：则见阿赖耶中，习气生灭之相。 [二示观行之相竟。]

丑三 示入观之效

【静慧发生，身心客尘，从此永灭，便能内发，寂静轻安。】这一段在讲什么呢？讲观照产生效果了，这一段在讲观照产生了效果，产生什么效果？寂静轻安，最后他会寂静轻安。好，注意！这一段注意听，我先解释一下，静慧发生，什么叫做静慧发生呢？就是觉性智慧，我们觉悟的本性，那个智慧慢慢产生了。

静慧发生，我们的觉性，清净的智慧慢慢发生了，也就是产生，发生就是产生。身心客尘，身是客，心是尘，我们的身体是六道轮回来的，是来这里作客的，所以说：身客心尘，这样念就比较清楚。身客心尘，身是指客，身体就像来娑婆世界六道轮回作客的，身客，作客的。

心尘，心是生灭，微细的生灭，就像我们灰尘那么微细，心的烦恼就像灰尘那么微细，不容易察觉，所以叫做心尘，身客心尘，彼此永灭，放下，因为你已经有清静和智慧了，这样就能统统放下。便能内发，从内在发出什么呢？寂静轻安，因为你也不会为了外境烦恼，也看得开身心，当下放下，就是圆觉的本来面目，马上奏效，观照奏效。

**[此示入观之效。由前念澄觉识，]这个念头慢慢地澄清，
觉识，觉悟到这个分别心。[慧性开明，因静生慧，故云：
静慧。]迷时就像暂时被隐蔽了，[迷时则隐，]悟时，我
们本性的智慧就产生，[悟时乃显，故云：发生。]以我
们本性的光明发现，[以心光发现，则顿见身心幻妄，]
顿见，刹那间见到我们的身心，都是虚妄的东西。**

[本来不有，]本来就没有。[如客如尘。以客，喻身，往来不定；以尘，喻心，生灭不停。]这是一种比喻，[由身心所起之客尘，乃法喻并称也。从此永灭者]从此永灭就是说：[如此则内脱身心]的困扰，我们一直执着这个身体是真的，现在才知道是假的；我们一直认为心的烦恼是……，我们如果知道这个心也是不实在，虚妄的分别心，当下放下，清净的本性就现前了。

[故云：永灭。此是最初工夫，] 菩萨！修行如果没有次第，你不知道如何下手，能使我们的心平静，那就真的是在下功夫。菩萨！即心即佛，一切佛法就是心法，牛车不走，不是打车子，是要打牛；我们的身体，身心在修行，我们要从心下手，不是从身体下手，身体恰到好处的期待是有必要的，吃吃苦，可以磨练我们的心；

但是，我们的心如果不分别、不执着，我们的心得到清静，这才是最重要的。[一念顿契无生也。]叫做直取无生，直接就进入无生的状态，统统解脱，不生亦不灭，不来亦不去，无来无去，没有什么事。

[便能内发，寂静轻安者：谓身心既脱，则无明重担歇灭，便能于净圆觉心内，任运发起，寂静清虚，]清虚，“虚”就是所谓的无一切相，清虚，清静犹如虚空一样的，

“虚”就是通的意思，寂静，智慧就产生，什么都障碍不了。[轻安调适之相。]菩萨！不从心地下手，修行是冤枉，冤枉这一条路。修行如果不从我们的本性下手、从我们真正的智慧下手，我们再怎么修行，拼命地拜佛、念佛，都只是一种结缘而已，因为不会运用，不会运用，不会运用。不会运用心，讲起来实在很悲哀，很悲哀！

如果会用，菩萨！你今天开始才是真正在修行；如果不会，就真的不是在修行，只是结缘，来这里：师父！我拜一万拜、我拜一千拜、我念几万声佛号！结果怎么样？一停下来，讲东讲西，讲是讲非，我慢贡高，贪嗔痴具足，我说：拜佛又不是在运动！问：师父！拜佛可以消业吗？我说：不会！师父！不拜佛可以消灾吗？会！

一念圆满觉性，你就是佛，没有贪嗔痴，这样不是消业是什么？你拜佛、念佛，起来后造一切恶业，你这样叫做消灾吗？消什么灾？不堕地狱就很庆幸了！能精进拜佛，又能配合清净的觉性，哇！这真的是大修行人！拜佛、念佛很好，能够放下，用圆觉的观照的觉悟，放下身心，这才是真正在修行。菩萨！回去之后，一切天地万物、是非大小、富贵贫穷，统统没有，放下！

不过，有的人没办法，有的人不到火葬场看看没办法，
讲归讲，没有什么作用，没什么作用。

【由寂静故】 因为我们的**心**一直清静。[十方世界，诸如来心，于中显现，如镜中像。]

[由身心相尽，妄念不生，而得寂静轻安之故。文不言轻安者]就是说[以寂静自得轻安。]

[工夫到此，则十方廓然，] “廓然”就是宽大，十方很大的范围，“廓然”就是十方没有一个界限。[圣凡交彻，]圣人跟凡夫的心交彻，通达，互相通叫做交彻。
[心佛一如，十方世界，诸如来心，于我心中显现。我心如镜，佛心如像。此约行人入观，诸佛心、入行人观心，如影像也。]

[《直解》云：所谓“诸佛法身入我性，我心还共如来合。”]诸佛法身入我的本性，我的心又与如来共同一体，[乃妙契法身。此正《楞严》“返流全一，]我们的六根就变成分别，六种分别；我们现在用本性，却变成同一，同一种东西，就是平等心，眼睛看，眼睛不分别；耳朵听，耳朵不分别，对不对？

统统不分别，就变成用本性，全一，“一”就是本性。

[六用不行，]“六用”就是六种分别心，没有作用了，

为什么？因为一个清净心嘛！**[十方国土，皎然清净。]**

为什么？明心见性故，大彻大悟故。**[譬如琉璃，]**譬如

说透明的互谅互让宝珠，**[内悬明月，]**当然看得清清楚楚

楚，因为身心透脱了。

[乃至一切如来，密圆净妙，皆现其中。]一切如来，

“密圆”就是暗合，暗暗地合这个圆觉的妙性，都在里面。这密圆净妙也可以说：不可思议地配合着圆妙的清净的本性，都在其中，“密”也可以讲是不可思议。[当圆教顿破无明之相。三示入观生效竟。]

丑四 结观行之名

【此方便者，名奢摩他。】 这方便讲叫做奢摩他。[此菩萨依奢摩他观力修行，行乃无过，故以方便称之。] 修行的过程当中，就是这样子修行，这样才没有过失。[名奢摩他者：依圭峰] 大师[密祖泯相澄神观，] 泯相就是除一切相，澄神就是令心神专注。[谓于染净诸法，心不妄缘，] 放下就不攀缘、不执着。

[而恒寂静也。]空空荡荡，身心都空空荡荡。[初泯相澄神观竟。]第一个是空观，奢摩他是空观，用智慧的观照入于空性。

子二 起幻销尘观(分四) 这是假观。

丑初 示立行之本 二 示观行之相 三 示渐次增进 四 结观行之名

丑初 示立行之本

【善男子！若诸菩萨悟净圆觉。】 [若诸菩萨发心修行，必以悟解为先。] 悟解为先。 [先要悟解本有真净，] 真实清淨的什么？ [圆觉妙心，以为观行之本，] 观照修行之本。 [即是成佛之因。依此不生不灭为因地心，然后蹶解起行，] 依解而起行， [是为称性而修耳。初示立行之本竟。] 这就是真正合我们的本性修行。

说：善男子！若诸菩萨，悟到清净的圆觉。

丑二 示观行之相

【以净觉心，知觉心性】 以我们清净的觉心，了解我们觉悟的心性。以及六根与六尘，**【及与根尘】** 皆是幻化出来的，**【皆因幻化】** 幻化不实在的东西。既然是不实在的，如同过目云烟，不**实在**的东西，我们为什么要一直执着这个不实在的世间呢？**【即起诸幻】** 就是智慧。

【以除幻者】 就是境界。就马上用智慧，幻化起来的智慧，除掉幻化的境界。 **【变化诸幻】** 变化一切种种的幻化，而开示幻化出来的众生。 **【而开幻众】** 统统是幻，知幻即离，离幻即觉，知道幻化的就是离开、放下；离幻即觉，离开了幻化的事相、假相，我们就马上觉悟。

[以者，依也。]依也。[依本悟真净圆觉妙心，发起智照。知觉，即智照也。照彼心识，]烦恼，分别之心。

[及与根尘，皆是无明，迷真而起。]所以，[虽有而性常自空，]虽然有这个世间，来来去去种种尘境，但是，本性是空，不可得故，缘生缘灭故。[故云：皆因幻化。然既已觉照，]觉悟的观照。[识与根尘，皆如幻化，]六识、六根、六尘叫做十八界，根尘识和合，叫做十八界。

皆如幻化， [则例观一切诸法， 无非如幻。 即起诸幻， 以除幻者： 诸幻， 指幻智； 幻者， 谓根本无明， 彼是能幻之者。 除幻者， 依如幻始觉智力， 顿破根本无明。]破这个根本无明。 [以四相无明，]就是生无明、 住无明、 异无明、 灭无明， 以四相无明——生、 住、 异、 灭。 [既已除灭， 自然而有三轮不思议业用现前，]三轮就是身、 口、 意， 身口意当然就是不可思议， 业用就现前。

[故云：变化诸幻而开幻众。随机应化，说法开示如幻众生，广作利生佛事，普现十界身云。二示观行之相竟。]

云是下雨的前奏，身云就是说：所到之处皆普润众生，普遍的度众生，叫做十界身云。

丑三 示渐次增进

【由起幻故，便能内发】 因为起这个幻智，智也幻、境界也幻，因为起这个幻化的作用故，便能内发，**【大悲轻安】** 因为同一体故，你就了解，他就是我们心中的众生，同一体性，变成同体大悲，马上产生大悲的轻安，大悲就是没有恨，没有恨。

【一切菩萨，从此起行】一切菩萨，从这个地方开始一直修去，这一段就是开示**【渐次增进】**一步一步进去这个境界，叫做渐次增进。

[由起诸幻以除幻者，及变化诸幻，而开幻众之故，]再解释一遍：由起诸幻，这是智慧；以除幻者，这是境界，用这个幻化的智慧，观照、放下幻化的境界，两个都是变化，所以说：变化诸幻，而开幻化出来的众生。

[已证真如自体，从体便能起用，]从这个体马上产生作用。[故云：内发大悲轻安。此同体大悲心，观一切众生，与我本来同体。]本来同一体。[我今已悟、]我现在已经悟到，[已修，而众生仍然不觉，广设方便，普度众生。终日度生，无问劳虑，]天天都在度众生，他也不会觉得累。[当度众生，]度众生时，他也不会执着度众生之相，[不取度生之相，故云：大悲轻安。]为什么？

众生就是我们自性的众生、心中的众生，我们怎么会累呢？我们心中的众生，自己度我们心中幻化的东西，我们幻化的智慧，开示幻化的众生，都是同一体。[一切菩萨，从此起行：]按照这样去修行。[正示观行渐次增进之相。一切菩萨，指信、住、行、向、地等。从此起修观行，渐次增进者：约历位，]经过一切位次。

[从浅至深：约断惑，从粗至细。今依《起信论》，逆次发明。初、信位，]信位，信位就是断这个灭相，生、住、异、灭的灭相，所以，[寄息于灭相；]害处于就是说：把它安排在停止，止于哪里？止于这个灭相，生、住、异、灭的灭。[二、贤位，寄息与]就是把它安排停止在[异相]在异想里面讨论。

[三、圣位，寄息于住相；四、果位，寄息于生相。文云：如菩萨地尽，]十地尽了。[满足方便，一念相应，觉心初起，心无初相，]心也没有一切所谓的生相。[以远离微细念故，得见心性。]

【彼观幻者，非同幻故。非同幻观，皆是幻故，幻相永离。】这段要详细解释一下，不然不知道在讲什么。

彼观幻者，彼，“彼”就是所谓，所谓能观幻化的这个智慧，怎么样？非同幻故，既不是跟那个幻境无实在的东西一样；非同幻观，也不是有一个能够幻化出来观照的智慧。前面一个，非同幻故就是不同于境界，因为确实有观智，所以，没有一个真正的幻境，非同幻故，也没有一个幻智，没有一个幻境，也没有一个幻智，简单讲就是这样。

再解释一遍：彼观幻者，彼观幻者就是说：所谓能观幻化的智慧，既不是幻化出来的境界，也非同幻观，也不是有一个幻化的观照的智慧，因为都不可得，晕才是真正的观幻之智慧。皆是幻故，幻相永离，幻相永离。

[修行至此，返观从前。观幻者：观，即能观真智；幻者，即所观之境。真智独存，故不同彼幻之无实故。非同幻观者：]是什么意思呢？

[谓幻观之智，对幻法而立，]因为有幻法的境界，所以有幻观的智慧。所以，**[幻法既无，]**我们所观照的幻法既然无，那么，哪里有智慧可言呢？所以，**[幻智何有，若存幻智，犹未离幻，]**离一切离，离到一法也无，离缘，离到一法也无，离。所以说：究竟菩提，归无所得，就是这个道理，究竟菩提，归无所得。

[故云：皆是幻故。自此能所双亡，]能所双亡，[境智俱泯，唯一真心，故云：幻相永离。]

【是诸菩萨所圆妙行，如土长苗。】[谓菩萨所修圆妙之行，]怎么样呢？就像土，土就是幻化的法门，比喻作幻化的法门；长苗，如同幻化的智慧，后来会结出种子，就是觉悟的心。幻化的法门，然后怎么样？

配合幻化的智慧，而产生了觉悟的心，就是种子，土下去，这个种子就长苗。谓菩萨修行圆妙之行，[再以喻明：如世间种谷相似，]一样。[依土长苗，]长苗，种这种苗。[至结实收成之时，则苗土俱弃。种子，喻觉心；土，喻幻法；苗，喻幻智。谓依幻法而起幻智，]因为有土，所以会产生苗。

[从幻智而亡心入觉。]幻智而亡心……，亡心就是连那个幻智都要放下，叫做亡心。从幻智而亡心，而亡掉那个心，亡掉那个智慧，亡掉那个智，幻智，入这个觉悟。

[入觉、则能所不立，]我们如果入这个觉悟，也没有能觉之智慧、所觉的智慧，能觉的智慧、所观的智慧，能觉的智慧、所观的境界，都是能所，统统没有。**[前二皆祛矣。三示渐次增进竟。]**

丑四 结观行之名

【此方便者，名三摩钵提。】 [此菩萨依三摩钵提观力修行，即起诸幻以除幻者，故以方便称之。名三摩钵提者：依圭峰密祖起幻销尘观，谓彼观幻者，观即能观之智：幻者即所观之境。所观既亡，能观亦泯。二起幻销尘观竟。] 底下是另外一个，叫做定慧均等。

子三 绝待灵心观(分四)

我们第一个说：奢摩他是指定中之慧；三摩钵提是慧中有定；底下这一段要讨论是什么？讨论定慧均等，定慧均等。

丑初示立行之本 二示观行之相 三示成就利益 四结观行之名

丑初 示立行之本

【善男子！若诸菩萨悟净圆觉。】这一段跟前面都一样。
[若诸菩萨，发心修行，必以悟解为先。要悟解本有真净圆觉妙心，以为观行之本，即是成佛之因。依此不生不灭为因地心，然后躡解起行，是为称性而修耳。一示观行之本竟。]跟前面的文字都一样。所以说：**善男子！若诸菩萨，悟净圆觉。**

丑二 示观行之相

【以净觉心，不取幻化及诸净相】 幻化出来的东西统统不着，幻智也好、幻境也好，连静、安静的相都不执着，

【了知身心，皆为罣碍】 这句话的意思要注意听！了解说：只要动到一个念头执着这个心、执着这个身体，动到一个念头分别这个心，统统是罣碍，因为身心皆不可得。了知身心皆为罣碍，为什么？

因为你有所着，有所着嘛！知道身体是虚妄的、心是烦恼。**【无知觉明】**注意听！无知觉明，无知就是真如，没有分别心的知叫做无知。觉明就是本觉妙明，每一个字加一个字就更清楚，“觉”就是本觉；“明”就是妙明。**【不依诸碍】**诸碍就是身心，不按照会障碍的身心，为什么？清净的本性不关身心事。

【永得超过】永远能够超过，所谓**【碍无碍境】**或者是说观照的无碍的心，都要放下。再解释一遍：以我们真净的觉心，不执着所谓幻化的智慧，也不执着幻化的境界，皆是如幻故。就算修行修到某一种程度，以及相当有一个安静之相、清净之相，及诸静相，都不要执着。为什么？了解我们的身心是挂碍的根本，罣碍的根本，只要你不动到念头，怎么样呢？

无知觉明就是我们的平等心，没有分别心的平等的知，那个平等的觉知，怎么样？本觉就是妙明，本觉的妙明是怎样呢？不是藉着有碍的身心来讨论，因为他是藉着超越的定慧，如果这样放下，用本觉的妙明，就永得超过，所谓碍就是身心；无碍就是：得到无碍的那一念也要放下，所以，碍跟无碍统统没有，超过、超越。

[以者，依也。依本悟真净圆觉妙心，建立观行，直观中道一心，双离二边。离有边，故不取幻化；离空边，亦不取静相，此显双离前二观，直观寂灭无二之真心。]直接观照寂灭不二的真心。[了知身心皆为罣碍者]有身体，会病苦种种，所以要放下；心会烦恼，这两种皆不可得，只要你有可得，皆是罣碍。[了知，是能；身心，是所，托所起能，故二皆为挂碍。]

[无知觉明，不依诸碍者：真知无知，]无分别心叫做无知， [此乃本觉妙明之真知。境智俱空，故云：不依诸碍。永得超过碍、无碍境者：谓对待既亡，能所不立，无明净尽，得以离境，]得以离境。 [故云：超碍离智。故云：超过无碍，毕竟寂灭，是为永得超过也。]

【受用世界及与身心】 受用世界是在外，在外面我们所受用的世界；以及与内在，对内来说，是身心的世界，外面的世界是山河大地，身心是我们内在的世界。 **【相在尘域】** 相在尘域就是说：虽然说有这个事相、有一个范围，尘域就是一个束缚、一个界限，但是，到这种境界， **【如器中锺】** 器中锺的意思就是说：钟一敲下去，en.....，以前在忏公那边，我就敲过钟。

每天都在唱：洪钟初叩……，每天都在唱这个，傻傻地坐在那边敲钟，咚……，“铿”就是洪钟的声音。意思是说：洪钟虽然是有形相的，但是，它一打的话，那个声音是传遍千里，无碍。虽然是一个范围、一个区域；但是，一个大智慧迸发起来，没有界限，就是这个意思，产慧产生，就没有界限。所以，如器中铿，【声出于外】无碍。智慧产生之后，怎么样？

【烦恼涅槃，不相留碍。】 都没有作用，虽然我们有身体、有身心，但是，我们怎么样？统统没有罣碍，这样我们的智慧就能遍十方。意思说：钟虽然是有形的东西，钟声一敲，即遍十方，遍十方。

[于此返观自己，外之所受用世界，内之能受用身心，虽然相在尘劳区域，而不被尘劳之所局碍。]这个相被束缚，而被尘劳所碍，有一个固定之相。

[喻如器之镗，]就是声音，[即洪钟之声，]镗……，[镗
镗然声出于外，以明碍处]明这个碍处。[能达无碍之意。
喻世界身心，不能局碍，灵明观智，超出有为无为也。
世界身心，喻器；灵明观智，喻声。器局本处，]这个器，
钟是束缚在本处，声音则传遍东南西北，[声闻四达，以
喻观智，]以譬如说观智。[依身心修得，身心不能拘，
观智廓尔无边，]广大无边。

[身心不离旧处。]身心不离旧处，不能离开本来的地方，
但是，观智能遍十方。[烦恼涅槃，不相留碍者：超出有
为，则烦恼不能留，又超出无为，则涅槃不能碍也。烦
恼涅槃，法合喻器；不相留碍，法合铮铮钟声。二示观
行之相竟。]

丑三 示成就利益

【便能内发寂灭轻安】 这样就能产生寂灭的轻安。 **【妙觉随顺，寂灭境界，自他身心】** 自他身心就是说：自身、他的心， **【所不能及】** 这一句要注意听，自他身心就是：自己的身体无法了解别人的心，所以，“自”要配合自己的身，“他”要配合别人的心，自身、他心。

所不能及就是互不相知，这境界太高了，没有办法达到那一种境界，别人无法了解我们的境界。【众生寿命，皆为浮想。】众生一切的生生灭灭、生老病死，都是刹那变化，只是一种幻化出来的妄想，浮不实在，我们的生命，只是说浮在意识形态的一种执着，叫做浮想。

我们的生命只是一期的执着，一期的执着，晕个期间的执着，时间到了就走了，所以说浮想，浮在意识心态的一种执着。所以，当这个浮在意识心态的执着没有了。生命就断除，众生寿命只是一个浮现虚妄的妄想。

[菩萨修观至此，便能于此妙观心内，发起寂灭轻安。

前超出有为，烦恼不能留，故寂；超出无为，涅槃不能碍，故灭。]

[轻安者不用更加修为，自觉身心寂灭，轻快安适，虽终日说法，不见有法可说；终日度生，不见有生可度，故云：寂灭。乃至种种难行之行，不见有系累之相。故云：轻安。至此，方乃契合妙圆觉性，寂灭真境。自他身心所不能及者：在观之时，用心同佛，]就是要善用这个心，如同佛陀一样，在观之心。

所以，关于观心，必能入道，自古以来就是如此，能观照我们这颗心，大家都能作佛。唯独自己明了，[唯独自明了，余人所不知，故他不及。]别人不了解。“不能及”就是不了解。[自己心识之量，亦不能造，故自不及。]自己的心识，以前是用分别心，以前的分别心，怎么能够体悟到自性上的清净呢？

[现前自他虚妄身心，即是我相、人相，尚不能及。何况一切众生及与寿命；又从我、人相上，虚浮妄想所立者哉！此正显四相]生、住、异、灭[不空，不能契此。]有能契合。 [三示成就利益竟。]

丑四 结观行之名

【此方便者，名为禅那。】 [此菩萨依禅那]依照禅观，
[观力修行。不取幻化，及诸静相，故以方便称之。
名为禅那者：依圭峰密祖绝待灵心观，谓不依身心能所，
直造灵明觉心。] **灵明的觉心。**
[三绝待灵心观竟，并前二科正示三观竟。]

癸三 引例彰圆

【“善男子，此三法门皆是圆觉，亲近随顺十方如来因此成佛。十方菩萨种种方便、一切同异，皆依如是三种事业，若得圆证，即成圆觉。”】

【“善男子！此三法门]就是奢摩他、三摩、禅那，就是空观、假观、中观。这三种法门[皆是圆觉]都能进入圆满的觉性。[亲近随顺]能接近随顺，[十方如来因此成

佛。]因为你因地正确，所以，能因此而成佛。[十方菩萨种种方便、一切同异，]不论相同或者是差别，[皆依如是三种事业，若得圆证，即成圆觉。]]三种事业就是三种观法：空观、假观跟中观。皆依如是，三种事业，就是三种观法。

[此三法门总指前三观。皆依悟净圆觉而修，以此为因地心修行，]我们如果要修行，我们要了解说：

你是发什么心来修行？我们发心如果与佛的心相应，这样就能成佛；我们发的心如果与魔相应，那就作魔；发的心如果与二乘人相应，这样就是二乘人；发的心如果同凡夫，就变成凡夫，所以，初发心很重要。我们的因地心是发圆觉，当然[趣入果地觉，始终不离，故云：亲近随顺。十方如来因此成佛者：已成之佛皆依此三观]奢摩他、三摩、禅那，这三观就是空、假、中来修行

**[而得成佛。十方菩萨未成之佛，]很多很多，所以，[繁
兴万行，]太多了！[常修种种方便。或顺性通修曰同，]
顺着本性，然后大家共同的朝这个方向修行，有一个共
识。我们都是配合着本性修行，共同朝这个方向，这个
叫做通修，一般的通途的修行，共同。[或分门别行曰
异。]我们所修的法门跟别人不同；但是，一样是菩萨
行。所以，[虽同异攸分，]“攸_(优)分”有所分别、区分。**

虽然修行的方法，有相同跟不同之分；但是，无论怎么分[皆依如是三种观法，]都是空观、假观、中观。[即为菩萨所应作之事业。若得圆证，即成圆觉者：趣入虽从一门；]从一个法门修进去，[功成]只要你修到真的有成就，功德圆满，下功夫去修行，修行就是发大志气。[即三皆圆证，]“三”就是空、假、中，都是同一体。所以，[妙契法身，]妙，不可思议，来合法身平等的三观。

[而成圆觉之佛矣。三引例彰圆竟。]

癸四 校量显胜

现在要讲这部经典的功德，如果要做最大的功德，你知道弘扬《圆觉经》的功德有多大吗？

【善男子，假使有人修于圣道，教化成就百千万亿阿罗汉、辟支佛果，不如有人闻此圆觉无碍法门，一刹那顷随顺修习。】

【“善男子！假使有人】如果有人这样做，怎么样？【修于圣道，教化成就】一切这些圣人。成就多少？【百千万亿阿罗汉、辟支佛果，】如果有人修行圣道，来教化这么多的二乘人，百千万亿。整个泰国的比丘如果全部做佛，泰国的人五千八百万，还没有经上讲的这么多；如果去教化泰国人，令人人证阿罗汉果、辟支佛果，怎么样？【不如有人闻此圆觉无碍法门，一刹那顷，随顺习。”】

为什么？因为按照圆觉，能够究竟涅槃；如果是阿罗汉、辟支佛，只是化城方便而已，不能得到究竟的涅槃。你看，修行如果修对了，初发心如果正确，一下子就入圆觉的思想；修行如果错误，我们按照错误的方向修，修到后来修成小乘。师父去泰国跟所谓的泰国的高僧谈、对话，我发现还是不行。不是说我们很伟大，他们对大乘经典可以说完全不懂，他们都说四阿含经，或者是讲

到俱舍，没有唯识，唯识是大乘的，唯识讲八识。所以，如果出生在小乘的国土，只能成就小乘。诸位福报很大，无量无边劫所修来的福报因缘，能闻此圆觉，无碍法门，一刹那间，随顺修习。就是随这个合本性的方式去修行，就是随这个合本性的方式去修行；要随顺修习，如果不修行也没用！

[此较量显胜也。]显这个殊胜，[谓假若有人修于圣道者：

谓从凡夫地，发小乘心，修出世道。而云圣道者：圣人
所证无漏之道也。断见思惑，]见惑八十八品，思惑八十
一品。[出分段生死，]就是六道轮回，一段一段的分。
[以四谛、]就是声闻、[十二因缘]就是辟支佛[之法教化
众生，令得成就百千万亿之多阿罗汉、辟支佛果，其功
德可谓胜矣。设或不发大心，终成败种，]他没有发大菩
提心，总是败种，[反不若有人从凡夫地，发大乘心，]

我们听到大乘，马上就发大乘心。[闻此圆觉之法，心生信解，即依解起修。修此无碍法门，即指三观。通理法师云：如第一观中，]就是空观当中。[以净觉心，取静为行，]取静就是一直让心静下来，想尽办法，使心安住在静的境界里面。[则于理无碍。]我们了解这个道理，所以无碍。[第二观中，以净觉心，起诸幻化，]起诸幻化就是在幻化当中用清净心做事，这是从空出假的意思。

以净觉心，净觉心就是空一切相；起诸幻化就是出一切假有。[则于事无碍。第三观中，永得超过碍无碍境，]碍是事相，无碍是理体，超越事理，当然就不能障碍。[受用世界，及与身心，相在尘域，声出于外，]我们的身心虽然拘束在一个范围内，不过，声出于外，就是说：智慧能遍满十方。[则兼理事无碍，与事事无碍。故总以无碍法门名之。]闻此无碍法门：但是自闻，未及教化随

顺，]不过是方便的修行而已，[不过权修，尚阙深证。]

还缺少深证，所以，修行它需要时间，最重要的功夫就是要长养圣胎。所谓长养圣胎就是说我们道理知道了，再来就是要下功夫，我们所下的功夫不会白费，叫长养圣胎。如果你这个圣胎没有找到，你下功夫，以后会变成白费，白费时间浪费我们的生命。若已经找到正确的法门，知道如何下手，这样一直下去，就不会白费我们

的生命。知道能深证究竟的圆满觉性，就下达决心，这样一直下去，知道我这条路一定不会走错。不然我们一开始就下定很大的决心要修行，结果修错了！有的人要爬墙，爬到墙上面才发现爬错了墙，就要下来重新再爬。我们若知道这面墙是通往何处，爬上去，一下子就跳过去了！

我们没有第二次的生命，假设你今天二十七、八岁，

**或三十岁，再一个三十年就六十岁了，你就没有办法！
路一定不能走错；想要不走错，一定不能义气用事，动
不动就自己要修行，这就一定死！先经过善知识指引，
三、五年的教导，肯定我们这样下去，一定不会走错路，
这样你这辈子修行的路线就正确了，才不会到七十岁才
发现：我修错方法、修错法门了！来不及了！六、七十
岁，人家已经自知时至，准备要往生极乐世界了，**

你现在才开始要买票而已，人家已经一券在握，希望无穷，你票都没有买，你去哪里啊？你要坐什么莲花？我们一开始修行就是正确的方向修行，就是已经买票了，开始修行就是上车，还没有达到目的地；等到临命终的时候，六、七十岁，我已经快到台北了，我要往生极乐世界，要坐莲花去极乐世界了！如果我们一直浪费时间，我们一直肯定自己的看法正确，而事实上是错误的。

方法错误、目标、方向错误，意气用事，动不动就自己认为自己很行，完蛋了！我们没有第二次的二十岁、三十岁，绝对没有！所以，第一个，要掌握生命正确的方向才有办法，知道说这个对，才下手去修行。所以，明心见性很重要，就是这样，因为不会抓错方向。如果不见性，那就听佛的话，一直念佛，这一条路永远不会后悔，一定对！百分之一百万、一千万。

[一刹那顷者：时之最短也。一念有九十刹那，一刹那有九百生灭。虽然如是之速，依然次第分明。]锋利的刀一刺下去，[如利锥一刺，九百张纸层次井然。]也是清清楚楚。[如此少时，随顺修习，其功德尤胜教化成就，众多二乘。]只有大乘能成佛作祖，但是，我们不能轻视小乘，我们现在甚至连小乘都不够资格。但是，我们如果发心正确，以后从凡夫就顿入菩萨地，最后到达果地，因为我们发心正确，不与二乘人结缘。

[以此圆觉无碍法门，乃成佛正因，一历耳根，永为道种。]一透过这个耳朵薰习，一听，变成将来成道的种子。
[闻即闻慧，才经随顺即思慧，修习即修慧。]闻、思、修，听经闻法要思惟是否正确，思惟之后要修行，你总不能说整天坐在那里想。**[然于大乘而发三慧，]**闻慧、思慧、修慧，**[即是大根菩萨。譬如阿伽陀药，压倒医方万品，摩尼一颗，胜似海宝千般。初长行竟。]**

这譬喻很好，阿伽陀药叫做万病总持的药，什么病都可以治疗得好。摩尼宝珠，就像海中的宝贝千百万般，千颗万颗。

壬二 偈颂 (分二)

癸初 标颂

癸二 正颂

癸一 标颂

【尔时，世尊欲重宣此义，而说偈言：

“威德汝当知：无上大觉心，
本际无二相，随顺诸方便，
其数即无量。如来总开示，
便有三种类：寂静奢摩他，
如镜照诸像；如幻三摩提，

如苗渐增长； 禅那唯寂灭，
如彼器中镗。 三种妙法门，
皆是觉随顺。 十方诸如来，
及诸大菩萨， 因此得成道，
三事圆证故， 名究竟涅槃。”

[尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：]

癸二 正颂(前二科同长行，唯阙_(确) 校量。)

【“威德汝当知：】威德菩萨，[无上大觉心，]为什么叫大觉？因为没有过去、现在、未来，遍过去、现在、未来，遍十方，所以说大。[本际无二相，]事相也空，理体也空，唯有一如如真实本性，这也是空，也是一种形容。所以，本际就是实相理地，中道第一义谛。本际的实相实在是无二相，有二相对立的东西，那是你自己心的问题。

天地万物，都是我们自己不会处理的事，没有人障碍我们，没有人伤害我们，是我们伤害自己，你的分别心跟执着心，将我们的本性分割成无量无边的烦恼。我们人实在是不会保护自己的心，人是一种最会创造烦恼的动物。人有大智慧的因，但是，也是大愚痴的人。[随顺诸方便，]起种种的手段，种种的方便，[其数即无量。]方便的法门很多。

[如来总开示，]所开示的， [便有三种类：]]不能离开这三种。 [有物先天地， 故称无上； 竖穷三际， 横遍十方， 故名为大； 出生如来， 故名觉心。 与一切法， 故名本际； 同体平等， 故无二相。 随顺修习， 起诸方便， 其数即应无量。 如来总为开示， 便有三种品类。

【 “寂静奢摩他， 如镜照诸像； 如幻三摩提， 如苗渐增长； 禅那唯寂灭， 如彼器中铎。 】]师父解释一下：

寂静的定，修这个定所谓的奢摩他，就像什么呢？就像镜中照一切相，一切相现前，镜如如不动，这就是定的功夫。如幻三摩提，如幻就是一切假有当中，从空出假的一切假有当中的三摩提，就是所谓的慧中有定，就像苗渐长。像苗落在土地上，慢慢增长。禅那就是定慧均等，唯寂灭，一个大寂灭的体性，事理不二，定慧均等，这是禅那。如彼器中铎，“器”就是钟，就是洪钟，

惶就是一种声音的描写，嗡嗡作响。[寂静，是义；奢摩他，是名。其起行也，一向以静境安心，]慢慢的[静慧发生，]我们要怎么样才有大智慧？我们要先让心静下来，心静下来才能思惟事情，智慧也才能产生。要产生智慧内心一定要先有定力，定力就不受影响，柔软心。[便能内发寂静轻安。由寂静故，十方诸如来心，于行人静觉心中显现，]其实那就是自己。所以，明心见性的人念佛，

佛现前，其实那就是他心中的佛，他的佛与心中的佛不二。外来的佛就是心中的佛，心中的佛藉着外来的佛而显，虽是自跟他分别，但是，自他其实是一体。我们认真念佛，念到有感应，也可以说那就是我们心中的佛；也可以说佛加被，都可以这样讲。[故云：如镜照诸像。]就像镜子照种种的相。[如幻，是义；三摩提，是名。其起行也，觉知心性，及诸根尘，皆因幻化，即起诸幻，]

起这个诸幻化智慧，来除掉幻化的境界、外境。[以除幻者。由起幻故，]由于起幻化的智慧，所以[便能内发，]我们的心就能发起，发起什么？[同体大悲轻安，]都是自己嘛！[永离诸幻，如土长苗，故云：如苗渐增长。禅那，]定慧等持，[是名；寂灭，是义。其起行也，双超前二，]奢摩他、三摩钵提(三摩提)。[不取幻化，及诸静相，由是得超，碍无碍境，便能内发，寂灭轻安。]

《楞伽经》云：“寂灭者、名为一心。”]我们的心是什么？**我们的心实在是处于大寂灭的状态。我们今天为什么不能处于大寂灭的状态？为什么烦恼的过日子？很简单，就是无明、妄想，没有任何理由，不认识它。我们夜夜抱佛眠，而自己不知道；每天都抱一尊佛睡觉，你就是佛！**

我们常常埋怨：佛啊！您为何离开我？为何不疼惜我？

你神经病！躺着，你本身就是佛，佛哪里有离开你？你的佛性形影不离，不曾离开我们一分一秒。

[此非对动之寂，]这不是相对于动态的寂灭。什么叫对动之寂？譬如动对静来讲，静对动来讲，是对立的一种形容；现在的寂灭，是所谓的动静不取的那种寂灭，不是对立的观念的寂灭。此非对动之寂，不是因为动才来讲寂静，是因为动静都不着的寂灭。

[生已而灭，故云内发。妙觉随顺，寂灭境界，如声从器出，器不能为碍，]器不能障碍它。就像钟，钟是有质碍的铜做的；可是，一敲下去，声音大而传得远，很大声。

[故云：如彼器中镗。]

【“三种妙法门，皆是觉随顺，】这三种：奢摩他、三摩、禅那，这三种妙法门，都是觉性的随顺。

[十方诸如来，及诸大菩萨，因此得成道；]这是说过去，

已经成佛的诸佛、菩萨，因为这三种妙法而成道。【三事圆证故，】三事就是这三种事业，能得到圆满的证果。【名究竟涅槃。”】究竟涅槃叫做无住处究竟大涅槃。什么叫无住处？大悲不住涅槃；大智不住生死，生死对佛来讲，没有作用，因为大智慧，所以，他不住生死；大悲不着涅槃，因为大悲心要普渡众生，不能进入涅槃，还要继续度众生。

[如上三种微妙法门，皆是圆觉随顺修习之方便。十方诸如来是已成之佛，及诸大菩萨是未成之佛：因此得成无上佛道。三种事业若得圆证，故名无住处究竟大般涅槃。一示三观行相竟。

庚_(根) 二 明单复圆修

辛一 辩音启请

辛二 正陈请词

辛一 辩音启请

【于是辩音菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：】三业恭敬，准如前释。】

辛二 正陈请词

壬一 庆前

壬二 请后

王初 庆前

【“大悲世尊，如是法门甚为希有！世尊，此诸方便一切菩萨于圆觉门，有几修习？愿为大众及末世众生，方便开示，令悟实相。”作是语已，五体投地，如是三请，终而复始。】

【“大悲世尊！现在又换另一尊菩萨了，诸大菩萨一一相继起来发问，幸亏佛陀问不倒，比较没关系。”】

佛有能力接受菩萨车轮战一直发问，如果是我们，第一个起来问、第二个起来问，到第三个起来问就受不了了：好了，好了！你看，佛陀这么厉害，诸大菩萨——一起来发问，一个问完，一个又接着问，佛实在很厉害！于中辩音菩萨，在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，叉手”就是合掌，长跪合掌，而白佛言：**[如是法门]**这三种观法，**[甚为希有！]**太难得了！

[大悲世尊如前。如是法门者：即前三种观门。甚为希有者：悟净圆觉为因地心，依悟起修，直至佛果，故为希有。

壬二 请后

癸一 问所修

【“世尊！此诸方便，一切菩萨于圆觉门有几修习？”】

此诸方便者：指前三观。一切菩萨，指前所立行本。]指

前面所立修行的根本。

[悟净圆觉法门，虽三观分明，未审]就是不知道，不知道**[所修，]**的，是一个人具足修三观呢？**[为复一人具三？为复三人各一？]**还是三个人各修一观呢？“一人”就是说有一类的，有这样一种类型的人，是同时具足修空、假、中三观呢？或者是说有三种类型的人，各修空、假、中各一观？**[为前后；为同时；]**到底是有前后，还是同时修？**[为依次；为超次也。]**超次就是没有次第，顿的意思。

癸二 明所为

【“愿为大众及末世众生，方便开示，令悟实相。”】

愿为现前大众以及未来末世众生，曲垂方便，种种开示，令悟真修实相，不至徒尚虚名也。]听经闻法老是说：请佛陀开示，请佛陀开示！不过，还是要有方便方法；如果没有方便方法，众生不能悟到实相。 [【作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】二正陈请词竟。

辛三 如来赞许

【尔时，世尊告辩音菩萨言：】佛对辩音菩萨说，**【“善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸大众及末世众生，问于如来】**为了大众，以及为我们这些未能见佛的末世众生，问于如来。幸好以前有问，不然我们怎么有《圆觉经》可以听？幸好这些菩萨有问，这些菩萨想尽办法，启请一部《圆觉经》，幸好这些菩萨知道要问什么，

不然就算我们遇到佛陀，怎么知道要问什么？佛陀问：
你有什么问题？我们也只能傻愣愣的，不晓得要问什么。
我们哪有这些菩萨的智慧？没有！这些大菩萨都帮我们
问好了，我们才有《圆觉经》可以讲。如果没有他们发
问，你哪里有这部经典可以听？没有！有这些菩萨问，
我们才有法可听。【如是修习。汝今谛听，当为汝说！】
这样修行，你现在好好的注意听，好好的为你说明。

辛四 承教静听

【时辩音菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】大家都
很欢喜，默然而听。你看人家听佛开示有多庄严，不像
我们现在共修，听师父开示，小孩子在一旁吵吵闹闹的，
带那个七、八岁的来，跑来跑去。听经你注意及诸大众，
底下那句话你听懂了吗？听经要静静的，所以，叫你们
不要带十二岁以下的小孩子来。有一个人带小孩子来，

我问为什么要带小孩子来？他说：要种善根啊！师父不是说要多结善缘？我说：小孩子要结善缘，在家里结就行了，你带来这里，不但结不到善缘，还造业，吵到别人啊。有的人还牵狗来，不晓得是不懂，还是其它原因。有钱人都抱着狗，也不晓得要抱佛，没办法！携带动物，我们要禁止进入，不准携带动物进入大殿。我在外面还看到狗屎，上次不晓得是谁，带小孩子来，

结果在大殿大便，就在佛像前面，很准，正好拉一坨在那边供养，这罪过实在很重！这小孩子虽然是无心，他的家长要负因果，真的！在大殿大便呢！说：师父！您不是说无相？我说：对啊！可是，无相是佛，不是你凡夫做得到的；无相，难道就没有人伦的关系？你无相，也不一定要在这里大便才叫做无相，外面公园也可以拉啊！你无相到这种地步，不然叫你喊儿子叫爸爸。

平等不是这样，平等不坏事相。讲到这个“默然而听”
就是说对听法的恭敬。

辛五 正答所问

壬 (人) 一 长行

癸 (轨) 初 举意标数

癸 二 观网交罗

癸初 举意标数

【 ‘善男子！一切如来圆觉清静，本无修习及修习者；一切菩萨及末世众生，依于未觉幻力修习，尔时便有二十五种清静定轮。】

【 “善男子！一切如来圆觉清静，】圆满的觉性是清静的。本来就没有所谓修习、修行这种事，以及所修行的方法，[本无修习及修习者；]也没有所谓哪个什么修行的方法，

也没有说：我在修行，我是修行者！也没有这样子。【一切菩萨及末世众生，】一切菩萨是现在初发心的菩萨，末世众生是指未来，简单讲就是现在的菩萨与未来的众生。【依于未觉】因为还未觉悟，还未圆觉清静，所以藉着【幻力修习，尔时便有】二十五种方法、方式，【二十五种清静定轮。】能使清静。

【善男子！一切如来，所证圆觉：即众生本具圆觉。】

我们本性的圆觉是如何呢？**[清净本然，]**本来就**很**清净的东西。**[一真独立，]**一真就是绝待，独立就是不依靠任何的条件，因为任何的条件都是因缘生灭。所以，修行佛道叫做**独行道，独生独死，单独的来生，也单独的死，走完这一条路线，没有人陪你走。就算他同时陪你一起死，也是你的灵魂走你的路，他的灵魂走他的路，也不可能在一起。**

所以，清静本然，一真独立，这样一讲，我们就知道，世间最可靠的还是我们自己，只有我们自己。我们今天如果肯用功，了生死就有份；我们今天如果不用功，百年之后想靠谁？象日本的空难，五百多人全部殉难，只有一个小女孩，大难不死。航空公司特别发一个证件给她，这辈子搭他们航空公司的飞机，无论坐到哪里都免费，因为她是唯一生还者。

大家一上飞机，都有一个共同感想，坐在飞机的窗户旁边，从窗边往下望，底下的房子就像一块块的豆干。大家第一个念头就是想，万一空难，我家里两个孩子怎么办，因为我一上飞机就是想，万一空难，我三十几个徒弟怎么办。真的！第一个念头，万一坠机，只怕连个尸体都找不到！连盖往生被、金光明沙也没机会。所以，想靠往生被、金光明沙的人，不先戴在身上，有时候也

很麻烦。所以，人要修行或是遇到什么事，这都很难讲。独行道就是独来独往，生的时候没有人跟着你生，死的时候也没有人跟着你死，世界上最可靠的就是自己的志气。有志气的人就是最有依靠的人。[诸惑不染，不假修习。故云：本无修习，及修习者。一切菩萨：指现在初心。末世众生：指未来新学。发心虽大，悟净圆觉，而未证圆觉，依悟起修，乃以幻修幻，即同幻化，

故云：幻力修习。当时随机分门，便有二十五种不同。盖三观一心，元无别异，通称清净定轮者：皆依幻力修习，修即无修，故云：清净。诸观皆属定故。轮有摧碾、运载之功。依此而修，能摧毁粗细烦恼，能运至无上菩提故。初举意标数竟。

癸二 观网交罗

子初 单修三观 二 交络三观 三 圆修三观

丑初 澄浑息用观

现在开始要讲修定的方法，第一个是修奢摩他观，单修的，底下讲的都是一个一个修。第一个先修奢摩他、三摩、禅那，一个一个来解释。

【“若诸菩萨唯取极静，由静力故，永断烦恼，究竟成就，不起于座，便入涅槃。此菩萨者，名单修奢摩他。”】

【“若诸菩萨唯取极静，】只是说寻找那个最极静的地方，

[由静力故，]因为我们极静的力量，**[永断烦恼，]**永远断烦恼。学佛首先要了解，心如何静下来，冷静。我们说：你要冷静，心若不静，心佛就不得力。如果拥有智慧，就算再忙也是很静，因为他无所着，不来不去。**[究竟成就，不起于座，便入涅槃。]**这句讲的太美了！连起身都不必，不起于座就是当下，便入涅槃，马上悟到不生不灭的意思。这样马上就证得不生不灭的本来面目。

我们今天搞到死去活来，仍然体会不出不生不灭的涅槃，
体会不出来。【此菩萨者，名单修奢摩他。】

若诸菩萨悟净圆觉，]悟到清净圆满的觉性。【以为起行
所依。】“以为”就是当作，来当作我们修行的依靠。所
以，一定要悟道，悟后起修。【因前经文有，]讲过，所
以不重复，【故略。唯取极静：唯者，独也。以一向唯取
奢摩他]就是定，一直修这个定。

[极静之行，方得成就。]我们如果立下志气，也做得到！
你今天立下志气，无论发生天大地大的事，我都要像佛陀一样，心非常平静。为什么？因为明天看今天，我们就会很后悔，为了明天不后悔，所以，我现在要忍耐；为了明天不重复的后悔，我现在当下就把它放掉！这样很有效，有作用。今天的无知，会构成明天的后悔，那我现在放下，就是没有无知，没有无知的人就少后悔，

每一个动点上都这样子，你想想看，那不是解脱了吗？
这样你的心是不是很静很静？**[由静力强胜之故，]**因为他立的志气很强，他永远不起心动念，他有般若智慧疏导、消化。**[即能永断烦恼。烦恼断尽，方成佛道，显是顿入，]**这就是刹那之间顿入。**[一断一切断，一证一切证，故云：不起于座，便入涅槃。]**当下就是，马上悟道！**[证究竟断果故，]**断果就是所谓的后天的修行，方便讲断。

本无惑，哪里有断呢？ [此菩萨者，名单修奢摩他。一澄
浑息用观竟。]第二个要讲修三摩钵提

[丑二 庖 (刨) 丁恣刃观

“若诸菩萨唯观如幻，以佛力故，变化世界，种种作用，
备行菩萨清净妙行，于陀罗尼不失寂念及诸静慧。此菩
萨者，名单修三摩钵提。

【“若诸菩萨唯观如幻，】用智慧观照，一切是幻境。

[以佛力故，变化世界种种作用，备行菩萨清净妙行，于陀罗尼]陀罗尼就是圆觉妙性。就是说他在这个世间种种的变化、种种的作用，来行菩萨道，清净妙行，但是，于圆觉的妙性，[不失寂念]还是安住在最清净寂灭的念，无念的意思。[及诸静慧]以及诸静，安静所发出来的智慧。[不失寂念及诸静慧。此菩萨者，名单修三摩钵提。]

[若诸菩萨悟净圆觉，准如前释，唯观如幻者：唯修如幻之观。以佛力故：谓依自性本具真如佛性，]这是指我们本性的东西，佛力不是他力，指我们自己内心的真如本性。藉着我们真如本性的力量，[内熏之力，故发起种种，变化作用。以如幻之幻术变化如幻之世界，以及如幻之众生，种种作用。即如变娑婆为极乐，化地狱作天宫等，随机化导，各得成就。

虽行如是变化作用，全同幻化，了无实性，故云：备修菩萨，清净妙行。行以清净妙称者：以无染著故清净，无滞碍故微妙也。于陀罗尼不失寂念及诸静慧者：]意思是说，[谓虽单修幻观而圆该三观也。]当下就具足三观，[陀罗尼，即是圆觉妙性。今幻观成功，而圆觉妙性，全体显露，]就显露出来，虽然不修这个定，[虽不修奢摩他，而亦不失寂静之念。]意思就是任运的定，也不失这

个寂静之念。[虽然不修禅那，而亦不失静慧。]任运的智慧就产生了，[静慧，即静虑义。此菩萨者，名单修三摩钵提。此观科为]就是这个科判，判为[庖丁恣刃观。]

“庖”就是厨房，“丁”就是所谓的厨师，[庖丁：是晋时屠子，]杀牛的。因为他杀牛[十九年中，以一刃解牛，]就是一刀就能将整支牛支解得清清楚楚，[锋刃不损。]

用一刀就能分解一支牛，哪里该转个弯、哪里有骨头、

哪里有瘦肉、哪里有肥肉，支解得清清楚楚，而刀不损坏。

[喻菩萨利众生，修万行，应缘入假，]入因缘所生的因缘法中，[自智无伤也。二庖丁恣刃观竟。]我们的智慧也不会受到影响。我大姐为什么不敢再杀鸡呢？她说，有一阵子她杀鸡的时候，刀子一割下去之后，那只鸡一直流血，她以为已经死了，结果她转身拿东西，

再回过头来时，看到那只鸡头又抬起来，她吓了一跳！

从此以后就不敢再杀鸡了！我们人要不杀生，或是要吃素，或是要修行、皈依，这都有种种的因缘，种种的因缘才有办法。她如果遇到一种因缘，她自然就会吃素、自然就不杀生、自然就皈依了。有时候很不可思议，不必勉强。但是，用勉强的也多少有用，多少勉强一下家人，硬押他来皈依。

**有一个信徒跟他儿子说：你去短期出家，我给你十万！
他儿子还不肯，！以前我们参加斋戒学会，每次二十一天，慈光图书馆举办的，谁那么好要给我十万？还得缴钱呢！我们人学佛的因缘千百万种。有的是夫妻整天吵架，后来他的太太听到佛法，真的！有的是朋友拿DVD给他听；有的是不小心走到讲堂问师父说：师父！您什么时候要讲经？**

我跟他说：今天晚上就有！他晚上来，一听就入，就是这种种的因缘，不可思议！

[丑三 呈音出碍观

【“若诸菩萨唯灭诸幻，不取作用，独断烦恼，烦恼断尽，便证实相。此菩萨者，名单修禅那。”】

【“若诸菩萨唯灭诸幻，】“唯”就是独，唯灭就是单独，就是专门在这个念头里面进入绝对。

唯灭诸幻就是连那个一切的幻化的幻智、幻境都不执着，
双离的意思。[不取作用，]没有任何的幻智、幻境的作用。
[独断烦恼；]因为到这个地步就证悟了，当然就断烦恼，
到这个境界。因为他泯一切念，进入绝对的真空状态，
当然就断烦恼。[烦恼断尽，便证实相，]这样就证悟实相。
[此菩萨者，名单修禅那。]若诸菩萨悟净圆觉，准如前释。]

前面解释过，**[唯灭诸幻，不取作用者：唯，独也；灭除诸幻，直云灭者，即绝念也。亦不取]也不执着[幻观中，种种作用，]说：我在利益众生。**

**[彼为利生故，须变化作用。]所以，他不执着这个作用。
[此为自利故，独自断烦恼，不取余行，]没有任何的其他的，**

[正是绝待之义。烦恼断尽，便证实相者：烦恼断除净尽，妄穷真露，故云：便证实相。

实相，即与灵心相应，不在内，不在外，不在中间，唯是寂灭无相也。此菩萨者，名单修禅那。初单修三观竟。]

底下接下来是两种交错修行。 [子二交错三观丑一运舟兼济观 【 “若诸菩萨]悟净圆觉， 悟到清静的圆觉之性。 [先取至静，]先一心一意的求这个静。 [以静慧心]然后再以清静， 所定、所产生的智慧心， [照诸幻者，]照一切虚妄的东西。 [便于是中起菩萨行。 此菩萨者， 名先修奢摩他，]奢摩他就是定， [后修三摩钵提。】]三摩钵提就是慧。 因为他先取至静， 然后再修慧， 照诸幻， 就是七种情形当中的第一个。

[此七轮，]因为交互，奢摩他、三摩、禅那，交互的二种二种修行，总共有七种排列。此七轮**[一一以静为首，]**静就是定，此七轮**一一**都是以定为开始。**[次兼余二。]**然后再兼其他二种。**[今运舟兼济观，]**运舟就是自己能够航行前进，兼济就是可以帮助别人。**[菩萨修定，以期出尘，即运舟义。发慧以化众生，即兼济义。]**“济”就是帮助，兼帮助对方。

[若诸菩萨，应有悟净圆觉一句，以为立行之本，躡解起行。]按照这个解来起行。**[虽悟动静一如，然事]**事相就是习气。**[非顿除，]**无法顿除。事就是说我们事相上，就是习气。**[必须次第而尽，]**慢慢慢慢，一步一步来。**[故先取至静。以净觉心，取静为行，静极生慧，]**静到极端就产生智慧，**[故曰：静慧。即以静慧心，照诸如幻之众生；]**因为他有静慧的心，所以，照一切幻化出来的众生。

[此以静心，兼修幻观。便于是中，幻化众生，起菩萨妙行，变化世界种种利生作用。此菩萨者，名先修奢摩他，]先修定，[后修三摩钵提。一运舟兼济竟。

丑二 湛海澄空观

【“若诸菩萨以静慧故，】以安静的心，所产生的智慧。
[证至静性，]静性就是真如，证悟到真如，最安静的本性。

[便断烦恼，]断烦恼就是因地已亡，发的修行的心就没有了，因果一如。**[永出生死。]**果报已经没有了，所以，便断烦恼是因亡，永出生死是果丧。**[此菩萨者，名先修奢摩他，后修禅那。]**此湛海澄空观。**]**“湛海”清静海面，**[湛海则波澜不动，先静观以反流。]**没有浪，不动的海叫湛海。

[澄空则水性清明，后寂观以显性。]来显示本性，[若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心先取至静，故静极生慧。以静慧故，证至静性，]静性[即真如性也。此兼修寂灭，便断烦恼，永出生死。断烦恼则因亡，]因亡就是不再生死了。[出生死则果丧，]我们没有三界的因、生死的因，当然生死的果就没有。[圆证一心矣。此菩萨者，先修奢摩他，后修禅那。二湛海澄空观竟。

丑三 首罗三目观

【“若诸菩萨以寂静慧复现幻力，】产生幻力，有神通力，【种种变化，度诸众生，后断烦恼而入寂灭。此菩萨者，名先修奢摩他，中修三摩钵提，】先修定，再修慧，【后修禅那。】此首罗三目观。三观俱修，]空、假、中俱修。[如摩醯^(西)首罗，]天人[面上三目。若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心，先取寂静；静而曰寂，静之极也。静极方能生慧，]产生智慧。

[故曰：以寂静慧。]有寂静的智慧要做什么？能够作用。

[复现幻力者：谓即以静慧，照如幻之众生，复于觉心中，

现起如幻之力，变化诸幻，度诸众生。以身在尘劳，仍

恐为众生所累，]所负担。[故于后分深修禅那，而断烦恼。

烦恼断尽，入于寂灭真境，令其身如器，其声四达，

喻同大钟，铮铮^(黄)然声出于外也。此菩萨者，名先修奢

摩他，]就是定，[中修三摩钵提，]就是慧，[后修禅那。]

就是均等。

[三首罗三目观竟。]这样说来，我们现在就有一个固定的看法了。这一开始都是讲寂静，也就是所谓定；若是照了诸幻，就是所谓慧；如果断烦恼，这就是中道，断烦恼就是禅那。再讲一遍：如果先取至静，以静慧心，照了诸幻，一开始就是叫做定。照了幻化，只要以幻化来讲，都叫做慧；如果断烦恼，都叫做禅那，中道的意思，这样就不困难。

所以，一个一个来研究，这样就不会乱掉。

丑四三点齐修观 【“若诸菩萨以至静力，】这叫做奢摩他，奢摩他就是定。【断烦恼已，】断烦恼是什么？禅那，对不对？【后起菩萨清净妙行，度诸众生。】度诸众生就是三摩钵提，就是慧。度众生如幻，如幻的因缘，度如幻的众生。所以，这样交互排列，你就看得懂。

【此菩萨者，名先修奢摩他，中修禅那，后修三摩钵提。】]就是度众生。

这样二十五轮就清清楚楚了！你如果看到以至静力就是定；断烦恼就是中道禅那；度众生如幻，这就是慧。其余的怎么排列都一样。 [此三点齐修观。三点者，梵之伊字，愍^(却)师之意，一人具修三观，] “愍师”就是憨山大师，有一种人修三种，空、假、中，有次第的，统统去修三观。俱修就是空、假、中他都有修，但是，有次第。

[即名为齐，非谓同时也。]不是同时修空、假、中，不是这样。一个步骤一个步骤的修，但是，三种都有修。

[若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心取静为行。以至静之力，起心断烦恼，是中禅那。烦恼断已，复起变化种种作用，度脱如幻之众生。因烦恼既尽，爱见已无，故所起之行，无不净妙，可解众生之缚也。此菩萨者，名先修奢摩他，中修禅那，后修三摩钵提。四三点齐修观竟。

丑五 品字单双观

【“若诸菩萨以至静力，】至静力就是定，先修定。

【心断烦恼，】那应该这就是禅那了。【复度众生，】这是慧，【建立世界。此菩萨者，名先修奢摩他，齐修三摩钵提，禅那。】]一起修，应该是齐修禅那、三摩钵提才对。有时候翻译的人，梵文翻译成中文会有一点出入。但是，是不是释迦牟尼佛讲话自在，以后会有说明。

[此品字单双观。初单修静观，如一口，]品字上面一个口，下面两个口，[后双明寂幻，如两口，]如品字下面两个口。[故云单双。若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心取静为行。以至静之功能用，无始狂心，忽然顿歇，故云：心断烦恼；此内而自利。复度众生，建立世界，此外而利他。此菩萨者，名先修奢摩他，齐修三摩钵提、禅那。观结名]

作观结名，修观到最后，我们给它下一个定义，这个名字叫做[三摩、禅那。按文中，齐修禅那、三摩，]这样才对，[文似颠倒。据析义云：]一本分析：[若论齐修，]一起修，[则正修禅那时，即修三摩，正修三摩时，即修禅那，其义]一样的，[实无前后颠倒。]既然一起修，三摩钵提、禅那统统是一样的。[总以佛语自在，无不可耳。五品字单双观竟。]按照正常，应该是改变过来才对。

丑六 独足双头观

【“若诸菩萨以至静力，】那就是定了。[资发变化，]那就是慧，[后断烦恼。]这是中道禅那。[此菩萨者，名齐修奢摩他、]就是定、[三摩钵提，]就是慧，[后修禅那。]】就是中道。[此独足双头观。白泽图中，]有一个人画一幅画，白泽图，画了什么？画了[有山精，]什么样的妖精？[头如鼓，]鼓有两面，[有两面，前后俱见。此喻静幻双照，二利齐运，]自利利他。

**[如双头也，后单寂观，]后来单修一个观，就像一个足。
[如独足也。若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心取静为行。以
至静力，资助策发变化，种种作用，而度众生；]你如果
看到度众生，就是智慧。[如不起灭尽定，而现诸威仪
也。]**“如”就象，就像小乘一样，不起灭尽定，不产生
灭尽定，灭尽定以后就入涅槃了，灭定定就是所谓小乘
的涅槃。

如不起这个涅槃的作用，不生不灭的本性，而现诸威仪，就是所谓的任运自如。他没有特别，但是，他就可以产生这个作用。[然奢摩自利，三摩利他，二利并行，尚恐未圆，故后修禅那。永断烦恼，成就菩提，二利自无不圆矣！此菩萨者，名为齐修奢摩他，三摩钵提，后修禅那。六独足双头观竟。

丑七果落华敷观【“若诸菩萨以至静力，]这是奢摩他，
[用资寂灭，]寂灭就是断烦恼，就是禅那。[后起作用，
变化世界。]这就是智慧，就是三摩钵提，度众生。[此
菩萨者，名齐修奢摩他、禅那，后修三摩钵提。】]这都
是变来变去，名相都一样，你不要被弄得昏头转向。
此果落华敷观，]果已经落了，花再开。[即以静定之树，
结寂灭中道之果。后敷华者：复以幻观，]幻化出来的观
照，[入有情界，度诸众生，同令获得涅槃之果。

若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心取静为行。以至静之力，
资发寂灭之性。]产生断烦恼寂灭之性。[至静属定；资
发寂灭属慧。曰力、曰资者，]“资”就是助。[谓正至
静定力时，而资发寂灭之慧，]帮助发这个断烦恼的智慧。
[以成定慧双修。后起作用，变化世界，广度众生，复成
自他两利矣。此菩萨者，名齐修奢摩他、禅那。后修三
摩钵提。七果落华敷观竟。

丑八 先武后文观

【“若诸菩萨以变化力，】变化力一看就知道是什么，变化力就是三摩钵提。[种种随顺而取至静，]就是奢摩他，[此菩萨者，名先修三摩钵提，后修奢摩他。】此七轮，一一标幻为首，次兼余二。]兼其它的两种，[今先武后文观，武王伐纣后，]周武王伐纣王。[铸^(住)戈戟^(几)为农器。]

先将兵器变成农器，[喻此菩萨，先变化种种已，后入静观。若诸菩萨，悟净圆觉，以净觉心，即起诸幻，以变化力，变化种种境界，随顺众生根性，一一化度之。而取至静者：谓虽度众生，其心至静，一念不生，了知如幻如化，我自如如。]度众生就继续度，心也没有差别，不增不减。[此菩萨者，名先修三摩钵提，后修奢摩他。八先武后文观竟。

丑九 功成退职观

【“若诸菩萨以变化力，】变化力就是智慧，就是慧，慧就是三摩钵提。[种种境界而取寂灭。]寂灭就是断烦恼，心入大寂静处，心安住于很静的地方。心要如何安住于很静的地方呢？就是无所着、无所住，没有一件事他会挂碍，名叫做寂灭。[此菩萨者，名先修三摩钵提，后修禅那。]此功成退职观。

菩萨发慧]就是迸发般若的智慧，发慧就是我们本性的智慧，发挥我们本性的智慧。**[利物，]**这个“物”就是众生，利益一切众生。**[即是功成；]**菩萨如果不度众生，菩萨要做什么？所以，人生最大的意义，就在于能牺牲奉献我们的生命，人生才有意义。**[习寂内修，名为退职。]**修习寂，内修，因为修行是自内证的功夫。佛法称内典，就是完全讲心的问题，才称为内典研究班。

我们称其他的叫外道，他是心外求法，他不是自内证的功夫。因此说：习寂内修，名为退职，他度众生圆满，但是，心很寂静。[若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心即起诸幻，以变化力化现种种境界，以度如幻众生。度生既毕而取寂灭，永断烦恼，证大涅槃。]我们人如果没有听到佛法，他完全没有机会断烦恼，一点小事就足以使他痛苦一辈子！

因此学佛的人，就算再极端，再失望、痛苦，他也不会走极端，他知道这是因缘果报。人家不爱就算了，一切因缘生因缘灭，他很洒脱、很自在。没有学佛就没办法，他要占有、硬要取得到，就闹出人命来！简单讲就是无明，无明就是贪嗔痴。所以，我们如果没有听到佛法，想断烦恼可说是不可能的！**[此菩萨者，名为先修三摩钵提，后修禅那。九功成退職观竟。]**

五十 幻师解术观【“若诸菩萨以变化力，而作佛事，】
智慧，这个就是三摩钵提。[安住寂静，]这是定，[而断
烦恼。]禅那，翻译成中文叫做等持，定慧均等，或者是
空观，或者是中道，都可以，[此菩萨者，名先修三摩钵
提，中修奢摩他，后修禅那。】此幻解术观。先起变化
作术法，中归静体，后起寂灭故解术。若诸菩萨悟净圆
觉，]悟到我们清净圆满的觉性，[以净觉心即起诸幻，]
因为他已经有神通力了，一切都是虚妄幻化的东西。

[以变化力变化种种世界，广作佛事，度脱有情。虽然万行繁兴，]万行一直兴，万行繁兴就是太多了，万行就是六度的意思。万行简单讲：众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。所以，六度万行都是加起来一起念的。但是，虽然行六度、万行
[毕竟一心不动，]我们没办法！

有一个太太说要度他先生，她先生却老是反驳她。她知道信佛很好，她先生却总是反驳，只要她讲什么，他就让她出丑。他老婆气得不煮饭给他吃，哪有学佛学成这样的！讲话讲不赢她先生，一气之下就不煮饭给他吃。我说：你要修菩萨行，可是第一个就跟你先生结恶缘了！意见不合我们不要跟他顶嘴，但是，还是要煮饭给人家吃，你不煮饭给人家吃，这个怎么讲都讲不通！

日本有一句话说：先吃饭，再说道理。这句话虽然很浅显，不过很有道理。简单讲就是说：你该做的事情要先做好，你要度众生也好，你是人家的媳妇、女儿，要先把你的工作做好。你今天要度众生，你是人家的师父，就要有做师父的样子。你是人家的徒弟，你也要把徒弟做好。你在家要扮演好在家的角色，然后说你要来感化众生，你有没有守好你的岗位？有没有尽你的责任？

如果没有，你要跟人家讲什么佛法？你讲佛法，先生反对你，意见不同，你就不煮饭给他吃，这样你哪有机会度他？你就没有机会。

所以，我们嘴上老是讲要度众生，可是，被境界一转就起烦恼。万行繁兴，毕竟一心不动，我该做什么工作我就做，能度就度，度不了则随缘。

有的菩萨修行修得不错，但是，强迫她先生吃素，然后，她先生吃不惯，吃一餐、两餐还受得了，吃到第三天口出白沫，胃寒、头晕。加上她又不会煮，老是煮酱瓜、菜脯，她先生说：你不要这样子，你修你的嘛！她说：不行！你一定要吃素！听不懂她的不行，她先生不想吃素，只好自己去外面吃。这不是佛法不好，而是你坚持要吃素、一下子就坚持：我不跟你在一起！

这样每一个都很惨，我不骗你，不然，你坚持三个月试试看，他持九关斋，哪管你什么八关斋！如果也是个拜佛的人能理解：我太太想修清净行，我要成就她。这样他是菩萨，很好，你也比较没有烦恼。他如果是个拜佛的人，就会看得开，我太太想修行，我要帮助她、赞叹她。可是，他又不拜佛，你却老是要用这种方法！

我们学佛的人，一定要安住你的岗位，你要如如不动，反正你心里知道，自己要去极乐世界。而我们现在是什么身份？我们是人家老婆，因此，学佛的人要保持一心不动，我们的心只要安住于佛号。

[故云：安住寂静。]安住寂静的境界，但是，要完成我们的职责，我们的职位是什么？我们的责任是什么？你不要忘记你的责任是什么，你是人家的老婆呢！难怪你每天都被揍，活该！然后跑来向师父哭诉：我被我先生揍了！我问她：为什么被先生揍？她就支支吾吾：我不理他！那你活该，没办法，你不理他，当然会被揍，不然呢？

你如果不理他，他就说慧律法师教你的，结果跑来揍我！真的！以前就有一个要杀我，你知道吗？很凶，已经当祖父了，五十几岁，说：哪有人这样破坏人家的家庭，叫人家夫妻不能在一起的？其实我没有这个意思，只是说持八关斋戒那天而已，那天而已，这样他就不行了。六十岁了，当祖父的人，你想想看，这有多难断？你想想看，这样要如何修行？三界六道准备要往生去哪一道？

所以，学佛要把自己顾好，不要让自己一直修烦恼行，不要这样。我们该怎么做就怎么做，先把家庭照顾好。

[而后永断烦恼，成就无上菩提矣。此菩萨者，结名先修三摩钵提，中修奢摩他，后修禅那。十幻师解术观竟。

丑十一神龙隐海观

【“若诸菩萨以变化力，无碍作用，】智慧。[断烦恼故，]就是智慧均等，就是所谓的等持，就是禅那。

[安住至静。]也就是定。**[此菩萨者，名先修三摩钵提，]**
先修智慧，[中修禅那，后修奢摩他。]此神龙隐海观。
起幻利生，]起幻化来利益众生，**[如神龙施雨，归体入**
静，如隐海也。若诸菩萨，悟净圆觉，以净觉心，起诸
幻化，以变化力，变化种种境界，自在无碍，随机方便，
利生作用。

既度众生，不著度生之相，重起静虑，进修禅那，任运断尽一切烦恼，仍复安住至静，其心如如不动。此菩萨者，名先修三摩钵提，中修禅那，后修奢摩他。十一神龙隐海观竟。]其实这些都是前后变来变去而已，没什么困难。

丑十二 龙树通真观【“若诸菩萨以变化力，】看到变化就知道这是慧，智慧。[方便作用，至静寂灭]就是定。[二俱随顺。]就是等持，就是禅那。至静寂灭，二俱随顺，这是同时修，所以，后面讲齐修。就是顺[此菩萨者，名先修三摩钵提，]这个菩萨名先修三摩钵提，[齐修]同时修叫做齐修，同时修什么？修[奢摩他、禅那。]此龙树通真观。]龙树是菩萨，八宗共祖，是一位菩萨的名字，具大智慧。

[如龙树初行幻术，广化邪途，令归正道，后齐修静寂，自阶圣果。] “阶”就是阶梯、登，自登圣果，登上圣果。

[若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心即起诸幻，]就是我们用
清净觉悟的心，了解一切都是变化、幻化出来的。[以变
化力化种种世界，开种种方便，起种种作用，度如幻之
众生，然后齐修至静寂灭，二俱随顺。此菩萨者，名先
修三摩钵提，齐修奢摩他、禅那。十二龙树通真观竟。

什么叫二俱？就是前面的三摩钵提、奢摩他同时，二个同时修。

丑十三 商那示相观【“若诸菩萨以变化力，】又是变化力，又是智慧，[种种起用，]这就是慧。[资于至静，]就是定，[后断烦恼。]又是等持，就是禅那。[此菩萨者，名齐修三摩钵提、奢摩他，后修禅那。]此商那示相观。商那和修，]一代祖师，[即优婆掬多之师也。乃以神力示相，降伏掬多弟子慢心，

因为徒弟太骄傲了，所以，他的师父示现神通力来降伏他。以前的祖师都有神通，我们哪有？弟子我慢，我们拿他有什么办法？弟子我慢，不听你的，那没有办法，我们没有神通，一点道也没有！我们只能说：我们保持这颗清净心、寂灭的心、无所着的心，只能说：我宽恕徒弟。你没有办法降伏，因为他比你更凶啊！

我慢我们也没有办法，我们没有我慢就好，目前做师父的人！拿徒弟无可奈何，就是这样子。以前不同，以前的祖师大德，能变现种种的神通力，徒弟都会听他的，现在没有办法。

所以，末法众生，证果的人少，凤毛麟角，要找到一个证果的人，很难！又证果，他有大神通，像罗汉、菩萨。我们现在没有办法，烦烦恼恼的凡夫，只能够依法！

佛说：依法不依人，他不是依神通，只要这个人讲的法是正知正见，在末法，那已经不得了了！末法邪说横流众多，多如牛毛，正法少如麟角。降伏徒弟没办法，所以，顾自己比较重要！ [资助至静，后断烦恼。若诸菩萨悟静圆觉，以净觉心起诸幻化，外以变化之力，发生种种作用，度如幻之众生，而内则资于至静，] “资”就是助，帮助我们的安静。

[动中能静，名为至静。]一切时空的架构叫做动，任何一个时空架构上，它叫做动，因为它会变化，时空就是无常的名词。你要形容无常，当然用时空最好的架构来形容，任何一个时空它都是无常，那当然就是动了。意思是说：你在任何一个时空的架构上，能够静，能够空一切相，不执着，那么，这就是真正的静。**[后断除烦恼，而证菩提。此菩萨者，名齐修三摩钵提、奢摩他，后修禅那。十三商那示相观竟。**

丑十四 大通宴默观 【“若诸菩萨以变化]的[力，]量，
就是智慧。[资于寂灭，]就是等持，就是禅那，寂灭就
断烦恼。[后住清净，]就是定，[无作静虑。]无作就是自
然，没有任何的造作，心就会定下来，不加任何的作意，
能令心自然的无生，名无作静虑。不是说我刻意的观照，
我有智慧，我去看破它；那个能观照的智慧又放不下，
那个不是无作静虑。

有所造作使心放下，还有所造作，不是本性的功夫。

【此菩萨者，名齐修三摩钵提、禅那，后修奢摩他。】

**此大通宴默观。]大通如来。[大通如来，先化用利物，]
先度化众生、利益众生，[资于寂灭，后归心寂静。若诸
菩萨悟净圆觉，以净觉心起诸幻化，以变化力变如幻之
世界，度如幻之众生，资于寂灭。以种种变化，悉同幻
境，当体无实，唯一寂灭。]当体就是无生，就是唯一寂
灭。**

以前有一个修行人问大珠和尚：要怎么修行才容易成道？
大珠和尚回答：直取无生，即是成道。就是说你直接体会无生，你就是成道；直接就进入无生法，不生也不灭，不来也不去，不增也不减，不一也不异，直接放下，无生。今天我去参加黄会长母亲的告别式，去吊唁的人很多，坐在我旁边那个人就说：将来我死了若能像这样，那就很值得了！

你想想看，我们人只不过看到这一幕如此庄严，他就宁愿死！他只求死了以后这样备极哀荣，你不能说他不对，我们不了解这都是一种幻化的东西。以前我们老师出一个作文题目：我的未来。我的未来当什么科学家、什么游泳健将、篮球、体育啦，没有人写我将来要做法师。

不懂！我小时候如果出生在佛教家庭，我一定说：我将来一定要作佛！那时候不懂，这世间都是幻化的东西，我们人都是这样。

我今天回来跟师妈说：今天很多，师妈说：我百年之后，不知道会不会有这么多人？我听了实在是，跟今天那个人差不多！等一下她又会说：我讲经老是喜欢出她洋相！

其实不这样，世俗人都会这样想，如果我往生来参加的人可能比他多。不过，这也没什么意义，很多人要做什么？又不是说很多人来就保证往生极乐世界。我往生以后不必如此，只要为我念佛四十九天，很简单！信徒来，统统不用做什么，只要阿弥陀佛不断，遗体就摆着，臭了就把它火化，然后继续念佛，这样就好。

只是还不晓得谁要帮助助念！为什么？本来就不可得的东西，都是虚妄的东西。只是藉着这个例子来说法，事实上就是如此。师父到了那里，都是保持如如不动，就是一直念佛而已，阿弥陀佛。 眼睛看的、耳朵听的都是假的， 只有一句阿弥陀佛是真的！ 这一句最亲切！ 所以，我们要了解一切境界都不可得， 我们的心不要执着这种东西，

不要想：我死后要用什么棺材；要用什么水果拜我；我死后，不晓得有没有人来拜我？不必！都不必有这样的想法，你一心一意念阿弥陀佛，临命终自在往生最重要。我们临命终自在往生，就不必靠这些外缘，我们自己有把握最重要，真的！仪式做得再多，花再多的钱，最大的意义也只是念佛而已，花再多钱，也毫无意义。

幸好今天看到的是正统的佛教徒，我们看了很欣慰，大家都在念佛，几千人都在念阿弥陀佛。你去看一般出殡，请那个五子哭墓、电子花车，请鼓号乐队来吹奏、杀生，出殡搞这个都是造业，[后住清净不动，无作静虑。此菩萨者，名齐修三摩钵提、禅那，后修奢摩他。十四大通宴默观竟。

丑十五宝明空海观 【“若诸菩萨以寂灭力]寂灭力就是等持，就是禅那。 [而取至静，]定， [住于清净。 此菩萨者，名先修禅那， 后修奢摩他。】此七轮，一一标寂为首，次兼余二。今宝明空海观。《楞严经》云：同入如来，宝明空海。今灵心观，即本觉妙明，如宝明也，后静观，如空海也。若诸菩萨，悟净圆觉，以净觉心，不取幻化，]不执着幻化的东西。

[及诸静相。]虚空是静，不必执着，幻化出来的是动，也不执着，动、静都不执着。[先以寂灭力，而断烦恼，后起至静，住于清净，如如不动也。此菩萨者，名先修禅那，后修奢摩他。十五宝明空海观竟。

丑十六 虚空妙用观 【“若诸菩萨以寂灭力】寂灭力就是断烦恼的力量，就是已经达到了解脱了，以寂灭的定力、等持力，就是中观的力量。【而起作用，】起作用就是智慧。【于一切境，寂用随顺。】这太了不起了！于一切境界，他都能很寂灭，能随时运用。【此菩萨者，名先修禅那，后修三摩钵提。】此虚空妙用观。灵心之体如虚空；起化，即妙用。

若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心不取幻化及诸静相。以寂灭力，不以证果为急，退修三摩，大开度生方便，]其实这个就是等于断惑的意思。不以证果，他已经断惑，要不要证果都是随便。像文殊师利菩萨，七佛之师；像地藏王菩萨是等觉，为什么等觉？他们都早已成佛。像观世音菩萨，过去正法明如来，现前观世音菩萨。都是佛，不以证果为急，有的人悲心就是这么重。

[故云：而起作用。于一切境，寂用随顺者：即指众生，为菩萨所度之境，以寂灭而起作用，故云：寂用随顺。度脱众生，灭诸度相。此菩萨者，名先修禅那，后修三摩钵提。十六虚空妙用观竟。

丑十七 舜若呈神观

【“若诸菩萨以寂灭力，种种自性，安于静虑】就是定。

[而起变化。]就是慧。

所以，以寂灭力就是以中道的力量、禅那的力量，先有定力，而起变化就是慧。【此菩萨者，名先修禅那，中修奢摩他，后修三摩钵提。】此舜若呈神观。舜若，即虚空神，]我们说舜若多性可销亡，烁迦罗心无动转，舜若多就是所谓的空性，空性如果可以销毁的话，我们坚固的愿力也不会受到影响。[日光映之暂现。

如此先寂、次静、后幻。若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心不先取幻化及诸静相，以禅那功成，寂灭力用。种种自性，安于静虑者：见众生有种种自性，在所应度，必先以奢摩安定自心，然后依三摩而起变化作用，随顺自性，而度脱之。此菩萨者，名先修禅那，中修奢摩他，后修三摩钵提。十七舜若呈神观竟。

丑十八 饮光归定观

【“若诸菩萨以寂灭力，】这是中道，中观。[无作自性，起于作用，]起于作用就是智慧。[清净境界，归于静虑。静虑就是定。【此菩萨者，名先修禅那，中修三摩钵提，后修奢摩他。】此饮光归定观。饮光即大迦叶，]摩诃迦叶[先证寂体，次起神通，后乃归定。若诸菩萨，悟净圆觉，以净觉心，不先取幻化，及诸静相。

以禅那功成，寂灭力用。无作自性，起于作用者：谓自性本具，]我们本性本来就具足，[不假造作，故为无作。依三摩自性，起于变化作用，化彼尘劳，而成清净境界。由此顿息一切妄念，归于静虑。此菩萨者，名先修禅那，中修三摩钵提，后修奢摩他。十八饮光归定观竟。

丑十九 多宝呈通观

【“若诸菩萨以寂灭力，种种清净而住静虑，】就是定，以寂灭力就是中道，种种清净，而住静虑，就是定。[起于变化。]就是慧。[此菩萨者，名先修禅那，齐修奢摩他、三摩钵提。】 此多宝呈通观。]多宝佛出自《法华经》，[多宝佛，先成道，证寂灭体，]证得寂灭的体性。[后于法华会上，宝塔涌现，乃见静幻无碍。

若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心不先取幻化及诸静相。以寂灭有力观诸境界，唯是一心，平等无二，种种清净。不以趣果为急，]不以趣果就是不以证果为急务，以什么为最重要呢？[唯思度脱众生，]世间就是有这种很了不起的人，发愿生生世世要在娑婆世界度众生的人，我都认为这是菩萨，很了不起的愿力，我没办法。

我是不小心跑来这里的，我不是菩萨，我不是愿力再来的，我是业障深重再来的，这一世听到佛陀的经典，我不要再来了。

我要去极乐世界，不要跟这些黑毒虫在一起。

我们小时候常听人家说：坏人叫做黑毒虫，常常想陷害我，要把我害死，我要去极乐世界，要去作佛了。

然后等到我神通力具足，不会拉肚子、流鼻水、感冒、胃痛，神通自在，那时候再来，等我不必吃药，神通广大再来。

你们如果要留在娑婆世界度众生，师父跟你们顶礼，赞叹你们，我没办法！

我百年之后，不要问我：慧律法师，你要不要捐赠器官？

**你如果要挖我眼睛，我会张大眼睛瞪着你，我早就说我不
要捐赠器官！**

这样违背我的誓愿，我要静静的往生极乐世界。

**唯思度脱众生，[而齐修奢摩他、三摩；内则安住静虑，
如如不动，外则起诸变化，种种作用。此菩萨者，名先
修禅那，齐修奢摩他、三摩钵提。十九多宝呈通观竟。**

丑二十下方腾化观

【“若诸菩萨以寂灭力，]寂灭的力量，就是中道。[资于至静]帮助这个定，[而起变化。]就是慧。[此菩萨者，名齐修禅那、奢摩他，后修三摩钵提。]]就是同时修三摩，奢摩他。 [此下方腾化观。即法华六万恒沙菩萨，先以寂灭力资于至静，后从下方腾化而现。]变化。 [若诸菩萨悟净圆觉，以净觉心不先取幻化及诸静相。

乃先以寂灭力，资发至静，此自修之力也。然后起于变化，化作种种世界，度脱无量众生，此利他之力也。上求佛道，下化众生。此菩萨者，名齐修禅那、奢摩他，后修三摩钵提。二十下方腾化观竟。

丑二十一帝青含变观

【“若诸菩萨以寂灭力】这就是中道。【资于变化，】这就是慧。【而起至静，】这就是定。

[清明境慧。此菩萨者，名齐修禅那、三摩钵提，后修奢摩他。]]都是一样的，变来变去。 **此帝青含变观。此宝含诸佛像，]** 观对它，它就会变化， **[对即变应，]** 这个宝贝含种种的佛像，你只要面对它，它就会变化。 **[应而还空。]** “应”就是反射回来，它还是归还还在虚空。空空洞洞，什么都没有。

“应”就是反射，反射回来，什么都没有；一看有佛像，反射回来，又没有。[如灵心观成，包含德用，应缘起幻，]应这个因缘起变化，[而复安静。]你看，菩萨就是神通自在，但是，最主要的是心要静。这个“静”不是我们安静，不是这个意思，这个“静”是无碍、自在、解脱，一切境界不可得。

一切境界，他都在寂灭当中，面对一切境界，无一切境界；面对一切相，无一切相，那叫做静。不是说我躲进房间里打坐，谁都吵不到我，我打坐，静，眼睛闭起来，阿弥陀佛，念到声音沙哑。那个不叫做静，那叫做安静，没有声音。在这里，静是自在、解脱、无碍的意思。

[若诸菩萨，悟净圆觉，以净觉心，不先取幻化，及诸静相。

以寂灭之力，断诸烦恼，资助变化，以度众生。虽度众生，远离度生之相，即动而静，其心如如。此菩萨者，名齐修禅那、三摩钵提，后修奢摩他。二交络三观竟。

子三圆修三观

【“若诸菩萨，以圆觉慧]圆满觉性的智慧。[圆合一
切，]就是空、假、中同时。[于诸性相，无离觉性。]佛
实在伟大，看到这一切经典实在佩服，在伟大了！于诸
性相，不离觉性。[此菩萨者，名为圆修]同时[三种自性]
空、假、中，奢摩他、三摩、禅那，[清净随顺。】】

什么叫于诸性相，不离觉性呢？就是在一切事相当中无生；一切无生当中不坏事相，智慧心清清楚楚。不离觉性就是于一切相理清清楚楚，而没有清清楚楚的执着。于一切事理，具足无量无边的智慧之心，而不执着有一个智慧之心，这就是于诸性相不离觉性。凡夫没有办法，就要常常观照，凡夫没有办法，不能任运自如嘛！

[此一轮，名如意圆修观。如意宝珠，四方俱照，大智顿觉，三观齐修。若诸菩萨，以圆觉慧，圆合一切者：谓依圆觉所发之慧，为圆觉慧。此约圆顿大根菩萨，圆解大开，]圆解大开就是所有的解都不偏不倚，讲到空，即假、即中；讲到假，即中、即空；讲到中道，即空、即假。

[即依圆觉慧，圆合一切；] 怎么样才能圆合一切呢？无相就圆合一切，无一切相就圆合一切相；你如果有相怎么样都不能圆满的合，动念即乖；你动到一个念头，就不能合一切相。《金刚经》说：一合相，什么叫一合相？空有同时具足，性相一如叫做一合相，一合相就是绝待。

[即指二十四轮，而修习之：是为一修一切修也。于诸性相，无离觉性者：皆以悟净圆觉，以净觉心，而为其性。或单修、]一个、[复修、]二个、[齐修等，]三个，[而为其相，相虽不一，究竟不离圆觉自性。此菩萨者，名为圆修，]同时下手，圆满修行，[三种自性。清净随顺者：即指大根菩萨，]上根利智就是大根，根机太利了！

[圆修、即一修一切修也。三种自性清淨，如修奢摩他时，即具三摩、禅那；修三摩时，即具奢摩他、禅那；修禅那时，具二亦然。]师父刚才讲过了，空、假、中就是这个意思。修空，即假即中；修假，即空、即中；修中，即空、即假。[如是则圆觉自性，清淨无碍，而二十四轮，皆随顺而具成矣。《直解》云：三观一心，]中观、假观、空观一心。[一念具足。]事实上也是如此。

**[即初云：圆照清净觉相，圆觉圆合，即圆照。一切、则
该十法界。]** “该”就是包容，包容了十法界，一切就包
容了十法界。**[于诸性相，]**理叫做性，性就是理；理，
道理来讲，相就是事相，性相就是理事。**[无离觉性，]**
理跟事都不离觉性，那当然就是圆融了。**[即清净觉相。]**
要常常提起正念，千万不要让烦恼得逞。

[诸佛本起因地，唯一心圆照法界，以为妙行故，二十五轮，究竟归极于此。]就是圆满。[意显此一观，以为圆修，其二十四，皆随根耳。]皆随根机而变化。[二观网交罗竟。

癸三结成正因

【“善男子！是名菩萨二十五轮一切菩萨修行如是。”】

善男子！是菩萨悟净圆觉，以净觉心为本修因，]你看，他一下手，就用圆满的修行，[即是修行正因。]

对跟错就差很多，譬如他一出生，就出生为皇宫的太子，将来就成皇帝。你想想看，他投胎选对了人家，早不来出世，晚不来出世，等到皇后正要生产时，他就跑出来，一出生就是太子；你有这个命吗？我们一出生就注定要捡垃圾、扫地、杀猪、抓鱼、捡河蜆，我们可不可怜！我们没办法一出生就跑到皇帝的家！

举这个例子就是说：你修的因很重要，你发的心如果是圆满觉性，亲近善知识，一念之间，你成佛没有问题。你如果亲近错误，那死定了，会很惨！虽然百千万亿劫一直修行，可是错误，法不对，起步就错误。而且修行，我们人脚步不能踏错，那来不及了，这一点都不能闹着玩的。脚步踏错，你就完了，你到临命终的时候，才来后悔：我修行错误方向！你完蛋了！

[二十五轮者，前举意标数云：依于未觉，幻力修习，尔时便有二十五种，清净定轮。今观网交罗中，单修三观，交络三观，圆修三观，]单修三观就是奢摩他、三摩、禅那各个修；交络三观就是错综复杂的修；圆修三观就是同时。[一一别明已竟。故结云：]结论中做结云。[是名菩萨，二十五轮。一切菩萨，随其自具根性，修行如是。三结成正因竟。

癸四总示修习

【“若诸菩萨及末世众生，依此轮者，】就是依着这二十五轮，[当持梵行，]就是持戒的意思，持戒律。[寂静思惟，]冷静的思惟。[求哀忏悔，经三七日。】]三七就是二十一天。 [此总示修习之法。]修行的法。[诸新学菩萨及末世初心众生，]如果要[设欲依此轮而修者，自当严持禁戒而修清净梵行，以戒为无上菩提本也。

尸罗不清净，]“尸罗”就是戒律，戒律不清净，[禅定不现前。寂静，即定也；收摄身心，寂然不动。思惟，即正思惟，慧也；正慧观察，思惟修习，具戒定慧，心在观门。如是修行，必定成佛，然恐多生业障，]我们人都会有业障，[障蔽净心，必须礼敬三宝，求哀忏悔，]我常常跟这些修行人说：我们拜佛，同时可以三业清净，身拜佛，口念佛，心观想佛。身、口、意皆清净。

如果我们只有念佛，那么，就要摄心念佛，心才会定。所以，这要自己调配好。容易昏沉的人，第一、要大声念佛，或者是多拜佛。容易散乱的人，要谢绝外缘，多多打坐。容易掉举的人，就是浮动的人，心容易乱的人，要谢绝外缘，多打坐，静坐念佛。高僧大德常常开示我们，我们想要三业清净，要多拜佛，不能说我们只有做功课，但是，不拜佛，这样不好！

我们做功课要多拜佛，拜佛也是一种运动，对我们的身体也很好。有的人他自己规定：我一天要拜佛一百拜，或者是三百拜。既是运动，又恭敬佛，所以，他拜佛就是又念佛、又观照佛，容易得定，容易灭罪消灾，很恭敬。[发露先罪，洗涤瑕疵，经三七日，以求感应道交也。]我们的心不清净，就无法感应道交。

[【“于二十五轮，各安标记，】各安标记就是我们讲的抽签，标示清楚。【至心求哀，随手取结。】我们很虔诚，至心就是诚心诚恳的求哀忏悔，随手就拿过来，取。看你的因缘，要修哪一法，取你打结做记号的那个签，看看写什么。【依结开示，】你抽到的是第几轮，【便知顿渐；】这样就知道你的根机是顿根或渐根。

【一念疑悔，即不成就。”】你只要有丝毫怀疑或者是后悔，这样就不能成就，不够虔诚。目前来讲，没有人这样修法，没有！目前没有修这二十五轮，是怎么修怎么修的，目前没有。

【于二十五种轮观，各安标记，书写名字，做成阄】阄 jiu[，]台湾话叫做抽签，【供佛前，礼念虔诚，至心求哀，随手取结，以卜应修。】看自己要修哪一法。

[依结开示，便知顿渐者：即依所捻结，即阐也。开取指示，何观应修，便知自根是顿是渐，依示而修，自然可入。顿渐者，单修一观名顿，以观观皆究竟故。渐乃顿中之渐，]不是根机差的渐，都是顿根的渐。[谓顿中略分前后，少时俱成也。]只要一点点时间，就可以成就，因为大家都是顿根。那个“渐”是形容顿里面的渐，而不是说差的意思，不是这个意思。

[一念疑悔，即不成就者：或起一念，疑而不修，或既修而复悔，则于圆觉，皆不成就，痛宜戒之。初长行竟。]

我们念佛也同样如此，你念佛不能有一念怀疑、一念后悔，都不行。要成就阿耨多罗三藐三菩提，对佛讲的经典不相信，你要如何修行？不可能的事！

壬二偈颂癸一标颂

【尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：】

癸二正颂(四科全同长行。)

【“辩音汝当知：】辩音菩萨，你要知道，【一切诸菩萨，无碍清净慧，皆依禅定生，】所以，我们的心要定。哪几种呢？【所谓奢摩他，就是定。【三摩提】就是三摩钵提，就是慧，【禅那。】中道。

[三法顿渐修，]有顿、有渐，看个人的根器，慢慢的修。

[有二十五轮；]“有”就是共，总共有二十五种情形。

[圭峰大师云：今修观之人，先以所依之体为本，而起观行。长行云：圆觉清静，无能无所，心冥此理，]心如果合这个道理，[即禅定义。若冥此理，即悟净圆觉，以净觉心，为起行之本，]修行的根本。

[此即因地法行，乃自性天然之本定，不动摇，不生灭。
如来告辩音，汝应当以智而知。此借当机，以儆在会诸
菩萨。] “儆jing” 警察、警告，来警惕在会的菩萨。

[无碍清净慧，皆依禅定生者：谓理无碍，事无碍，理事
无碍，与事事无碍，]注意！这个是《华严经》讲的，理
无碍、事无碍、事事无碍、理事无碍，那叫做四无碍法
界，《华严经》都是讲四无碍法界。

[清淨妙慧，皆依自性，所具天然本定而生，依清淨覺心，]依我們清淨的覺心，[修習而成。所謂奢摩他、三摩、禪那，三法頓漸修，如前解，共有二十五輪。

【“十方諸如來，]這是已經成道的聖者，[三世修行者，]三世修行還未成果，還未成道的人。[无不因此法，]沒有一個不是因為以圓滿的覺性修行，[而得成菩提。]可見《圓覺經》有多重要！

十方三世诸佛、一切修行人，都要按照《圆觉经》修行，你不了解圆觉，要如何修行？根本就不可能！念佛也是要圆觉，念佛配合实相叫做圆觉。无不因此法，而得成菩提。【惟除顿觉人，】除非此人的根机大利，【并法不随顺，】并法就是并及一切法，一切存在法，他都可以合这个道，他不随顺就是不取于相，不执着，也不必按照这二十五个轮去修行，叫做不随顺。

意思就是：他能够在一切法触目合道，不同于一般，必须经过这二十五个轮。为什么？他不随相故，没有外相。像六祖，根本没有根据这二十五个轮。就是一切法都可以合道，不必随顺二十五轮，是这个意思。

[十方已成菩提之如来，无不因此而得成。三世修行者：此指未成菩提，而修观行之者，亦无不因此法而得成菩提也。]

此如《楞严》所云，三世通修之法：“过去诸如来，斯门已成就，”“斯门”就是此门，就是在这个法门，他已经按照这个法门修行成就了，叫做斯门已成就。[现在诸菩萨，今各入圆明；]都是入这个圆明的法门。[未来修学人，]还未修行的人，[当依如是法。”]要按照这个法。讲来讲去，总而言之只有一句话：修行人要有志气，就是这句话而已。

要有很大的志气，下决心：我要修行，我要以圆觉的法，无所住。直入本性，学习慢慢放下也可以，但是，要花很长的时间。[惟除顿觉人，并法不随顺者：此两句拣上根，]特别的说明是上根的人，怎么样？[惟除上根]上根是例外的意思。上根的，不按照二十五轮，[圆顿悟解之人，天资特别，慧性超然，并及于一切定相之法；

不随顺者，不必具依二十五轮，]一项一项，有一个定相去修行，不必！[及道场探结等。]都不必！[不随顺法者：不取相也，既不随相，即随真觉。此乃顿入圆明，触目合道，不可加之绳索，]不可以加之任何的束缚。[伤平无疮，]伤平，没有一切的疮疤。为什么？[是前知幻即离，不作方便，]当下就是。[离幻即觉，亦无渐次，]所以，这个是例外，[故除之矣。]除之就是：这个是例外。

【【“一切诸菩萨，】诸菩萨就是人[及末世众生，]也是将来要修行的人。[常当持此轮，]就是法，常常按照这个轮来修行。[随顺勤修习，依佛大悲力，不久证涅槃。”】初两句指应修人。第三句指应修法。第四句谓随顺此法，精勤修习。后两句依诸佛大悲愿力，不久可证涅槃也。二明单复修习竟，并威德科，一二问答，三观修行竟。

己二二问答两重除障

庚一除我入觉

辛一净业启请

【于是，净诸业障菩萨】这菩萨的名号有四个字：净诸业障。台湾没有三个字名字的法师，我本来是想创新一下，给徒弟取三个字的名字，后来想想不好，人家会讲话。

[在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：】此请佛之仪，如前释。]又有一个菩萨发问，我们又有经典可以听了，菩萨再继续问，他们问得愈多，经典的份量就愈大。

[辛二正陈请词

壬一庆前

【“大悲世尊！为我等辈广说如是不思议事；】这太不可思议了！

[一切如来，因地行相；令诸大众得未曾有，]太法喜了，得未曾有。[观见调御]睹见我佛调御之师，调御就是佛，调御丈夫、天人师、佛世尊；睹见我佛调御之师，调配、调伏我们三业的大导师。看见佛陀怎么样？[历恒沙劫]你看佛陀是怎么修行的？我们也是要修很久，也是要经过恒沙劫，一样。[勤苦境界，一切功用犹如一念，我等菩萨深自庆慰。]]这讲的太好了，就是这一念头而已。

简单说：这一念解决，无量劫来的问题就解决，就是放下、就是空。无量劫的痛苦，是不是“执”这一字？是不是这样？你今天为什么会烦恼？执着嘛、有我相、人相、众生相、寿者相嘛！我们无量劫以来，一刹那之间，我们就悟到，无人相、无我相、无众生相，一切相皆是生灭，幻化不可得的东西，一念之间马上就觉悟。无量劫的痛苦，在今天听经闻法当下，你就统统解决。

一切外在的是是非非、好坏、对错、善恶，对我们就没有作用了。

所以，六祖说：不思善、不思恶，就那么时，就是明上座本来的面目。就那么时就是什么？就是智慧心，不要落入善的观念，也不要落入恶的观念，就那个时候，充满着一颗智慧的心，就是我们本来的面目。就是这样，讲起来很简单，哪有困难？本地风光，朗然照三千大千世界，束缚不了我们。

开悟的人讲起来很简单，不悟就很难！**[我等菩萨深自庆幸]**就是在一念之间，所有统统现前。所以，要记住！修行就是修正我们的念头，我们的念头修到不必修了，就与佛一样，就完全结束，就完成佛道了。要不然修行你修什么？靠体力吗？如果要拼体力，你肯定输，靠体力我们没办法！我讲这句话，胖子最高兴，因为胖子拜佛很痛苦，他一拜佛就满身大汗，汗如雨下。

幸好有这个法门：不起于座，即得本性，还好！大胖子，浑身都是肉，你叫他拜佛，一拜下去就爬不起来，他最喜欢：不起于座，即得本性，阿弥陀佛，一句佛号，单刀直入。幸好佛陀介绍了阿弥陀佛，救了胖人，不然要他拜佛很痛苦，只怕会热死。一切都在这个念头而已，犹如一念。

[大悲世尊，解见在前。为我等辈，总明观行，]我们的观行。[依悟起修，略明三观行相，犹可领解。又为我广说，二十五轮，于一味法中，广显差别，而差别不乖一味，尤为难见，是诚不思議事。此从一心，建诸定轮，乃如来因地行相，令大众同闻，故云：得未曾有。睹见调御历恒沙劫，一切功用犹如一念者：睹见我佛调御师，经历恒河沙劫数，难行能行，勤苦境界，一切功用。

夫果德称真，约理可照，今一念备知，炳然齐现于心，如琉璃之瓶，盛多芥子也。]芥子就像芝麻那么小；透明的叫做琉璃，装了很多芥子。[我等菩萨，其庆幸欣慰，为何如哉！一庆前竟。

王二问后

【“世尊！若此觉心本性清静，因何染污，使诸众生迷闷不入？]我们这个觉悟的心，本性是清静，为何会染污？是什么原因被染污？

使诸众生迷，就是不觉，**[闷]**就是不通，因为不觉而不通畅。我们人如果心不通畅，就要疏通；大便如果不通畅，就要疏通，不然会便秘。我小时候曾经因为便秘，被拉去灌肠。不入就是不能证入，是什么原因，使我们众生不觉悟、不通？所以，无法证入这个境界？不入就是无法证入。**[惟愿如来广为我等开悟法性，令此大众及末世众生，作将来眼。”]**眼睛就看得清楚，因为我发问，佛讲法；

将来眼就是引导众生走入正途。令将来的众生，引导一个正确的方向。

[前云：一切如来，圆觉清淨，本无修习，及修习者，是显自性，由来清淨，]自无始劫以来就是清淨。[故当机躡此]就是依照这个[以为问端。又云：一切菩萨及末世众生，依于未觉，幻力修习。未觉、即是不觉；不觉、必有染污。故当机躡此，以为致疑之由。

问曰：圣凡比较，天地悬隔，觉心]我们觉悟的心[本净，
悟即应同，]为什么[更因何法染污，使诸众生，迷闷不
入？迷，即不觉；闷，即不通。]水沟的水如果不流通，
就会发臭。[不入者，不能证入。惟愿如来广为我等开悟
法性者：惟愿如来不舍大悲，广为我等开示令悟法性。
法性者，诸法之实性也。

《大疏》云：] 《大疏》是一本书， [若直谈本体，]直接讲到本体， [则名觉性， 若推穷诸法， 皆无自体，]无自体就是无自性， [同于一性， 即名法性。 今推破四相，]推破四相就是生、住、异、灭， 统统不可得。 [豁融诸法， 全同觉性， 故云：开悟法性。 从前经文， 但云觉性， 惟此段云法性， 意在此矣。

令此大众及末世众生，作将来眼者：令此现前大众以及末世众生，辗转相传，永不迷闷，作将来众生之正法眼矣！]如果不是菩萨帮我们问，我们也不晓得怎么问。幸好菩萨帮我们问这么多问题，菩萨问了很多，所以，我们今天有正法眼、将来的眼，就是因为菩萨有问，所以，多问也有好处。

【说是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】二正陈请词竟。

辛三如来赞许

【尔时，世尊告净诸业障菩萨言：“善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸大众及末世众生，咨问如来如是方便。汝今谛听，当为汝说！”】我好好给你说明。[重言赞善，为利今后。咨是谋义，谓有所谋而问也。方便者，入觉之权巧方便法也。告以谛听当说。]

辛四承教静听

【时，净诸业障菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】】

今天身体特别好，心情特别高兴，因为不晓得明天会不会有台风，今天就多讲一点。

[辛五正答所问

壬一长行

癸一开示障道四相

子一开示迷识四相

丑一迷识执相

【“善男子！一切众生从无始来，妄想执有我、人、众生及与寿命，认四颠倒为实我体。”】这一段是佛陀开始回答净诸业障菩萨所问的问题。 [此正答染污所以。一切众生，指六凡以及二乘，以唯知有六识故。]一般众生跟二乘知道有六个识，小乘只有讲六个识。 [从无始来者：]就是久远的时间。

[远指晦昧真心而来；]晦昧只是一种形容，光线透不过来，光线被遮住了，所以用晦昧。那么，真心透不过来，所以，晦昧真心而来，就是指无明。[究其无有始相可得，]没有一个开始之相，[故云：无始。]因为[迷真]迷失真心，[起妄，妄上加妄，]妄想心加上虚妄的外境，[故有第六意识，已属至妄；

此妄想乃从意识中所起虚妄想念。]妄想的念头，[妄认四大为自身相，]妄认就是错认，错误的认同，这个四大为自身相。我们贪不断，我们贪财、贪一切境界，结果百年之后，一样也带不走，甚至到百年之后，死不瞑目，因为还有很多事情、心事未了。

所以，死后只闭上一眼，另一眼闭不上，眼睛变成一大一小。我们一直认为，这就是我们自己的身体，一直到死，还一直执着这个身体是我。

[六尘缘影为自心相。]境界是虚妄的，身体也是虚妄的，虚妄的心攀缘虚妄的境界，当然就把虚妄的影像当作是自己的心。所以，把整天乱七八糟的妄想心当作是自心相，所以，六尘缘影为自心相。**[因执五蕴幻妄身心，]**从小到死一直坚固我们这个身体，**[取为自体，]**都认为这就是我们的身体，**[为我相；计我辗转，趣于余趣，为人相]**计我辗转就是执着我，执着有一个我，辗转就是继续轮回，转换的意思。

由人转换成畜生、转换成天道，辗转就是一直转换。执着有一个我，然后一直转换，然后趣向于，余趣就是其他的六道轮回，所以叫做人相。【(谓我是人趣，非余趣)；】也就是其他的六道轮回，所以，他就强烈的执着。【计我盛、】“盛”就是有势力、有钱财、身体好。【衰、】、也就是不好，身体差、贫穷等等，别人瞧不起我们，执着苦，什么是痛苦，什么是快乐。

[苦、乐，变异相续，]一直变化，一直变化，执着这种东西。事实上每一天都在变化的东西，实在不是真实体，他就认为[为众生相；]底下讲寿者相，[计我一报命根，不断而住，]不断而住就是从小一直执着，认为我现在还生存着，我现在还有这个生命，支持生命存在的叫做命根。计我一报命根，所谓的呼吸，还有一口气，命根。不断而住，一直连续的一直到临命终。

[为寿者相。]寿者相如果要直接解释，就是一期生命的始终；一期生命的开始到结束，叫做一个寿者相。这是一般的解释，《圆觉经》的解释就不是这样子，《圆觉经》对我相、人相、众生相、寿者相，后面会讲到，它不是这样解释的。它全部执着在一个智慧里面的一种四相，这是迷了的四相，迷识的四相，迷了意识形态的四相。

迷了智慧的四相就不是这样子，迷了智慧的四相，就是《金刚经》讲的：我证悟了初果，我能不能当作初果？世尊，我不作初果，所以，我证得了初果。因此，迷识的四相，叫做我相、人相、众生相、寿者相；迷智的四相，是证、悟、了、觉四相；我能证、我能悟、我能了、我能觉，迷于智慧的一种四相，跟迷于意识的四相是不一样的。修行人也有迷惑，因为他没有究竟。

修行人也有迷惑，他迷惑什么？迷惑：我能证！证什么果，我能观照，我能悟，迷智的第二相，悟，迷于悟；我迷了，我能觉悟。证、悟、了、觉就是迷智的四种相。

[此四相，虽随境转计，究竟惟一我相也。]作为代表，**唯一的我相，就是在每一个时空的架构上，都有一个主宰性的一种执着。**

[认四颠倒为实我体者：真我本有，迷而不知，妄我本空，执之为实，]我们都一直执着，认为这是实在性的东西，**[故曰：颠倒。]**颠倒就是我相、人相、众生相、寿者相，其实没有这四相，所以，认四颠倒为我体。**[为我真实之自体，名为迷识境也。]**迷了这个意识的境界。**[初迷识执相竟。]**

丑二别成凡小

【“由此便生憎爱二境。”】这个就开始要造业了，造业就是苦集灭道里面的集谛，“集”就是集合烦恼而生。因为妄想心，执着这个妄想的境界，所以，就产生什么？产生恨，“憎”就是恨，“爱”就是占有。因此就产生爱、恨两个境界，爱恨交织会毁灭一个人。

[于虚妄体]就是虚妄的假体，**[重执虚妄，]**再一次的又执着这个虚妄，又再一次的执着虚妄的东西。**[二妄相依，]**这个妄想心本来就是虚妄的东西，而外境也是假的，妄想心执着妄想的境界，二种虚妄互相相依，相依就是这个因缘。**[生妄业道。]**就产生这个业，所以业道。到这里是四谛里面的集谛。底下是苦，**[有妄业故，]**因为我们有虚妄的业，有业就有苦。

业，长久下来就变成力量，业力。[妄见流转；]又虚妄的见到生灭法的流转，我们今天就是这样，因为生生，宿世的爱与恨交织，放不下，计较。我们今天有这个业，所以，有妄业故，妄见流转，因为在这个世间，都是虚妄的东西，虚妄的东西，看到的都是生灭变化无量的东西；

但是，我们不知道这是生灭法，我们不知道这是假体，我们又再一次的受苦，在苦中又作乐，然后又去造业。惑、业、苦，一直继续，四谛法里面，这算是苦谛。

[厌流转者，]厌流转就是讨厌这个生灭法，心生厌离生灭的话，他就想修行，所以，这个是苦集灭道的道，他想修行嘛！你讨厌这个生灭法，讨厌这个六道轮回，你就想要修行了，我们就想要修行了。

想要修行，怎么样呢？所谓流转就是生灭，就是烦恼，我们如果在流转当中放下，流转对我们就没有作用。以空性的心，来看流转的法，流转的法也空。讲空比较抽象，讲放下，存在一颗智慧之心，清清楚楚，但是，不被它影响，流转对你没有作用，当下就进入不生不灭。现在的心是不生不灭，将来就进入不生不灭的涅槃境界。所以，我们【妄见涅槃。】]为何讲妄见涅槃？

因为你有取有舍！涅槃就是苦集灭道的灭，妄见涅槃，这是灭道。前面那句是舍，要舍掉流转，妄见涅槃；取，这是小乘，指小乘能所不断。

所以，整句从头到尾，就是四谛法，苦、集、灭、道。

[由此认为实我之故，于违我之境，便生憎怨之心，于顺我之境，便生爱著之心，]执着的心。

[故云：二境。]不是爱就是恨，

**[于虚妄体]虚妄的体， [重执虚妄者：]虚妄的体就是
[于妄我体上，]妄我就是四大是虚妄的东西， 这个肉体
实在是虚妄的东西。**

**我们第一个就是错觉， 从早上到晚上、 从晚上睡觉到
明天。包括晚上作梦， 都梦见“我”在梦中， 作梦都梦
到我们这个身体，**

就一直认为这是真实的东西，甚至包括一直到死，我们都还放不下，还担心子孙，担心金库没上锁，烦恼会钱还没收，却不想想自己已经快走了。 [重执憎爱二种虚妄之心：]再一次执着爱与恨二种虚妄之心。 [此起惑也。二妄相依，生妄业道者：]爱与恨，这二个虚妄相依，产生什么？业道。 [谓妄我之体，与违顺之境，相依而住，造种种业，生虚妄之业道：此造业也。]

由这个肉体，再追求、再造业，虚妄的体，追求虚妄的境界。[有妄业故，妄见流转者：]虚妄的业，当然我们产生的世界，就是虚妄流转、生灭的世界，就像我们现在住的世界。这样讲就清楚，我们现在就是流转的世界，得到的东西很快就消失，消失的东西又得到，失去的东西又得到，总是苦多乐少。

[谓虚妄之业因，依因必定感果，故虚妄见有流转生死之苦报：此受报也。]受果报。[惑、业、苦三，相续不断，皆由我执，以取界内分段生死之苦。]一段又一段，生死的痛苦。[若二乘之人，厌离生死流转，]就是声闻跟缘觉，小乘人，讨厌生死六道轮回的流转，[视三界如火宅，发心修道，息缘断惑，]息缘就是放下万缘，断这个烦恼。

[于是沉空滞寂，]沉空就是因为只破我空，没有破法空，落入这个小小的我空的境界里面，“滞”就是不通，滞流就是停顿不通。寂就是一个小小的寂灭的安静的地方，这个不是一个大涅槃的地方，所以，叫沉空滞寂。**[虚妄见有偏真]**偏真就是偏空，为什么偏空？因为它不是圆满的空，因为只是断我执而已，所以叫偏真涅槃。只是断我执、我空的果报而已。

[涅槃之果。此亦由我执，以取界外变易生死之苦也。此
中十句，不出生灭四谛。前六句集谛，]前六句就是上段
讲过的：由此便生，憎爱二境，于虚妄体，重执虚妄，
二妄相依，生妄业道，就是这六句，这六句是集谛。[次
二句苦谛，]就是：有妄业故，妄见流转，这就是苦谛。
厌流转者，[次一句道谛，后一句灭谛也。]妄见涅槃。
[然此四相，有迷识、迷智，二种分别。

迷识乃凡夫妄认五蕴为我，妄生四相，]这四相就是：我相、人相、众生相、寿者相，因为以五蕴之身为出发点，所以是我、人、众生、寿者相。

[由此便生憎爱二境；即此经前文所说，亦即金刚经前半所明四相是也。]前半段所讲的四相就是：我相、人相、众生相、寿者相。[迷智]就是迷于究竟的大智慧，它还算是迷，它只是小小的智慧。[乃圣人]这是二乘人。[妄有证得，]认为他有所证。

[妄分四相，]这四相是：能证、能悟、能了、能觉，还是一个能。**[能所未亡，]**迷智四相：证、悟、了、觉，能所未亡。**[有以取证，]**因为他认为有所证。**[发于根本种子；]**产生于根本智的，能发出这个根本智的，但是，因为它不究竟。**[即此经后文所说，亦即金刚经后半所说四相是也。是则四相，通于圣凡，故二经圣凡双举也。二别成凡小竟。]**

丑三总斥迷闷

【“由此不能，】由此就是由此二乘之人，这是指二乘人。因为如此，凡夫是迷识四相，圣人是迷智四相，由此二乘人，也就是说凡夫等等，统统没有办法[入清净觉。非觉违拒诸能入者；有诸能入，非觉入故。是故，动念及与息念，皆归迷闷。】]到这个地方就停下来了，保证看不懂了，也不知道在讲什么。

非觉违拒，非觉就不是我们觉悟的本性，就是无明的意思。违拒，因为抗拒着我们；非觉违拒，因为无明，非觉不是我们觉悟的本性，它会抗拒着我们。不是我们觉悟的本性、不是真心的，那当然就是无明。因为无明的抗拒力太强，叫做违拒。所以，诸能入者，变成不能入；就是说：使之不能入于所能入者。

就是说：觉性是能入，觉性的大智慧令不能觉悟，使之不能入于觉性的大智慧，使大智慧不能入。再讲一遍：非觉违拒，诸能入者，因为无明的力量抗拒着，所以，我们觉性的智慧不能入。非觉违拒，因此诸能入者，变成不能入，智慧就停在那个地方，不能入。有诸能入，非觉入故，注意听！上面要加“只要说”有一个能入的智慧，就不是真觉所入，因为真觉没有出跟入。

再讲一遍：就是只要说有一个能入的智慧的心，这就不是真正的真觉所入，因为真正的觉悟，没有所谓的入跟出的智慧，它本来就是一体的。再讲一遍：只要你讲有一个诸能入的智慧的这颗心，这个就不是真正觉悟所入的心，因为真觉是无出跟无入。是故动念与息念，皆归迷闷，这样讲才听得懂。

此正答迷闷不入所以。]这正是我们解释，我们为什么迷，迷到没办法入？[由上所认妄我，]这个虚妄的我，[染污真性，纵离六道，复堕二乘，是故不能入清净觉。盖]就是因为，因为[非觉性违拒]抵抗[使之不入，]无明遮蔽，智慧显示不出来，它有抗拒力。我们的贪嗔痴抗拒着，人家讲的都不能接受。[故云：非觉违拒，]非觉就是无明，因为无明的抗拒性，[诸能入者。]

因为无明的抗拒，一切能入的，统统不能入。[下二句释成非觉违拒之意。]解释非觉违拒的意思。[若云入时是觉入，]如果说入，叫做觉悟有跑进去，那么[不入即是觉拒，]就是觉悟拒绝掉。再讲一遍：若入的时候，有智慧跑进来，你就叫做说是觉悟的进入；那么，没有觉悟进入的时候，就变成觉悟的抗拒。觉性是没有抗拒性的，也没有出、没有入的东西。

[今觉性不惟]不惟就是不只是，[不拒，亦复不顺，]它也不会进入的，本来如是的东⻄，法尔如是，本来如此。我们的觉性，本来就不出不入，它没有入跟出。[觉性元无出入，入与不入，总无关于觉性也。]扯不上关系。

[故云：有能入者，非觉入故。]真正觉悟的入，是从内心发出来的，凡是藉着外力的，都不是究竟，都要本性具足，才是我们本来的面目。

所以，鬼神附身、乩童起乩，就算被附身所讲的是正法，都是邪法，因为佛没有叫我们用这种方式度众生。三藏十二部经典，没有叫你起乩说法度众生，没有这样子。三藏十二部经典已经读不完了，佛说要依法。你藉着某人的身体起来说法，就算讲的法符合佛经，还是邪法！

《楞严经》一讲，你就清清楚楚了！因为不依法，你怎么知道那个是神来，还是佛菩萨来？每个被附身的，都自称是菩萨再来，哪一个会说自己是凡夫？都是这样。

今天有一个人来说他是万善爷公来附身的，已经缠了他七、八年了。一来就猛拍桌子，拍得劈里啪啦响，我就故作惊吓状，合掌跟他念阿弥陀佛，他就愈拍愈大声。他要叫这个人从事面包业，不能开计程车，竟然有鬼管这么多的？每次他开计程车，把他眼睛蒙起来，让他看不见，差点撞到人，不让他计程车。可是，他做面包，扣掉本钱，一天所赚无几，夫妻俩都吃不饱，更何况还有两个小孩子！

那人身体比我还健壮，桌子拍得很凶很凶，我说：哪有万善爷公这样的？那么凶？说要藉着他的口说法度众生。我说：度众生这么凶，谁敢听你讲经？大家都逃之夭夭了！想度众生应该温柔一点。

这个我看多了，我都以空性的心，对待众生，我今天对他很慈悲，身段放得很低，他是鬼，我是佛嘛，我将来是要作佛的人，总不能跟鬼打架吧！

不然咒一念下去，只怕他会在地上打转，一加持下去，他就会在地上打转。万一撞破玻璃，那就惨了，因为我怕他撞破玻璃。只好面带微笑，好好的跟他讲，这个其实就是鬼神，不讲道理的。把他们夫妻闹得不得安宁，他的家人说他是疯子。我对这种事很了解，这不是第一件了，真的！这种事情没办法控制。那时候我还没洗澡，我加持后担心自己受惊吓，要去睡午觉前，赶快拿一个咒轮戴着，结果发现早上已经挂了一个，变成挂两个。

真是难为情，大概是惊吓过度，戴两个。说害怕，他以后就不会来找我，这没办法，我知道他们没有在讲道理的。我以前在雷音寺的时候，也是有人被附身起来讲话，我以前年轻，比较不懂事，比较没有慈悲心，比较自傲，就想展示自己也有修行，马上就比出手印指向他，他就躺在地上了。整个人滚来滚去，像发狂一样，让我觉得自己很厉害，心想：哇！这个咒真有用，把他震的全身颤抖！你看我那个时候多自傲，现在我发现我不慈悲。

几年之后，我处理事情就比较成熟，所以，徒弟现在的个性、无知，我都会原谅他，因为我曾经就是一个无知的人。没有经历过无知，怎么会有智慧？怎么会成熟呢？我很能宽恕徒弟，他们大声、说要离开、心里很烦恼，我都可以宽恕、体谅，因为我也是从无知体会过来的。你想想看，我年轻时也曾经这么自傲。

所以，慢慢学，看到菩萨的慈悲，知道不能一下子就施展手印，这样不好，会伤到鬼神，他也是众生之一。今天我很柔软很柔软，很有修养，一直好好的跟他讲，身段放得很低。再来，他是海军陆战队的，我怕被他揍！我合掌时有注意看，怕他突然出手打过来，不小心一点会来不及跑。因为他像抓狂一样，处理这种事，是吃力不讨好。

如果处理不好，晚上他就来拉你的脚；今天到没有，因为我都是好好的跟他讲。处理这种事会倒霉的你知道吗？真的！鬼是不跟你讲道理的。因此我们学佛的人，执着我们的自性实在是很严重！非觉入故，邪魔外道都是这样，进入我们的身体，控制我们的神识。 [以是之故，凡夫动念，起惑造业，即前苦集八句；二乘息念，沉空滞寂，即前道灭二句。俱属染污真性，故云：皆归迷闷。初开示迷识四相竟。

子二 开示迷智四相

丑一 承征引说

【“何以故？由有无始本起无明，】无始劫以来，一直起无明。【为己主宰，】都当作一个主宰。【一切众生，生无慧目，】产生没有智慧的；无慧目，产生没有智慧。【身心等性，皆是无明。】就是说我们的身体、我们的心，都是无明，【譬如有人，不自断命。】】因为无明覆盖，所以，不能发觉无明。

无明没有办法觉察自己无明，所以，要用智慧去观照它，到最后，能观、所观皆无。譬如有人，不自断命，就是说我们一个人，执着一个“我”爱惜自己的生命，他不随随便便自己断他自己这条命。就是说无法自己觉悟，“命”是比喻无明，无法自己断掉这个命，就是因为我們无始劫以来都被无明盖覆，无明没办法发觉无明；就像我们很爱惜自己的生命，而无法自己去断我们的生命一样，不可能自己去自杀，人人都爱惜生命。

因为无明以来，我们都一直爱惜这个无明，烦恼起来，我们对它完全束手无策！我们会藉着很多理由，来解释我们自己所做错的事，因为我们的无明。我们还没有清净心，所做的皆是生灭法；若是清净的菩萨，他做一切法，都是不生不灭，因为透过本性嘛！譬如诸佛菩萨，他身口意所显示出来的，都是平等，都是智慧。譬如维摩诘居士，他所显示出来的，都是解脱。

而凡夫所显示出来的，都是无明，而无明又会爱惜无明，所以，我们会藉很多理由，来掩饰我们的烦恼。而这个烦恼又在我们的心中滋长，我们人都不真实的求忏悔。无明就像一个脓包，我们如果打它，会觉得很痛；我们人有自尊心，自尊心掩护无明、掩护烦恼，使无明继续增长。就像身上长个脓包，却不想开刀治疗，为什么？因为他爱惜自己，开刀会痛，不想开刀，又怕人家摸它。所以，永远无法解决，就是这种譬喻。

[此首句，]第一句。[征释]“征”就是问；“释”就是答。问答[迷闷之根本也。大疏云：动念既为背觉，息念，即合契真。]其实这句话是方便讲，难道诸佛菩萨都不动念吗？诸佛菩萨动念是什么？也是觉，息念也是觉。这句话是对凡夫来讲；如果对圣人来讲，动念是觉，息念也是觉，他没有动跟息的东西。所以，这句话是对凡夫讲的。

[何以故：]为什么呢？[动、息皆称迷闷？下引起重说迷智四相义。《直解》云：本起无明，谓最初一念不觉，]

注意听！最初一念是假设，其实佛教哪里有讲最初呢？是假设。最初就是无始一念不觉，释迦牟尼佛如果讲最初的话，那不是跟外道思想一样吗？这不就跟耶稣所说的：上帝在七千多年前创造天地万物是一样的吗？最初一念不觉，所以，这是方便讲、假设说。

其实本来就没有最初，你不悟，当然就假设有最初。[根本而起生相无明也。]生相无明就是最初一念微细无明。[由一念无明，]因为我们一念无明，[迷本有法身，成陀那识，]成陀那识，我们所谓的第八意识，[为我相根本，]因为我们的第八意识执着这个肉体，[自此皆是无明用事，]所以，无明发明出来的东西，都是无明。

科学愈发展，这个地球就愈毁灭，因为所发明出来的东西都是无明，虽然能利益一切众生，用在善的，很好！用在恶的就很惨！

[故云：为己主宰。我者、主宰义。谓从无始至今，一向皆是无明主宰，是为我相。]现在我们要学习以智慧来主宰，以智慧来主宰就是不主宰，放下、无所着，我们的心情就控制得住；也不必控制，就自然安定下来，回复我们清净的本性。

这些我相、人相、寿者相、想留都留不住，就像我们身体强壮，有抵抗力，你想要感冒都不可能！我们的身体本来就有抵抗力了，邱医师说：我们感冒吃西药治疗，压制、压制，下一次还是感冒！现在不是，我现在把身体照顾得有抵抗力，邪就不入，身体强壮，它就恢复自然。真的！讲得真的很有道理！简单讲：恢复我们本来的面目就是最重要的！为己主宰，我就是主宰，从无始劫以来，就是由无明主宰，是为我相。

自等觉以下，[自等觉已还，未破生相无明，异熟未空，]
异熟就是一种果报，还没有空，这种果报还没有空。[皆
属我相。然此我相，与诸教所说不同，后文自明。一切
众生，生无慧目者：此释无明难断之故。一切众生，若
中年失明，眼前虽不见物，]中年就是经过种种的社会经
验，他世俗看多了，眼睛虽然看不见东西，一说他就知
道，[说之即可明了，]他就清楚，因为以前见过这些东
西。

[若胎中生盲，从未见过诸物，纵使为说，亦无所益。如《涅槃经》说：如盲人不识乳色，他人为说，辗转譬喻：]魄是什么？白色就像[鹄、]一种鸟。白色就像[雪、]他没看过雪；白色就像[贝、]海边的贝，他也没看过贝。白色就像[米，]他也没见过，[难明乳色之真。]很难描述，因为他完全没见过。[生无慧目者：谓从母胎，受生已来，无有智慧之目，不能照破无明。]

然此根本无明，非根本智照，决不能破。身心等性，皆是无明者：谓全体无明，变成五蕴身心，如妄认四大为自身相，六尘缘影为自心相。妄认即无明，四大、六尘即物，自即己也。由无始已来，认物为己，若不逢知识，]如果没有遇到善知识，[开发慧眼照破，岂有能断者哉，故云：皆是无明。]如果没有遇到善知识开发我们的智慧，我们哪有能力断烦恼？所以说：皆是无明。

[《略疏》云：前得本起因地，则所修皆是佛因；此用本起无明，则一切皆是魔业。又前以觉圆明故，根尘普净，结云：一切是觉。今以无明为本，故云皆是无明。譬如有人，不自断命者：此喻显无明，不能断于无明。故喻显有人，身纵卑陋病苦，还自保命，终不肯断。] **无明难断就像这样。** [认我亦尔，断除一切犹易，欲令断我诚难。何以故？我终不能还断于我，故云：不自断其命也。]

【“是故当知，】是故以智慧要了解，【有爱我者，】就是执着这个我，【我与随顺；非随顺者，】就是说：顺从我跟不顺从我，顺从我则爱；不顺从我就恨。【便生憎怨。】憎怨也是爱的一种，因为爱不到就恨了。憎怨是爱的反面词，也是爱的一种。【为憎爱心，养无明故，】憎爱心长养这个无明。【相续求道，皆不成就。】]意思是说：我们的爱跟恨如果放不下，你再怎么修，撞破头也不能成就，就是这样子。

修行一定要离相修行，才有可能成道，十方三世一切佛，无有一人是在有相当中修行的。每一法都执着，他哪有可能成佛呢？既然要法法无相才能成道，那么，这样就好说了！

[是无明相续长劫之故，不仅凡小，]不只是凡夫、小乘，[动念息念，皆归迷闷。即从此发大乘心，修菩萨道，难望成佛。故告以当知者，当以智而知。

凡有可爱于我者，我与之随顺，非随顺而违我者，便生憎怨。憎怨亦是爱，以违我所爱故生憎耳。为憎爱心，养无明故者：为憎爱心，枝末无明，]枝末无明是对根本无明讲的，枝末无明就是见思无明，二乘人所断的就是枝末无明。[资熏无始，根本无明。]又增长无始无明，[由种子复发起现行，而现行复还熏种子，相续不断，将此求道，皆不成就。

故《宝积经》云：“于身生宝爱，不离于我人，]对这个身体生执着，也是不能离开我人之相。[彼作是修行，由斯堕恶趣。”]若是产生我相、人相在修行，这不是叫做修行，到最后会堕三恶道。我相、人相最主要就是表法是非的意思，不离于我人，就是没有离开我相、人相，就是不能离开这个是非，这一句话就是这个意思。

不能离开是非，因为你有我相、人相，你就是对立；不能离开是非，你就永远没办法修行，就是这样子。[初承征引说竟。

丑二次第别明 寅一征释我相

底下要解释这个四相，这个四相跟一般讲的我相、人相、众生相、寿者相，完全不一样。【“善男子！云何我相？”】什么是我相？[谓诸众生心所证者。】

这里要注意，心所“证”并不是同证果那个证字之义，谓诸众生意思是说：他的心自己认同那个身体叫做证，这个“证”不是圣人的意思，而是执着的意思。心很清楚我有一个肉体，他证明这就是“我”所以，这个“证”也可以说“执”心所执着的那个肉体，微细的东西，无始劫以来，这个执着、我相就很难！

此正示迷智我相之体。体即生相无明，为观照研穷，对待未亡，辗转而分四相，皆以生相无明为体。前云：由有无始本起无明，为己主宰故也。即第八识，生灭、不生灭和合，]这是来自于《大乘起信论》的思想，生灭跟不生灭和合，[最初一念妄动，迷本有法身，成为业识，以为我相根本。]就开始一直执着，[谓诸众生，心所证者：言我相隐微，根之于心，所有证取，]就是根深蒂固，太强烈了，很难断！

[其体方现。]所有的证取，他的体，就是说经过了执着证明，他这个我相的体性就跑出来。

【“善男子！譬如有人，百骸调适，】譬如有人身体很健康，**[忽忘我身；]**突然忘记我这个身体。意思是人生活在很惬意、很快乐的时候，他不会想到我有这个身体。

[四肢弦缓，]“弦”就是不能弯，“缓”就是伸不直，我们人有一种病，手不能弯，

弯就抽筋；有的就伸不直，一个是不能弯，一个是不能直。**[摄养]**他平时摄养，就是一般的起居生活，**[乖方]**就是违和，身体违和就是不舒服，身体差，必须看医生。

[微加针灸，]“微”就是稍微，这根针刺下去，**[即知有我；]**马上：啊！叫出来声来！你看有的人很胖，却很怕针，真的！有的人一生当中就是最怕针！“艾”就是艾草，要灸，灸身就是要热一热。

即知有我，马上就执着有一个“我”存在。二十四个小时都卡在这个身体，很难断！**[是故证取方现我体。]**所以，要证取才能显示，我体就是无明之我，无明的我体。

[此引事证释我相。谓众生向以无明用事，不知有我，故曰：譬如有人，百骸调适，忽忘我身。百骸者人之身分，调谓调和，适为顺适。如百骸调适，]就是说生活很舒服的时候。

[忽忘有我之身；或宴居静室，] “宴”就是静，安静的
一个人居住在这个静室里面。**[或幽隐深山，]**就是跑到
山上躲起来，**[心绝经营，]** “绝”就是不。心不去烦忙
这些世世外外的；心绝，心不去经营，断掉；外在的活
动叫做经营。**[习闲成性，]**因为他的心喜欢闲，变成他
的本性、个性。**[忽得忘其有身。]**突然忘记他的身体。
[四肢弦缓，摄养乖方者：四肢、即两手两足。]

直而不能屈曰弦；柔而不能伸]伸就是展开来叫做伸，
[曰缓。此皆摄卫养护，失其方法。乖，即失也。微加针
艾，即知有我者：微加即少加。]加一点点针的力量，
[针刺、艾灸，]用火一烘，即知有我，痛得叫起来！[调
治之法，即知有我。此为外境所逼，宛尔心生；心既未
平，方知我在，]心还没有平，才知道“我”在。[故云：
有所证取，方现我体。]才现出我执的体。

[前佛明言，无始无明，为己主宰，乃的指根本无明为我。因观照研究，方显无明之体，此证取是无明，非觉性也。]这也是无明，心所证就是这个无明的肉体，即使没有这个肉体，还是有一个无明、我执的观念。

[【“善男子！其心乃至证于如来，毕竟了知清净涅槃、皆是我相。”】]善男子！那个心一直到证于如来，毕竟了知，清净涅槃，还有一个证知的清净涅槃，还是我相。

为什么？法我执未断，最微细的法我执还未断，所以，一直到成佛，都叫做我相，都还是我相。《圆觉经》讲的我相不同，每一部经典所解释的我相都不同。《圆觉经》是针十地菩萨、等觉菩萨讲的，所以，它讲的我相就非常深！

此结指我相根本也。谓其心非但了知，二乘涅槃为我相。乃至，超略词。

超三贤、十圣，即使证于如来，毕竟了知，清净涅槃，
若一念证性未亡，]就是能证的那个觉知还不除掉，叫做
证性未亡。就是说如果你还存在一念，那个用智慧去证
明、打破无明的念头，那个能证的智慧的性，智性还不
除掉，[乃生相无明未破，皆是我相根本。然涅槃是觉体，
清净本然，无能无所，非别有可证故。

《直解》引云门云：法身亦有两般病，得到法身边，若法执不亡，已见犹存，亦是病。]法身还是有两种执着，能所还是没有断，能观照的智，所破的法执。所以，得到法身无边，若法执未亡，已见犹存，亦是病。[问曰：三乘教中，说俱生我执，七地已破，]小乘、中乘、大乘。[其八地后，乃俱生法执，破此法执，即入妙觉。

今经等觉后心，犹未破我相，何悬殊若此耶？]有人就这样问了。[答曰：然我法二执，总属一我，谓我之我，]就执着一个我，[及我之法。]就是法执的意思。还认为有一个法执的我，[然俱生法执，正是我所执之法，故法亦名我。]简单讲：这个“我”就是微细的法执，法执未断，还是有一个法我的意思。[以异熟未空故，]异熟就是果报，因为我们的果报还没有空掉。

[但约证取为我耳。]就取证来讲，为有一个我。**[此经不同诸说，]**因为这部经是针对十地菩萨讲的，一开始，每一段都是等觉菩萨在问法。**[以四相总属一我，故云皆是我相。初征释我相竟。]**

寅二 征释人相

【“善男子！云何人相？谓诸众生心悟证者。】】

注意听！心悟证者：以为有一个能证悟的人，《圆觉经》人相讲的就是：把自己当作一个能证悟的人，那就是人相。此正示迷智人相。]迷智，前面是讲迷识，后面讲迷智的我相、迷智的人相。**[首句征，下释。谓诸众生，心悟证者：悟从心发，悟得彼之所证是我，此觉前非也。]**觉悟了以前的错误，**[存我能悟不亡，]**存一个我的悟还没有去掉。

[即为迷智人相；]迷了这个智，这个智是对究竟来讲，它是迷。对佛来讲，它当然是迷，所以说迷智人相。有人说：他已经证悟了，怎么会说迷呢？那当然是对佛来讲的。**[以约对我，即说为人，]**对我来讲，就是说为人，**[非他人也。]**因为有一个我相能证，我相、一个人相，以为有一个人，所以，我在证悟，那就是人相。

【“善男子！悟有我者，】悟到真正有我的人，【不复认我；】他不可能再认为那个假体的我是真正的我。不复认假我是一个我。【所悟非我，】所悟的心知道非我，意思就是：能悟的心也是没有能所；所悟的心是非我，能悟的心也一样是非我，【悟亦如是。】若能悟的智慧，就是执着一个能悟的智慧，【悟已超过】已经真如过了我相、人相，已经真如过了一个我，

那么**[一切证者，]**有一个能证的话，**[悉为人相。]**这很麻烦，一段一段没有分开，听不懂！再讲一遍：悟已超过，一切证者，悉为人相，简单讲就是如果悟已经超过一个我相的话，一切有所证的话，统统离不开人相。如果讲得更清楚就是说：若执着能悟的心、能悟的智慧，已经超过一个我相，那么，你所证悟的还是人相，就是这样。悉为，凡所有证明，统统是人相。

[此蹶前详释，悟得上来所证，]以前所证悟的。[以为有我者，即不复认彼为我。]过去是假我嘛！[已觉前非，]以前所认的我都不对。[所悟之境，既非是我，而此能悟之心，亦复如是，应当亡情，]“情”就是执着，应该除掉一个执着，[方为合理。设或]如果你再一次[转计，]动一个念头，执着另外一个角度，叫做转计。

[能悟之智，已为超过一切能证之者，]那个能超过这个能证悟的心，[是依然为智所迷，悉为人相。《析义疏》云：证者、而云一切，人相、而曰悉为者，正显凡有所证，不亡能证之智，皆名我相。凡有所悟，不亡能悟之智，皆名人相。]一个是证，一个是悟，迷智的四相。

【“善男子！其心乃至】有一个【圆悟涅槃，俱是我者，】
只要你有一个能悟圆悟的涅槃心，统统是一个我相。善
男子！只要有人修行，他的心一直到存在一念圆悟涅槃，
有这种境界，都叫做我相。【心存少悟，】心只要存在有
少许悟的念头。【备殫证理，】就完全认为已经证悟到究
竟的道理，统统【皆名人相。】】“殫”就是尽的意思，
备殫证理，心存少悟；

**只要你有留到一点点说这样的观念，那一种观念？就是：
我已经完全证悟到真理了！那就是人相。**

**[此结指人相。谓不惟悟彼证者是我，]不只是说悟到他
证得的是我，[乃为人相，其心乃至圆悟]圆满的悟，到
圆悟[彼所证涅槃，俱是我者，亦为人相。心存少悟，备
殫证理者：少悟、对圆悟说，漫云圆悟涅槃，]漫云就是：
就乱说是已经圆悟了涅槃。**

**[此能悟心，名为人相，即使心存少悟，备尽所证之理，]
就以为统统具足所证的道理，[若存丝毫悟心未亡，皆名人相。二征释人相竟。]**由这一句可以证明，所有我们在社会上听到的，自称是**公、**佛、**菩萨，全台湾目前来讲，佛教就有二个自称是佛，一个男的，一个女的，不用我讲，你就知道，就是这种情形。对不对？所以，只要跟大乘经典对照，你怎么会被他迷惑呢？

寅三 征释众生

【“善男子！云何众生相？”】 什么叫做众生相？ [谓诸众生心自证悟] 就是已经超出我相、人相，他自己认为：我已经证悟我相、人相了！心自证悟就是已经具足上面的证、上面的悟了。【所不及者。】] 意思就是超过去，这一句把它颠倒过来讲，意思是说：谓诸众生，已经有一种所不能及的观念，哪一种不能及呢？

我已经证悟到我相、人相都不存在，我都超越它！就是众生相，因为以为有见到、有证，以为有悟之可离，离了这个证、离了这个悟，就算落入众生相，他有所证，有所悟嘛。全部放下，就是放下这一念，也仍然存在众生相。

[此正示迷智众生相。首句征，下释。]第一句是问，第二句是解释。

[谓诸众生，自心发起照了，了前证悟之非。]有所证、有所悟都不是，要将能证、能悟放下。[悟是所了，了又名能，]悟是所，了又名能，[能所对待，故离前前非。]离开一层，又一层的错误。[心自证悟，所不及者：超出我人之相，所不能及，]因为什么？[以见有证悟之可离，]还有一个证、一个悟可离。因为证悟也是空性的东西，不可离，没有出入，才是本来的东西。[故名众生相。]

【“善男子！譬如有人】一个大智的“人” 一个大智慧的人。

【作如是言：“我是众生”，则知彼人说众生者，非我非彼。】那个大智慧人【说众生者，非我非彼】就是不是我，也不是彼。因为大智慧的人心中没有一个我，也没有所谓的彼，根本无我无彼，大智慧的人没有这些。

【云何非我？】 怎么会说非我呢？因为如果讲一个我，便是落入众生相，所以说：**【我是众生，】** 因为说有一个我，那便是落入一个众生相。**【则非是我。云何非彼？】** 则就是所以，所以没有一个真正的我，那么不是一个我。**【我是众生，非彼我故。】**]因为我只是一个众生，我是一个众生，当然他也是一个。

所以，当然非有一个彼我；当然推论他本身来讲、众生来讲，他也是没有一个我。对方的我叫做彼我，没有一个彼我，他也是空性。当然非有一个对立的彼我，因为每一个个体都是空性。 [此借世人语辞，例明众生相。譬如有人，例彼自心。

作如是言：我是众生，例彼心中了智独存。]他心里清清楚楚，[则知彼人，说众生者，]他既然心中说我是众生，有智慧的人当然是[非我、非彼，例彼心中，了智独存，]非常清楚，[自然非我能证，及与非彼能悟。]因为他是一个大智慧的人。[设难之曰：]就是反过来问难我们，假设反过来，来问难我们。

[云何非我?]什么是非我呢? 怎么可以讲非我呢?

[答曰: 我是众生, 则非是我,]因为我是众生, 如果说有一个“我”的观念, 就落入众生的念头了, 所以, 不能讲“我”**[例了智独存, 则非是能证之我。]**他没有一个能证的我。反过来他又问你了, **[设又难曰: 云何非彼?]**为什么说你没有对方的彼呢?

[答曰：是我众生，非彼我故，例了智独存，则非是能悟之人，非彼之我人故也。]并不是对方的我人，我相、人相。

[此借世人语辞，以为义势，]当作道理来讲。**[显第三了智独存，非证悟所能及也。]**有一个了智，迷智的第三个是了，能证、能悟、能了，现在是讲到能了。

[【“善男子！但诸众生了证了悟，】有一个了智的心、了悟的心，【皆为我人，】而我相、人相[而我人相所不及者，]就是超越了能证、能悟的我相、人相，【存有所了，】只要存在一个有所了之心，统统【名众生相。】]

再解释一遍：善男子！但诸众生心中有一个了证、了悟之心，皆是我相跟人相。

而以为我相、以为人相所不能及，认为还有一个不能及的，就是什么呢？只要存在你所不能及的“了”有一个了智，我相、人相所不能及的了智，都叫做众生相。[此结指众生相。但诸众生，了彼心有所证者，为我相。了彼心所悟者，为人相。

皆我人句对下，以辨众生相。而我人相，所不及者：了证者空，则我不及；了悟者空，则人不及。虽然我人不及，而了智独存，存有所了，]的智慧，[只此了心不亡，名众生相耳。

三征释众生竟。

寅四征释寿者

【“善男子！云何寿命相？谓诸众生心照清净，]的境界，

【觉所了者，】 觉悟他所了解的那个智慧是虚妄的，但是，还存在一个“觉”字，这个“觉”也就是所谓业智。所以，一切业智，所不自见，我们的一切智慧，无法看到我们自己的智慧，所了解的东西。简单讲就是最微细的东西无法了解。 **【一切业智所不自见，犹如命根。】**]
就像我们的命根，命根难断。

有生命的人都会爱惜，爱惜自己的生命。我们参悟，参到最后的境界，一种法执，微细的法执，都自认为自己很有修行。放下很有修行，变成说我很有智慧，又变成这样。微细的智慧有办法观照到粗的，将粗的放下，结果微细的东西却留下来。简单讲就是：一切业智，最微细的那个智慧，最微细的法执，所不自见，自己无法观照。

当然这是相当高的等觉菩萨最后的境界，不是普通人。
这是迷智四相当中的最后一个，叫做寿命相。《圆觉经》
讲的寿命相，跟一般所讲的寿命相又不同。

[此正示迷智寿者相。]迷于究竟智慧的寿者相。二乘人
对凡夫来讲，二乘人有智慧；三贤对二乘人来讲，三贤
人有智慧；十住、十行、十回向。

十地菩萨对三贤来讲，十地菩萨有智慧；佛对十地菩萨，佛有智慧。所以，迷智是经过比较来讲的，智本来是不能讲迷的，就是对究竟智不了解，而产生智慧的差别，名叫迷智。[谓诸众生心照清净，觉所了者：众生自心体上，发起智照，故曰心照。由观智增明，]观智增明就是他修正；修行就是修正这个观念，他这个观念一直修正到跟佛一样，那就是究竟成佛。

所以，由凡夫进入圣者，由圣者进入究竟，智慧都会慢慢增加。怎么慢慢增加呢？烦恼愈少的人，就愈有智慧，这是一定的道理。没有计较心、嫉妒心、贪心，当然他的烦恼就愈来愈少；烦恼就愈来愈少，他就能保持这颗清净心，从清净心所散发出来的东西，渐渐就合本性，所以，智慧就愈高。智慧愈高的人，他的烦恼愈少，他会觉得世间没什么事，一切事统统没事！

所以，**[照此所以能了心，亦不可得，唯一清净觉体，此自觉也。]**所以，诸佛菩萨不起座，而悟到究竟的法性。学佛就是一种觉悟的工作，我们在所有的工作，如果能配合这个觉性，所有的工作都是佛法。如果，我们在工作当中，不能配合佛法，那么，所有的工作变成世俗法。

[觉他证、悟、了，三相皆空，]我们前面说，迷智的四相，有能证悟的人、能悟的人、能了的人，最后他觉悟到能证、能悟、能了都是空，三相皆空。

意思是说：觉悟到能证的人没有，能悟的人没有，能了的人也没有，三相皆空。**[觉心源故，]**觉悟我们本性的根本。

[以即心之智，]即心就是：当下全体就是智慧；即心之智就是：全心就是智慧，整个心的体性都是智慧。[还照寂灭之体，]我们的本性是一切无所着，不生不灭、不增不减，当然它就是寂灭相。寂灭就是自在、无挂碍，他能进入大涅槃处，他的心真的安静，静到无有一法可以动摇他。

[即此一念照心，便是一切业智，]这是最后的微细。[是第八识上，微细分别也。]第七意识跟第八意识，这个到最后都是最难断的，法执，微细的分别。

[不言业识，而曰业智者，此属修证边事，]“边”就是这一方面的，要悟到、观照到第八意识的微细，这已经要相当修证的功夫才有办法。

[转有漏之业识，成无漏之业智也。所不自见，犹如命根者：谓此业智，虽能除妄，不能自除，故不自见。此微细分别，原从八识上起，八识不能自见八识，如人有眼，虽然遍见诸物，不能自见其眼。虽不自见，常在其中潜续，]潜续就是暗藏着一种连续的力量，隐藏、潜伏在我们命根里面的一种执着，微细的执着。

[犹如命根，而人不自知也。]我们命根，我们不容易察觉。

[《直解》云：以返妄归真，]转回业叫做返，返妄归真，我们要回来。就是转过这个妄，然后回到这个真。[至法身极则处，但守住寂灭，不能转位回机；]你只有守在大寂灭处，这样不能起妙用，所以说不能转位回机；不能转更高的位，就是指最后的究竟位。

无法回小根器变成大根器，不可以只有守住沉空滞寂的地方，你就是十地菩萨也不可以守住那个寂灭，应当起大妙用。[所谓抱守竿头，静沉死水，]抱着这支竿，竿头沉在死水里面。

[宗门]就是讲心地法门的禅，[名为尊贵堕处，]虽然很尊贵，是很不简单的功夫，

但是，掉进堕落处，没有发心回小向大。就像一个人跑到深山往茅蓬，他觉得心情很快乐；但是，如果大家都这样，佛法就完了，就没人度众生了，佛教如何兴盛？大家都跑去住茅蓬，谁要讲经呢？

要发大心，我们自己如果有相当的智慧、定力，有所成就，应该来都市度众生才对。

这就等于比喻了，自己已经有相当的功夫了，但是，疲厌不想度众生，所以，叫做尊贵堕处。

[不能超越，故犹如命根，为寿命相。语云：“百尺竿头坐的人，]就是说已经到最尽端，很厉害的人，百尺竿头坐的人。

[虽然得入未为真；]得入就是有一点功夫，未为真就是不能算是本性具足的真心。

还不能算是本性具足的真心，虽然得入，虽然有一点点功夫，未为真，还不是即心即佛。

[百尺竿头重进步，]在你难舍能舍之下，还能够再进一步。

[大千沙界现全身。"]只有一句话能达到这种境界：无所住，应无所住，而生其心。

你一切都无所住，包括能观照的智慧，也不要动到一念，说我在观照、我很伟大，都不可以有这个念头，是法平等，无有高下。[故以坐守玄微，命根不断。前云：不住生死，不住涅槃，此正住涅槃耳。]

【“善男子！若心照见一切觉者，】一切觉就是起智慧照见。【皆为尘垢；觉、所觉者，不离尘故。】

此直示妄源也。谓若心起智照见，此是寿命相。一切觉者，此是前三相。]

有能证的人、有能悟的人、有能了的人，[皆为尘垢者：]

这也是一种执着，尘垢就是微细的一种执着。

[无论能觉与所觉，皆为清净心中之尘垢耳。因能觉与所觉之四相俱属迷智之境，]

所以，不离尘垢[即能觉之心，亦不离尘。何以故？]就是一种微细的执着。[当有能觉未亡故。]你还有存在一个能觉悟的人，那还是四相的最后一个寿者相不断。

[【“如汤销冰，无别有冰，】“汤”就是滚水，就像烧得滚烫的汤，来销融冰，冰是比喻固执的四相：我相、人相、众生相、寿者相，

“汤”就是表示智慧，用热滚滚的烫水来销融冰，意思就是：用智慧观照，消除这四相。消除之后怎么样？

【知冰销者；】知道冰就变成水，所结的冰也是从水来的。所以，冰是就外相来讲，融归水的体性则不二，冰就是水，水就是冰，只是外相不同。体、相、用，相跟用虽然不同，一切体都是一样。

所以，情与无情，同圆种智，就是这样。就像滚烫的汤来销融冰水一样，譬如说用大智慧来销融四相也是一样，无别有冰，我们知道冰是被销融。底下是一种假设，假设说，若【存我觉我，亦复如是。】如果你存在一个能觉悟的我，底下“觉我”就是觉彼所觉是我。

再讲一遍，若存在能觉之我，还有一个能觉悟的我；底下那个觉我是；所觉悟的是我，那么，也是能所。说：你如果还存在一个能觉悟的我，与觉彼所觉是我，觉彼所觉悟的还是我。能觉悟的、所觉悟的是我，有一个能所不断。亦复如是，就是犹如命根，潜伏不断，前面讲过，跟这个命根不断的意义是同样的一种东西。

[此下以喻反明。]更清楚。[水喻真性；冰喻四相；汤喻智慧。烧水名汤，犹悟心、名智；迷心成我，]迷了的心就成我，我们每天烦恼，是不是为了这个“我”？你冷静一下，有我就有苦，无我则解脱，宿世无量劫来的占有、无明，要将这个“我”存除，确实是非同小可。所以，迷心就像水结成冰一样，[犹结水成冰。]

冰表示一种执着，固执的相，比喻、表法的。[水既成冰，还烧水以治之；]热水一泼，它就融化了。[心迷成我，还悟心以销之。]转回来悟到这个心，将它销融。[汤到冰销，]热汤一到，冰就销，[冰销汤尽，]热汤就没有了，变成融在一起，[同成一水，更无有冰，知冰销者。]

就恢复回来的心，**[复本心源，究竟清淨，无能无所，尘垢销灭，唯一净心；如汤冰互融，障碍全销，唯一清水矣。]**我们如果无能所，一切法平等，就是圆融的意思，再简单讲就是无我；以世俗法来讲叫做不自私的人，就是圆融。任何事情，不要站在自己的角度来考虑，这样就能进入圆融。

[存我觉我，亦复如是者：此为正合。若以反合，无别有我，知我尽者。今翻喻势，]就是说一种譬喻的情形，“势”就是一种情形。

[顺前正合。]顺前面正合这个道理。

[存有能觉之我，觉彼所觉是我者，则我见犹存；犹如命根，潜伏身中不断，亦复如是。二次第别明竟。

丑三总以结示

寅一不断不成圣果

【“善男子！末世众生不了四相，】不了迷智四相。所以，

【虽经多劫勤苦修道，】

但是白费，因为没有遇到善知识开示《圆觉经》，虽然拼命一直修行，【但名有为，】只能说是在生灭法里面打转。

有为就是生灭，还是生灭；微细的法执还是生灭，不到究竟无为，还不能算是圆满。所以，但名生灭的有为法，
【终不能成一切圣果，是故名为正法末世。】]可惜，算是正法里面的末法。此明我相为障道之本。末世众生，指释迦如来佛法有三时差别。[正法一千年，]具足了有[教、]就是释迦牟尼佛在世的时候，

有学教的人，道理也通达的人，**[理、行、]**就是有实践的人，**[果，]**也有证果的圣者。佛在世的时候，教、理、行、果统统具足，所以说**[四法皆全。]**只有佛在世才能如此，正法一千年；佛灭度之后，一千年当中，慢慢慢慢的，到后来，愈来愈少人证果。**[像法]**就是相似正法，很像正法，但是不是正法，叫做像。

相似正法[一千年，]就是从佛灭度一千年到二千年，我们现在已经二千五百多年了，算是末法。

从明朝之后，就算末法，唐朝还算是像法。

像法一千年[有教、理、行，而证果者少。]证果的人少，
[末法一万年，但有教、理，而无行、证。]我们现在就是[末世，]末法。

现在要找一个实行跟实证的人很难，大家都要靠这句阿弥陀佛来了生死。 [谓末法之世。众生不了四相者：即不了达，迷识与迷智，二种四相。既不了达，则不断除。若不断除，则我相全在。而我相为障道之本。虽经多劫，勤苦修道，但名有为者：]有为就是[有所作为，是世间因，必得世间果，六道轮转，生死不休。

终不能成，一切圣果者：若不了迷识四相而修，则终不能成，小乘无漏圣果。若不了迷智四相而修，则终不能成，大乘妙觉圣果。]我们最后一定要讲《法华经》，开智慧的《楞严》，成佛的法华，你想想看，你要开了大智慧，不讲《法华经》怎么行？

开慧的《楞严》就要成佛的《法华》，如果有时间，师父还没有死，那就讲富贵的华严。台湾李炳南老居士一部《华严经》讲二、三十年，才讲到十回向，你想想看。八十卷，《八十华严》，想想看。他们在讲华严经时，我妹妹正在生病，我就去台中拜托他们帮忙回向一下，人在台北，马上就好了，很不可思议，听经闻法的功德这么大，病马上就好了！

这些经都要讲，要令你们开智慧，也要让大家成佛作祖。

[是故名为正法末世者：夫正法之时，修则皆证，今带我相修行，]就是执着这个我相修行。

[而无证果，则正法亦同末世矣。初不断不成圣果竟。

寅二辗转征释其故

卯初一向错认

【“何以故？认一切我为涅槃故；】认为我在进入涅槃。

【有证有悟】有我能证、有我能悟，以为【名成就故。】

名以为自己成就了，那还是一种相的执着。

所以，有我能证、有我能悟以为这是成就之相，认错了！

【譬如有人，认贼为子，】将贼当作自己的儿子，【其家财宝终不成就。】生到一个败家子，就将它挥霍殆尽。

财产是几家所共有的，若是遇到火灾，全部付之一炬；遇到水灾，财产全被淹没；遇到败家子，把财产花光光；遇到贼全被偷走；遇到恶的政府，财产全被搜刮。所以，我现在有一个理念，这是指出家人，在家人不同。我都这样想：我要赶快把钱拿来做功德、施舍出去，做慈善也好，印经、刻录光盘也好。

像我们现在又要印《大乘起信论》、《楞严经》、《法华经》，钱尽量一直拿来印经典。山上盖道场，栽培这些比丘，不然要做什么？等到我眼睛一闭，就来不及了，完了！想做功德却来不及了！没有一样是我们的，钱对我们没什么作用。出家如果再执着金钱，是不太应该的；在家人当然是没有话讲，因为你们有基本生活所需。

首句征，何故久修不成圣果：]

我们修这么久，知见不正确，如何产生圣果呢？[下释。

认一切我为涅槃者：]执着一个我，还有一个涅槃相。

[认，即不了妄认也。四相皆我，故云一切我。凡所修行，

皆依我见，将此我见，以为涅槃故。如前有证有悟，我

人二相，]还是没有离开。[名成就故，即其相也。虽云

证悟，意该了觉。]

包含了跟觉悟的意思。所以，迷智的四相有证、悟、了、觉，执着一个能证的人、执着一个能悟的人、执着一个能了的人、执着一个能觉的人，都是迷智四相。[《略疏》云：良由认我，]“良由”就是因为，因为认我相[以为涅槃故，虽多劫勤修，]“勤”就是精进，精进修行，[终无所益。]

所以，我们修行不要吹嘘，不要整天说：我拜佛拜百拜，多么认真、多么精进，别人跟不上我！这也是我相，我们有修没修，自己知道。所以，有道无道，自己知道就好。世界上哪个修行人最有修行？没有妄念的人最有修行，没有妄想的人，是世间最会修行的人，也就是佛。

[如认梦身，以为自己，勤为家业，种种疲劳，终无一事，益于资产。]就像梦见自己的身体，以为自己的家业，所以，拼命一直精进，种种的疲劳，到最后醒来，一无所有，“益”就是增加，增加这些财产。菩萨！我们今天就像在作梦，人生就是梦境，梦境我们整天在追求什么？一直追求金钱，我们投资不动产、买不动产，哪里有几栋房子，哪里又有田地，只为了增加我们的财产而已。

直到有一天，我们眼睛一闭，竟然什么都带不走！像我们晚上作梦，梦见这是我的家业，执着一个“我”每天疲劳，拼死拼活，拼三餐、拼财产、买一些房地产，等到眼睛一闭，哇！都不是我们的。师父的观念：不必留财产给徒弟，留这个道场让徒弟去发挥，这是我们出家人、师父的观念，为什么不把钱花完？

不然留着带进棺材吗？多多的出去做功德，一直做，一直的印经，一直的利益众生。钱是假的东西嘛，如果不用来做功德，放着生利息，也没有功德啊！我们要了解，生命是一种观念，遇到机会要懂得布施，才是一个了不起的人，不然眼睛一闭，什么都不是我们的，徒留一些恶业而已。

[譬如有人，以贼为子者：]将贼当作是自己的儿子，[喻明不成圣果之所以。]“所以”就是原因，为什么不能成圣果？因为执着有一个“我”[四相皆我，障道之本，故喻如贼。而乃妄计为自所成果，故以认贼为子喻之。]把贼当作儿子，你所有的财产就被他偷光了！[《大疏》云：贼若在外，犹可提防，养之为儿，如何检慎？]

要怎么谨慎，怎么注意呢？**[又知贼是贼，]**就是如果你能知道那个贼就是一个贼，你把他看得很清楚，就是最后一个寿者相，那个微细的智慧的执着放下，能证、能觉的那个最后的觉能放下，知贼是贼。**[贼无能为，]**贼就没有办法，就拿我们没办法。我们今天修行，连有修行的念头都没有；

我们走到哪里都很平凡，不觉得自己有什么了不起的。

[养之为儿，宁无损败？]如果你收养了这个贼，把他当自己的儿子养，你就会破产，贼会偷走你的财产。**[如六根取境，犹可制御，]**就像我们的眼耳鼻舌身意执着境界，尚能控制得了。**[藏识]**就是含藏分别心的**[妄我，]**那就很难了！

[离以辨明?]就像你晚上作梦，梦中也是你的身体，不然主角还有别人吗？所以，用梦境来解释就容易了解，还是梦见自己。所以，我们要破这个我相，实在是很难很难！看一看还是念阿弥陀佛，往生极乐世界比较重要！

[因致如来藏中功德之宝，念念衰耗，]念念消失。[故以其家财宝，终不成就喻之。所谓久修，不成圣果者以此。初一向错认竟。

卯二我不解脱

【“何以故？有我爱者，】有一个我的爱，他当然就会爱涅槃，有我爱者【亦爱涅槃，】就是说有一个执着的我在爱一样东西，当然他一定会想爱涅槃。所以他就【伏我爱根为涅槃相。】以为是究竟涅槃。就是什么？我爱这涅槃，佛说要断这个爱，他就伏我的爱根，变成一种爱涅槃的执着，希望能进入涅槃的一种执着。

【有憎我者，】有恨我的人，【亦憎生死；】也会讨厌生死。【不知爱者，】就是生死的根本，【真生死故；别憎生死，】另外又讨厌这个生死，【名不解脱。】】佛实在太伟大了！你看他在分析这个道理，若非圣人，确实无法讲出这种道理。我再解释一遍：何以故？你如果有一个爱我，就是执着一个我相的人，你当然很爱入不生不灭的涅槃。

因此我就降伏我的爱根、执着的爱根，要进入一个涅槃相；他不知道，这一念也是叫做爱。有恨我者，生死痛苦，病苦很痛苦，会讨厌我，也会讨厌生死，你讨厌生死，也是一种爱的相反。所以，不知爱者，才是生死的根本，你又另外动一个念头；别生就是另外产生一个恨的念头，讨厌这个生死，同样不能解脱。这也是爱的一种，因为你恨生死，你就是爱涅槃，这是同样的意思。

[首句征，]就是问。

[何故认我，便妨于道。]为什么执着一个我，会妨碍我们的道业呢？[下释，所以认我妨道者：以我为憎爱之本故也。有我爱者，亦爱涅槃：我爱为四惑之一，按相宗以第七识，随缘执我，与四惑相应。]若执着一个我，[一者、我痴：]有一个执着，就变成四种迷惑。

我痴[谓愚于我相，]“愚”就是强大的执着，迷惑在一个我相里面。

[迷无我故。]迷就是不知道本来无我。迷于无我就是不知道它本来是无我的，对无我的道理不了解。

[二者、我见：谓非我法中，妄见我故。]一切法本来就是非我，非我的东西，你执着什么呢？

你说你今天身边拥有这么多东西，你所睡的是一张床，你所吃的也是一碗饭而已，跟大家都一样。

[三者、我慢：谓恃所执我，] “恃”就是依靠，依靠我们所执着的我，**[心高举故。]**以为有一个我：我比你行、我比你伟大！心高举就是自己抬高自己，“慢”就是骄傲的意思。

不应该心生骄傲，我们希望自己伟大，与其我们伟大，
不如每一个众生都伟大，这样是不是很好？

[四者、我爱：谓于顺我者，深耽着故。]对这个“我”
非常执着，[以不断我爱，亦应爱涅槃。今以我爱而求涅槃，
则涅槃但资爱根，非真涅槃，谓之错认者以此。伏
我爱根为涅槃相者：将此爱根伏之不起，不起之相似涅槃
相，以似为真，]

只是相似，把它当作是真实，[故非真也。凡有顺我者，既已取爱于我，有违我者则必取憎于我。]还是执着一个恨，违我就是违背我的意思，就是逆我，你忤逆我，我就恨。[以有憎我者，亦憎生死。然此憎心因生死而起。]我们当然讨厌生死，[既憎生死，必爱涅槃，]他不知道，这也变成爱的一种，憎也是爱的一种反面。

[不知爱者，真生死故；]这样也变成一种生死。[今修行不知断己爱根而别憎生死，名不解脱。]你能不能了生死，很简单，你看到你的男女朋友会执着吗？你们夫妻的感情放得下吗？放得下就是说：能将夫妻当作是一种互相尊重吗？能够这样子吗？
譬如：万一有一天，我太太要离开这个世间，我受得了受不了？

所以，平时你就要这样观照。虽然你平时很认真拜佛、念佛，但是，你先生离开几天，或者去美国几天，你就受不了。所谓受不了就是会胡思乱想：不知道他在美国会不会去找女人？他在美国会不会想我？他在美国会不会发生什么事？这样爱恨还未断。所以，我们在一切境界当中，可以自己考试。这条绳子临命终我剪得断吗？

我们都一直认为自满自己的境界，我们一直自己满意自己的境界。我那天跟一个在家居士谈，他说：我生死没问题了！我说：“吹嘘”二字你会写吗？他说：师父！您怎么这样讲？就不高兴了。我说：凭你这一点，生死就不了，我故意忤逆他。他说自己生死已经没问题了嘛，结果一忤逆他，嗓门就大起来了！

我说：这样真的生死不了！我说：我这一句是故意讲的，要试试看，你功夫到哪里？你还没有功夫。生死没问题就自在，自在的人怎么会这样呢？他自己冷静下来：师父！我求忏悔。我说：求忏悔也是生死不了，我说：求忏悔也是生死不了，这也是一种执着，是法平等，无有高下，自傲、自卑、骄傲，都是生死不了的人。

他说：师父！那应该怎么做？我说：我不知道，自己去悟，讲出来的是我的境界，不是你的。[本爱涅槃，拟除生死，]本来执着一个爱涅槃，拟就是说：怎么能够除去生死呢？“拟”在国语来讲是预备的意思。预备除去生死，就是想要除去生死，怎么能够除去生死呢？[爱心既在，]这个执着的爱心既在，[即生死根未除，爱根憎苗。岂名解脱？

二我不解脱竟。

卯三法不解脱

【“云何当知法不解脱？”如何知道法不解脱呢？【善男子！彼末世众生习菩提者，】“习”就是修行，修行菩提的人，朝向菩提之路而走的人。【以己微证为自清净，】稍微一点点功夫；以己微证就是：稍微有一点点功夫，就认为自己很清净，很了不起了。

[犹未能尽]还是不能破除，“尽”就是存除。犹未能够存除【我相根本。】]还是没有办法。

[首两句征，]就是问。[云何当知，爱涅槃者，本是解脱之法，今何以返不解脱耶？]我们为什么不能解脱？[善男子下释。末世众生习菩提者：谓修习菩提，求成圣果之人。]

以己微证为自清净者：]

佛实在了不起！就像我们现在，有的人稍微有修行，就说他大彻大悟、他是佛再来的，他日中一食啦！这就是什么？

以己微证，为自清净，自己稍微有点……，如果说他真的有功夫，也不必否认全台湾省的出家人，如果这句话就是确确实实来印证我们修行人，不要说你稍微……，

你如果真的有境界，你还是很平淡。

我们亲近广钦老和尚，去拜访广钦老和尚，广钦老和尚

从来不曾说自己很有修行，从来没有，从来没有。

老和尚说：你到，你的心也到，你知道有我老和尚，这

样我就到了(法师笑出声)。

所以，你不会看到真正有修行的人奇奇怪怪的，口出狂言，说自己多了不起，没有人这样子的。真正一个高僧、一个大德，让你看起来他就很平凡，而且平凡到你觉察不到，说：不觉得这个人有什么伟大之处啊！能做到这样，才是真正了不起的人！

你知道吗？我要弄得很伟大也有办法，我就摆出很庄严

的样子，拿一串念珠七、八十公斤，遇到人就道貌岸然样，人家说：顶礼师父！人家顶礼师父，我就说：一拜。每天都这样子，走路也不看东，也不看西，遇到信徒都这样子，就像木材雕刻出来的人像(法师笑出声)，这样人家就会觉得我们很有修行。对不对？穿一件整洁的长衫，洗干净，破掉的就不要穿，很整洁，威仪很好！对不对？我告诉你们：要假装有修行很简单；

要装没有修行，要做到让人觉得我们没有修行、很平凡，这是很难很难，那就是平常心，跟我们一样打成一片，那是圣人，不容易做到，不让人感有特殊之处。圣人什么时候最伟大？就是碰到境界的时候，圣凡就立辨了，凡夫是气得半死，圣人是：没事，没事！圣人跟凡夫，平常你吃饭，他也吃饭，端起碗来，你大口吃，他也大口吃，平时看不出来；圣人，要看他遇到境界、

他处理整理时，那时候就是般若智慧在运用了，般若智慧在运用了。对不对？那时候就是真正的功夫了，妙用是不是能现前？凡夫怎么会有妙用？他是烦恼用现前，凡夫遇事是暴跳如雷，烦恼一大堆；圣人遇到任何事情，他的大智慧就现前；没有关系，原谅他、宽恕他。所以，圣凡之别，就要看处理事情时：如果看吃饭睡觉，睡觉，你会打呼，他也会打呼，都一样。

我师父也一样会打呼啊，我师父睡觉还翘脚，我还没有呢！晕样我师父比我没修行(法师笑出声)！不是看那些的。对不对？因此我说：不要以己微证，为自清静，不要自己这样讲。犹未能尽，我相的根本。首两句征，去何当知，爱涅槃者，本来是解脱之法，现在为什么不能转回来呢？说：善男子！末世众生，修行菩提，求成证果的人，稍微证得，当作清静，

[即是涅槃法相，四相未空。称之为微者，谓证、悟、了、觉，]就是迷智的四相，能证、能悟、能了、能觉，有一个能证、悟、了、觉，[分分而证故。然证，则自计]自己以为执着，[蕴(身心)净；悟，则自计我净；]自己认为自己很清净了。[了，则自计人净；觉，则自计生净，故云：为自清净。惟余一觉，]剩下一个觉性而已。

[觉所了者：即是一切业智，犹如命根，常在身中潜续，

故曰：犹未能尽，我相根本。我相根本，即是法相。谓是我之法故。法不解脱竟。并上二科，二辗转征释其故竟。

寅三 验知我根未尽

【若复有人赞叹彼法，即生欢喜，便欲济度；若复诽谤彼所得者，便生嗔恨。则知我相坚固执持续，潜伏藏识，游戏诸根，曾不间断。】

【若复有人，赞叹彼法，】赞叹彼法，【即生欢喜，】现在举例来应验、考试一下，如果有人赞叹他的法，他就产生欢喜，【便欲济度；若复诽谤彼所得者，便生嗔恨，】他有这种心，彼所得者，就是他稍有功夫；但是，马上就产生恨，他受到毁谤，马上就恨，不愿意度众生。所以，我们就知道，大家都喜欢被赞叹，不希望受毁谤。【则知我相，坚固执持，】由此就能应验，每一个人都是

我相固执，包括出家也是一样，出家也是在修行。所以，我也常常告诉诸位：你出家，我相还是很大，有的出家人，我相比在家人更大，还是有，讲起来很惭愧，不过，毕竟他现僧相，是三宝之一。因此在家人，不要将每一个出家人当作是圣人，不要将每个出家人都当作是圣人，这样会失望。我们要这样想：出家就已经很不简单了，能够断爱根、断这个情欲、断掉家庭的束缚，晕样就不简单了。

虽然说：他也是在学习、在修行，但是，我们要生希有赞叹想，希有赞叹。所以，我们对出家人就是毕恭毕敬，赞叹三宝，毕竟这样我们是清净心，清净心。所以，大家还在凡夫地修行当中，难免我相坚固执持，出家、在家都一样；若能无我相，大家都证果了，证果了。所以，**潜伏藏识，游戏诸根，曾不间断。**潜伏藏识，这个我相、我执，都隐藏在第八阿赖耶识里面，我们的八识田中。

游戏诸根，蕴藏在眼耳鼻舌身意，曾不间断，从来不，
“曾”就是从来，从来没有间断过，从来没有间断过，
蚊子咬你右手，你不可能打左手，不可能的事！影子咬
右边，你却……，(法师用左手打左脸的动作)奇怪！蚊
子叮右边，你怎么打左边？对不对？而有一种人是慈悲，
影子叮这边，他为什么打另一边？打另一边是要震动让
它飞走，这就有可能，不然我们不可能打错边，蚊子一
叮，啪！很准！

我们的我相二十四小时都存在，没那么简单！所以，我才说：这一生要证圣果，难如登天，真的，别说证圣果了，明心见性就已经很不简单了，明心见性的人，他理路清楚，就是正知正见的人了。所以，要正知正见的人，就是要明心见性；虽然经典通达，还不一定是正知正见，因为你就算经典通达，你有时候读经还含有我相，没有见到平等的本性，说法有时候还会扭曲佛的意思。

譬如说：明心见性是什么？因为他没有明心见性，他讲经，讲到无念，他就说：无念……，无念就是没有妄想嘛，无住就是什么都没有，完蛋了！会下地狱，完蛋了！无念是没有凡夫之念；但是，有圣人清净之念，这样解释就正确，因为他可以依体起用。圣人讲有念、无念，统统是无念，因为是建立在空性里面；凡夫讲有念、无念，统统是有念，因为建立在妄想的执着，讲有念，

执着有念，讲无念，执着无念，就是这样。所以，虽然经典每个字都看得懂；但是，你的心境无法会入悟性里面，所有的讲经说法，你还会偏，不要常常讲人家违背因果，你自己虽然有看过一些经典，你有时候讲出来的法，根本就违背因果也不一定！讲讲故事、往生实录，做善事有善报，这个容易；但是，要讲到心性上的东西，如果你本身不悟，你还是一盲引众盲，相将入火坑，

瞎子牵着瞎子，一群人全部跟着堕落，胡乱说法误众，

要注意！不要认为：我经典通达！对不对？

唯识学，像上次，我们在李老师那里，在李老师那里研究，

因为开《唯识简介》，有一个人解释第七意识，

我在旁边听，他解释错误了，解释错误。所以说：他也是

是这样听啊，但是，他却解释错误；我不敢讲，怕被他

揍，一讲，万一变成熊猫就惨了，被揍到眼睛瘀青。

所以，我这种人很不喜欢纠正别人，很不喜欢纠正别人，就是这样。所以，讲这个实在是根据的，所以，大家还是要小心，不要常常说我们很了不起；要常常说：我讲的你参考看看，不然我再请教我师父。这样可以，知道吗？我讲这个给你参考，我不懂的再请教我师父看看。这样没关系，因为你还留了后步。对不对？一下子就：我说的一定对！完了，你要是讲错，就死定了！

世间法可以让你随便吹牛，出世间法是不能让你随便乱讲的喔！你要有根据，不能随便乱讲，你平时说笑没关系，佛法随便乱讲，那你就完了，破佛的知见，这个罪比杀人更重，断众生的慧命！你做什么工作都很简单，世界上唯有当法师最难，最难！因为若是误导众生，罪无量无边，百千万劫不能超生。我要上台讲经，必需下很大的勇气，你没有稍微有一点点悟道，是不敢上台的，万一讲错，你麻烦大了！

所以说：[此以违顺二境，验知我根未尽，实借此以证法未解脱也。言修行人，自谓已得涅槃之法，但就世境违顺，一验便知。设若有人，赞叹彼法，随即生喜，]马上产生欢喜。[便欲济度。设若有人，诽谤彼所得者，便生嗔怒，怀恨在心。]人家批评你：你是怎么修行的？你哪有什么境界？马上就发怒了。[因对外境赞诽，验得内心喜怒，]所以，人家若说我们没有修行，

你就说：是！我没有修，真的！我是世间最没用的人！
所以，我们若将自己当作是世间是没用的人，烦恼就没有，你说我没修，我也没有烦恼，因为我没说我有修行啊！对不对？是啊！我只是跟你说，我看过几本经典而已，我没跟你说我有修行啊！我常常跟他们讲：我没有修行，是个凡夫，对不对？跟大家一样。 [则知我相、坚固执持，法执全在。以此种子潜伏藏识；] 隐藏在藏识里面。

[藏识，即第八识，微细分别。前云一切业智，所不自见。如鱼潜于渊，] “渊”就是深，深水叫做渊。对不对？
[似鼠伏于穴，]就像老鼠藏在深穴里面，很难抓到。**[遇境便发。]**遇到境界，马上就产生烦恼。**[游戏诸根门头，曾无间断者：]**在六根法中执着分别。**[谓恒审思量我相随也。]**“审”就是分别。思量就是一种执着我；恒审，永远在分别、永远在考……，思量就是永远执着一个人，

永远相随着。 [初开示障道四相竟。]

癸二 斥迷无功劝修(分二)

子初 分类为斥子

二 警策真修(子初又分四)

丑初 斥有我无功

二 斥说病无功

三 斥窃德无功

四 斥增慢无功

丑初 斥有我无功

【善男子！彼修道者，不除我相，是故不能，入清净觉。】

修行人如果不破除我相，则不能入清净觉，因为它会偷走我们的功德法财。 [此承前正明，彼末世修道之者，必要断除我相，设若不除我相，有损于道。如前所云：认贼为子，所有功德法财，终不成就，以是之故，不能入清净觉。]

【善男子，若知我空，无毁我者。有我说法，我未断故。众生、寿命亦复如是。】

【善男子！若知我空，无毁我者，】我们如果知道我相是空性，也没有所谓毁谤我的人。底下是另一段，说：**【有我说法，】**如果说：有我在为众生说法，这样我执还是未断。所以，有我说法，**【我未断故。】**就是说：如果认为我在为众生说法，那么，这个我相还是没有断，我相还是未断，所以说：有我说法，我未断故。

[众生寿命，亦复如是。]所以，众生的寿命相，众生的寿命相，众生相、寿者相，都是一样的，都是一样的。

[此躡前不除我相，]这是根据前面、依照前面，躡，“躡”就是依照，依照前面不除我相，继续发挥，**[不能入清净觉。故重呼善男子！设若欲入清净觉性，当知人、法，二我皆空，既得二我空故，则赞毁亦空，自然不见有毁我者，亦不见有赞我者。若有我为其说法，便欲济**

度于他，此正是我相未断。若我相未断则人相、众生相、寿者相，四相全在，故云：亦复如是。初斥有我无功竟。

丑二 说病无功

【善男子！末世众生说病为法，是故名为可怜愍者。虽勤精进，增益诸病，是故不能入清净觉。】

【善男子！末世众生说病为法，】说病为法的意思就是说：带病在修行。所谓病为法，说病为法，这个“说”字，

意思就是说：知见错误，变成了一种心病，以此心病为修行，以此病、病心为修行。再讲一遍：说病为法，这个“病”字就是我相、人相、众生相。所以说：善男子！末世的众生，说病为相，就是带着一种病，哪一种病呢？我相不除的病，带着这种病，为当作是法，**[是故名为，可怜愍者。]**所以，讲起来是很可怜的人，虽然他在说法、度众生，但是，他听到赞叹就高兴，听到毁谤就不高兴，

所以，讲起来很可怜，很可怜！所以，说法的人，不能因为众生赞叹我，我才要讲经弘法；或是众生毁谤我，我就不讲经说法，这样不行，这样不是一个菩萨。你讲我，我也说法；你赞叹我，我也说法；你毁谤我，我就讲得更勤，讲得再累也无妨，更勇猛、更认真地讲！为什么？气死你啊，你拿我没办法，你无我奈何！对不对？这就是精进菩萨，不为一切魔障所障碍，所障碍。

所以，**[虽勤精进，增益诸病，]**虽然你在精进，但是，
增加你执着的病，因为你不除嘛、不放下。**[是故不能，
入清净觉。]**这讲得太好了！虽勤精进，增益诸病，你看！
知见若错误，我们今天若没有研究《圆觉经》，只是傻傻地一直精进……，师父！我要回家精进了！我说：精进要抓对方向，你跟善人住在一起，你会精进，你会进步；你跟坏人住在一起，你也会精进，也会进步，

只是方向不同而已，只是方向不同而已。你跟善知识住在一起，你会进步；你跟邪知邪见、恶知识在一起，你也会进步。对不对啊？对啊！差别在精进的方向错误而已。所以，首先要除我相。

[末世众生，不了四相，四相若存，总名为病。]统统叫做病，只要我相、人相、众生相、寿者相还在，统统是病。

所以，**[闻赞生喜，而为说法。说自所证，正是我相；]**
你想想看！[说自所悟，正是人相；说自所了、所觉，正
是众生、寿命。]所以，我才告诉诸位：**要如何验明这位**
法师讲经是不是正法？这位法师讲经如果常常称赞他自
己、夸奖自己，你就要考虑考虑了！常常说他神通自在，
他不起于座，就知道三十三天外的事，或者是说他还没
去看地理……，师父啊！请你去看一下我们那边的地理。

他就说：不用看了！那边的地理如何如何，不适合你住。那就要小心了，那是在吹牛！说：师父！人家说他有神通呢！我说：很简单！你叫他从美国飞过来，不必买机票，很简单！不必经过海关，人从虚空飞过来，要经过海关吗？不用啊！哪还要验关验老半天？咻！就到了。对不对？你会飞，海关也拿你没办法啊，不需要，还是得坐飞机，不然要坐什么？坐莲花吗？还早吧！

我们是凡夫，没办法。自称是圣人有神通，不要欺骗众生了！我学说：台湾的信徒是盲目的，盲目的！什么叫盲目呢？听到人家称赞某位法师，就搞不清楚状况，说他多厉害，为人治病，有多大的神通、多了不起，每天吃很少、不倒单，就崇拜得……，你搞不清楚他是真的是假的，或是清净，有修没修……，你说他日中一食，这样并不厉害，蛇过冬眠是四个月不吃呢，你不会比它更厉害吧？

所以说：不是靠外相，说他衣服穿得破破烂烂的，真的很有修行，我跟他们说：你去亚马逊河看看，上面还有人光着身子的；他还穿着破烂的衣服，那些人都是用芋头叶遮身而已，芋头叶，如果要用这样来比较，有修没修，要怎么比？你去亚马逊河上面看看，落后我们现在两、三千年的历史，原始民族，还是石器时代呢，还是石器时代，他所用的统统没有刀子，都是用石头做的、

打成的。就是今天喔，不是以前喔，今天文明的社会里面，还有慢我们两、三千年文化的地方，还有食人族呢，吃人肉的地方，统统不穿的，那些女人哪里有穿？都是该遮的遮一片叶子而已。对不对？该遮的遮一片叶子而已。所以说：我们不是看外相来说有修没修，这个不准，这个不准！一个人穿得很漂亮，你敢说他没有修行吗？你敢吗？你怎么看得出来？观世音菩萨有修行吗？

你看看，你会比观世音菩萨更漂亮吗？你穿的衣服会比观世音菩萨漂亮吗？来！你看看，菩萨向上戴着珍宝、璎珞，你多少钱要买观世音菩萨这件衣服？观世音菩萨空得漂不漂亮？漂亮。你会比观世音菩萨更有修行吗？不会！阿弥陀佛这件衣服多漂亮！天衣无缝，披着站在中间接引众生，无量万丈的光明，这一尊，你敢说阿弥陀佛没有修行吗？极乐世界……，人家说：师父！

**你用大理石舖地很浪费！我说：极乐世界黄金铺地啊！
不对吗？阿弥陀佛没有修行吗？那都是执着上、内心里
面的问题，不是看外表的，不是这样看的。**

**修行人，我常想：用一个外表，去判断一个人有修无修，
你要如何判断？要判断一个人有修没修，是看他遇到境
界、他处理事情，他怎么发心？**

他是为众生，还是为自己辩护？对不对？看他在办一切的事情，他是不是真的为了众生？如果为众生，还有一个我相，还是错误！因此，道在心，不在外表。所以说：
[以病为法，是故名可怜愍。]以病，这个病就是四相不除的病，简单讲就是：执着的病不除，你就不是一个修行人，你就不是一个修行人。包括你说法度众生，你都不能有一个度众生的念头；你施舍出来的金钱，

不能说：我在布施，有个布施之相，何以故？一切法毕竟空性，不可得故。[虽历劫精勤精进，]虽然历劫精进修行，[而带病修行，]我们现在就是带病修行，带病修行，偶尔就会生起执着。我们以前有个邻居叫做王**，他患有气喘，整天一直咳，“咳！”……！每天都这样子，凌晨两、三点还听到他在咳，到死都这样子，患有气喘，咳到死！有气喘的人很可怜，他都没办法睡，

要拿一张躺椅，拿一张躺椅半躺着，咳……，我从小就听他咳，我从小时候，他还没有死就听他常常在咳了，咳到他死，可怜，很可怜！患有气喘实在很可怜，一直咳……，咳的声音很长很长，咳……，好像拉不断的线，咳……，实在很可怜！所以说：人如果患了病实在……，我的气管也不好，以后不晓得会不会这样？万一这样就完了！

所以说：患有气喘的人，偶尔就会咳几声，带着我相的人，偶尔就会生起执着，同样的意思，有道理，有道理！虽然历劫精进修行，而带病修行，**[但增益诸病。]**所以，**[如称实修行，唯增益实德，]**称实就是要合实相的道理，要合加深的道理去修行。菩萨！师父一直跟你讲：你第一个一定要知见正确，你不能不听经闻法，就算打雷、下大雨，无论如何，只要没有被招牌砸到，你都要来

听经闻法，被砸到，那就没办法了！我们一直认为我们自己有办法，修到后来就会有障碍，执着没办法放下，你今天没有来讲《圆觉经》，你一定没办法，一定要破我相。所以说：唯增益实德，如称实修行，就是以无相、破相来修行，能增加我们真实的德行。

[如药草等，种有甘苦，水土所滋，各唯增益。苦，喻我相为本；甘，喻净觉为本；]所以，虽然下雨，虽然下雨，

苦的愈若，甘的愈甘，意思是说：你的出发点要对，要净觉，圆觉的出发点，这样这个法对我们就有增长；如果说：我们以我相为本，那么，这个法变成滋润我们的我相。所以，学佛的人，愈会讲话愈执着，学佛变成颠倒，愈学愈惨，愈我慢愈惨！你跟的师父也同样如此，你如果跟到一个坏脾气的师父，每天骂人，以后他的徒弟就会学，他以后必徒弟：过来！啪啪！咦？师父！

您为什么打人？以前我师父也常打我啊！他拿他师父做榜样，真的喔！他的师父三天两头就责备徒弟，嗔恨心、仇恨心很重，这个徒弟自自然然就受他师父熏习。

所以，我不能有恨心，因为我要教导徒弟，我要大慈大悲，因为我徒弟的频率会跟师父一样。所以，我对我徒弟都尽量大慈大悲，一直原谅他，我从来不骂徒弟，

我如果管不了他，自己就很惭愧，三更半夜就……，我是没哭啦，自己三更半夜起来，唉！我很惭愧，我没有修行，没办法度我的徒弟，人家他今天要离开，要去找更好的师父了，这要怪我，不能怪他。徒弟如果不听话；唉！我的德行不够，这是我的问题，不是徒弟的问题，要跪我自己去跪，不能处罚他，处罚我自己就好。自己念佛，自己念佛求忏悔，不去责备徒弟，因为徒弟就是

无知，他才必需跟着我出家，今天他会显现无知，就是我教他教得不够，我把他都得不够，所以，这是我的责任，我要自我检讨，这样才不会生气，不然很难过！对啊！这样才不会生气。每天这样回光返照……，所以，徒弟现在慢慢接受师父：我的师父不曾经责备过我们，我们师父都是用爱的教育，慈悲的教育。以后他教导徒弟，清净心就一直现前……，一直现前。

所以，我不能大声，或是用恨来对我的徒弟，这样他会学起来，以后他做师父时，也会打人，他现在做人家的徒弟，以后有一天，他也会做人家的师父，以后他才华徒弟时，也会想到：我师父慧律法师，他从来不责备徒弟，他都是赞叹徒弟，他都跟我们打成一片，大慈大悲，他有什么事都自己责备自己，我要学习师父。这频率就会共鸣。

所以，做师父的人，是表相给徒弟看的，而法是里面，这很重要，很重要的！我以这些员工也是同样如此，都一样，我以这些员工，以前这些员工要进来的时候，我都发一个愿：每一个我都会很疼惜，我要让他真的很快乐，我一定不会责备他；一条蜜蜡五万，他订价少写一个零，五千，我也是用讲的：唉！你卖错了！赔了四万五。我也不能大声骂他：喂！这是五万才对，你少写一

个零，明天开除！不能这样子，我也只能苦笑，请到这种员工，也不能责备他。不然你看我们这里十几个员工，我都不曾责备过他们。真的！能来师父这边上班，他家的历代祖先真的有烧香，他家的历代祖先真的有烧香，就是这样。为什么呢？我也要给他圆觉的思想，师父这么慈悲，他在工作上就是与道相应；我师父这么慈悲，我不做，我自己会不好意思！

**让他自觉到良心，自觉到良心，让他自觉，自觉因果；
你看！师父对我们这么慈悲，我们怎能睡到八点多还不
起床？他自己就赶快爬起来，deng.....，自觉的作用，
因为我对他很好嘛，自觉的作用。所以说：包括这三、
四十位法师，包括这些在家居士，来这里上班的职员，
我对待他们都没话讲，师父就像一个好爸爸，大慈大悲，
怜愍众生，怜愍众生；除了不要跟我争太多薪水以外，**

其他都好谈，不要跟我说：师父！薪水太少！不要讲这一句就好，不提钱的大前提下之下，什么都好谈。

所以，[水、土，则喻万行。此我相为本，是故不能入清净觉。二斥说病无功竟。]

丑三 斥窃德无功

【“善男子，末世众生不了四相，以如来解及所行处为自修行，终不成就。”】

**【“善男子！末世众生不了四相，】不了解我执的根本。
[以如来解及所行处]佛陀，那是佛陀的功夫，如来的解就是法，以及如来若行、万行，[为自修行，]就认为自己的修行，说：你看！佛陀怎么样，我们就怎么样。只会谈理论，叫做以凡滥圣，以凡滥圣，你看，佛陀这么自在，我们也要学自在！结果都去造恶业，把造恶业当作是自在，这样就死定了！为自修行，[终不成就。】】**

就是以凡滥圣的意思，将佛陀所修行的，当作我自己很有修行，我就像佛陀一样，我就像佛陀一样。举个例子来说，我看了一本书，有一个上师自称为佛的，把一只啄木鸟打死，打死，打死一只啄木鸟，人家写一本书出来，人家说：这样是杀生，显教的法师也没有这样子。拿枪打死啄木鸟，在美国。他的徒弟就解释说：大杀生就是大慈悲，因为我师父是佛！他的师父是佛，

**我是认为如果是这样是没关系，真的是佛是没有关系；
但是，释迦牟尼佛示现，他没有示现杀生，释迦牟尼佛
示现，也没有示现杀生，释迦牟尼佛示现，也没有造一
切的这些恶业。没有！所以说：我们不要说我们就像佛
陀，我们不要这样，这样是偷如来的德为自己的德。**

**[末世众生，未尽我相根本，不能了达四相皆空，以如来
解行，回为己有。依佛所说之理而解，及佛所行之行而**

修，是谓窃取如来之德为己德，非己亲证，故终不成就。

三斥窃德无功竟。

丑四斥增慢无功

【“或有众生，未得谓得，未证谓证。见胜进者，心生嫉妒，由彼众生，未断我爱，是故不能入清净觉。”】

就这是说：有心修行的人，你也许是在修行，若有众生，虽然有修行，还没有得到涅槃的境界，你就说我自己

得到；还未证得菩提，你就说我证得了；看到别人精进，你就心生嫉妒，圣人会这样子吗？圣人是物我一如，众生跟我们是同一体，看到没有修行的人，我们怜愍，怎么会看到没有修行的人就讨厌，看到有修行的人，我们就嫉妒呢？晕是什么心？心就是念力，临命终我们随念而去，你现在都不能平等，你怎么进入平等的世界呢？你有平等的念，才能进入平等的法身嘛，法身是平等嘛！

对不对？你心生嫉妒。所以，我常说：贤能的人被毁谤，是一定避免不了的，一定要被人毁谤，你逃不过这个大劫的，没有办法，没有被毁谤的人是蠢材，这是一定的道理，众生相嘛，心生嫉妒。由彼众生，未断我爱，因为他还执着：他比我更行！执着。所以，无法产生清净的觉性。

[或有增上慢众生，未得涅槃之理便自谓已得，未证菩提之智便自谓已证：得少为足，故为增上慢人。见胜进者，心生嫉妒：夫圣人用心，物我一如，见有胜于己，更希前进者，应生欢喜，而今不然，心生嫉妒，谓嫉我不能，妒彼胜我。然嫉妒之心，发于我爱，故知由众生，未断我爱，是故不能入清净觉。初分类为斥竟。]

子二 警策真修

【善男子！末世众生希望成道，无令求悟，唯益多闻，增长我见。】

[“善男子！末世众生希望成道，]大家都希望成就。[无令求悟，唯益多闻，增长我见]。这一句要解释一下：不要因为要求一个悟的心，只求多闻，相似的功夫，这只是只有增长多闻而已，只是增加多闻、增加我见而已，

意思就是：没有在心地上下功夫，只是听听法，不会合这个心境。再讲一遍：善男子！末世的众生，希望成道，不要为了成道、为了求悟，只是在经教当中下手，没有实地内心的功夫，这不是真正修行的人，只是增加多闻而已；多闻不能了生死，要实证，要实实在在放得下，才是真正的功夫。听经闻法这么多，竟然我相还这么大、执着这么大，是非还这么多，这样你想想看，你是一个

修行人吗？修行人有一句话，禅宗有一句很了不起的话，说：欲入如来大觉者，当处发生，当处寂灭，是名入道之人。太了不起了！欲入圆觉之人，想要入佛的圆觉的人，当处发生，当处寂灭，你何时发生任何事情，你当下就是没事，不要等到明天、不是等到后天、等到一个礼拜、等到一个月，当处发生，当处就寂灭，那就是真正当下悟道的人；你若不能当处发生，当处寂灭，那么，

你还不是一个自在的人。

[末世众生发心修道，希望成就道果，须先悟圆觉真心，依此心修习。此是成佛正因，自然克成道果，切勿将心待悟。苟有待悟之心，则必广求经教，执相似语，回为己解，谓己发明。但唯增益多闻，增长我见，非真修也。]这一句就是我一生当中，看到最让我感动的一句话：

【但当精勤，降伏烦恼，起大勇猛！未斥有我无功得令得，未断令断；贪、嗔、爱、慢，谄、曲、嫉妒，对境不生；彼我恩爱，一切寂灭。佛说是人，渐次成就，】

[【“但当精勤，降伏烦恼，起大勇猛！未得令得，】就是说：你放不下，你还是要学习放下。[未断令断；]情执不断，你就是要想办法把它断掉！[贪、嗔、爱、慢，]

贪心、嗔恨心、爱心、慢心。[谄、曲、嫉妒，]谄曲心，嫉妒心。[对境不生；]造成不要动到念头嫉妒任何一个人、谄曲任何一个人。[彼我恩爱，一切寂灭，佛说是人，渐次成就。]]太好了，太好了！（法师连敲桌子，咚咚地响。）我拍了十几声桌子，就是：太好了，太好了。讲得一针见血，一针见血，真的是如此，我们对佛实在是五体投地地钦佩，太敬佩了，太敬佩了！叫我们要精进，

**要降伏烦恼，要起大勇猛之心，没有得到的东西要得到；
这个“得”就是一种放下、无所执着的功夫。还没有断
这个情执、欲望，要放下、要断掉；贪、嗔、爱、慢、
谄曲、嫉妒，要对境不生，彼我恩爱，一切寂灭，果能
如此，佛说这个人渐次成就，目标正确，目标抓对了，
这个出发点他抓对了、抓准了！**

所以，我才告诉诸位：别人对不对，与我们无关；我们对不对，跟我们的生死有关，菩萨！你这句话听得懂吧！别人对不对，与我们的生死无关；我们对不对，跟我们的生死有很大的关系，这是最重要的！

[此劝真修也。真修之士，不必将心待悟，]不要把一颗心等待，等待觉悟，觉悟是当下的功夫，不要等；我等待要开悟，你开悟没有？没有！你为什么不开悟？

我还在等，我还在等。等什么？**[亦不要广求多闻。但当一心精进而无异缘，]没有其他的因缘，[念念勤劳而无懈怠。]多拜佛、多念佛。[降伏烦恼者；先断迷识四相，略显空无我理，得相似涅槃。更劝起大勇猛：进修不退为大勇；冒难不屈为大猛。未得清净涅槃者令得，未断迷智四相者令断。贪、嗔、爱、慢，谄、曲、嫉、妒，对境不生者：此对境验心，果然贪、嗔、爱、慢等烦恼，**

对境不生。彼我恩爱，一切寂灭者：生死根本，最难拔除。念尽则自他俱寂，如此自验其心。如古德云：]这句话你要写起来摆着，要贴一张单子，不然要画红字，

“学道不必将心求悟，但于一切烦恼境界透得过，便是悟处。” [“学道不必将心求悟，]将心求悟是生灭法，这样还未悟。[但于一切烦恼境界透得过，]就是说：你**现在在烦恼，此时正好是用功的时候。**

菩萨！正在烦恼的时候，就是真正用功夫时。[便是悟处。"]但于一切烦恼境界透得过，透得过就是放得下，天大地大的事你都当作没事，当处就是(法师连敲桌子，咚咚地响)。所以，师父刚才说：当处发生，当处寂灭，是名入道，真正入道之人。[故佛说此人，渐次可以成就。先断迷识四相，进断迷智四相，是为渐次成就也。]渐次成就也。讲到这一段，后面是偈颂，一个段落。

[【“求善知识，不堕邪见。若于所求别生憎爱，则不能入，清净觉海。”】]师父解释一遍：要求善知识，一定要求善知识，开示我们正知正见的圆觉思想，这样才不会堕入邪见；你若则邪见，愈精进就愈惨！若于所求，如果在求法亲近的善知识那个地方，若于所求的善知识那个地方，对善知识不能产生爱恨的念头。则不能入，如果说：还在分别亲近善知识，看善知识的缺点，那么，

永远不能入道，不能入清净觉海。

[此承上，虽然渐次可以成就，还要更求善知识，决择邪正分明，令依正修，不堕邪见，如此方得相应，是为真修。若于所求别生憎、爱、取、舍之心，是则我根未尽，毕竟不能入清净觉海。以海为众流所归，出生诸宝。喻彼大圆觉心，流出一切真如、菩提、涅槃及波罗密。教授菩萨，取喻如海，]取这个比喻就像海。

[良有以也。初长行竟。]最后师父要跟诸位讲一句话：
**我们今天好不容易听到《圆觉经》，好不容易听到法，
我们如果不会把法拿来运用，你就是世间最可怜的人！
可怜的不是外面那些人，外面那些人可怜是正常的，因
为他没有听到佛法；而你已经听到佛法，不应该又做一个
可怜的人，不知道直接入圆觉之心、之海。是不是这样？**

听到佛法，知道生死的根本，要赶快降伏习气，坏的习气，嫉妒、恨心、谄曲的习气要赶快放下，不然你比外面的人更可怜，双重的可怜！外面的人没有听到佛法很可怜，对不对？但是，你比外面的人更可怜，因为你已经得到宝贝，却不会运用，你是双重的可怜，双重的可怜，外面那些人叫做注定可怜，你这个叫做很可惜的可怜，很可惜！

壬二 偈颂(分二)

癸_(轨) 初 标颂

癸二 正颂

癸初 标颂

【尔时，世尊欲重宣此义而说偈言；】

癸二 正颂(如次讽前，科同长行。)

【 ‘净业汝当知：一切诸众生，皆由执我爱，无始妄流转，未除四种相，不得成菩提。】

【 “净业汝当知：】 “净业” 就是净诸业障菩萨，这两个字是菩萨的名字，所以说：净业汝当知！ [一切诸众生，皆由执我爱，] 都是执着我爱。 [无始妄流转，] 无始劫以来妄流转。人道还算幸运，这个鬼神，我们如果一念落入鬼神，要解脱的机会就更加困难！ 鬼神虚妄的执着更

加强烈，没有佛法可听，没有佛法可听。所以说：过去有人入阴间后出来说。阴间的人很尊重我们学佛的人，有的人有神通，曾经进去鬼道，说鬼神在礼拜一位祖师，结果一看，这位祖师还活在阳间，还活在阳间，也就是说：这位祖师的行持让鬼神很钦佩，鬼神钦佩，所以说：我们在人间如果不解脱，到了阴间才想要解脱，要断这个流转，可以说很难，很难！

前几天我跟诸位讲过南鯤（昆）鯨（身）那个万善爷兄：要称他为“兄”，今天他又来找我，来这里感谢，感谢，夫妻俩被他搞得只剩一万块，我跟他讲：这没办法，只能好好地跟他讲。结果回去后，就不再附他的身了，退得干干净净！

我跟他讲：早晚课请我们法观：愿以此功德，回向南鯤鯨万善爷公。很有效呢！今天夫妻俩来这里非常高兴，

那个鬼神缠了他七年，缠了他七年，你知道吗？缠得他寸步难行，让他没有办法工作，每次他开计程车，就把他的眼睛遮起来，缠了他七、八年，他自己会附身起来讲话，对我大块嚷嚷：你是修行人，我很尊重你，可是，他就是不听我的话！像抓狂一样，我都一直念：阿弥陀佛……，因为鬼是惹不得的，鬼很凶，我一直念阿弥陀佛……，好好地跟他讲，我们做功德回向给他，才几天？

那天到今天才几天而已？有一星期吗？夫妻俩非常高兴，七、八年的痛苦，二十四小时都跟着他，藉着大众的力量回向，已经退得干干净净了，他自己讲的喔！他说不晓得要如何表达对师父的感谢，说师父救了他们全家。我说：这不是我，完全是大众共修的力量。所以说：冤亲债主到最后，还是要以佛法的慈悲才有办法解决。他们以前求助于谢公妈、关公的庙，他还是照样来附身，

用任何的咒都赶不走，我说：这个不能来硬的，要好好地跟他讲，身段柔软一点，做功德、念佛回向给他。我说：你回去只要认真念佛，我靠大家的力量，因为师父没有修行，没有修行，也不晓得是谁介绍的，介绍他来找慧律法师，我看他们夫妻俩实在很可怜，被他搞到耗尽所有积蓄；对于鬼神，只能好好的跟他讲。

所以，我就告诉诸位：你看，我们对于往生是不是要更

有信心？才一星期，这个鬼神就不再来附身了，我们就是早晚课回向给他，他就退得干干净净了，加上他自己也认真地念佛。诸位冷静地想想看，晕样是不是表示结善缘很重要？对不对？这样是不是说明回向的力量？现在大家都还活着，由这个例子就知道，现在大家都还活着，你活着，我也还活着，这个活生生的例子，摆在我们面前作证明，我们今天靠大众的力量，共修的力量、

水陆大法会的力量，七、八年来束手无策，一星期就让他摆脱这个鬼神，这是不是证明念佛共修当中的回向，或是我们跟三宝结个善缘，百年之后念佛回向，那个力量有多大！万一我们的修持力不够，像这样一直为他回向……，才一星期，这个万善爷公就不再来了。不过，还是得继续为分回向一段时间，若不继续回向给他，万一明天又跑回来就惨了！要继续回向给他。

所以说：回向的力量不可抹灭，不可抹灭，这太厉害了，太厉害了！靠我们自己的修持力不够，百年之后，靠师父帮我们回向一下。对不对？结一个善缘，百利无一害，百利无一害。对不对？他本来要休养，我又把钱退回去，他拿一千块要供养，我说不用，你经济困难嘛，师父不是为了钱才为你回向，不是这样，师父一律平等，你遇到困难，我就为你回向，一律平等。

在他的感觉：出家人毕竟是不一样，他说他花了很多钱，什么办法都试过了，还是摆不平，来到这里，一毛钱都不用花，就是回向一下而已。所以说：这个鬼道，这个妄、虚妄的执着很厉害，但是，要好好地跟他讲，好好地跟他讲。这是个好消息，是最好的例子。诸位！你拜佛，不能搞到跟邻居都不合，死后孤孤单单一个人，没有人要帮你助念，那实在是很糟糕！

我们今天有在讲堂结缘，应该没有问题，只要你坚持到底，任何一个力量我都不动摇，永远这样子护持三宝，那个力量很惊人！ 底下，无始妄流转，**[未除四种相，]**未除四种的相。**[不得成菩提。]**净业汝应当了知，一切**众生迷识四我，]**就是我痴、我爱、我见、我慢，痴、爱、见、慢，这是迷识的四种我。**[不可不断，迷智四我，]**就是证、悟、了、觉。

[不可不除！何以故？谓凡夫众生皆由执迷识之我爱，无始至今，起惑造业，虚妄流转于分段生死；二乘众生皆由执迷智之四相，证、悟、了、觉，能所不亡，虚妄流转于变易生死。而未除我、人、众生、寿者之四相，所谓涅槃生死等空华，而所证涅槃非真，岂得成菩提耶？

【‘爱憎生于心，谄曲存诸念，是故多迷闷，不能入觉城。】

【“爱憎生于心，】我们心中若产生爱跟恨，【谄曲存诸念，】“谄”就是拍马屁，献媚；“曲”就是弯曲人家的意思，有护短，人家明明是好意，他却当作是恶意，都是为了自己，“曲”就是扭曲别人，为了保护自己，就是扭曲别人，曲。

存诸念，【是故多迷闷，】我们都有这种恶毒心，没有正念。所以，【不能入觉城。】

[长行]就是前面的长行，现在这是偈颂。

长行**[分类为斥有四：一、有我，]**执着一个有我。

[二、说病]有四相的病。**[三、窃德，]**“窃”就是占据，

以佛的德为自己的德，以佛的德当作是自己的德行，现在自称为佛的，差不多是这样子，他以为跟佛一样了。

窃德，偷拿人家的“德”动不动就叫人家要相信他，他就是佛，百般的叫人家一定要相信他，不要怀疑他，窃德。

[四、增慢。]增加一种傲慢。[此中首句]第一句就是：爱憎生于心，

[义颂第一有我：以顺我者爱，违我者憎。二句义颂后

三。]谄曲存诸念，是故多迷闷，不能入觉城，晕就是形容说病、窃德、增慢，义颂后三，后三就是：前面我们讲有四种：有我、说病、窃德、增慢，后面三种就是说病、窃德、增慢这三种。

[以说病为法，]这本来就有问题，这个“病”就是：我相、人相、众生相、寿者相不除，你一切的说法都有那个四相，那个变成一种错误，不能入这个觉城。

[有谄媚听者义；]就是谄媚心面对听者，叫做谄媚听者义，拍马屁面对大众。

[窃德、]偷窃，偷人家的德行，当作是自己的，“窃”就是偷。[增慢，]增加我慢。[有曲护己短义。]都是为了保护自己。[皆有碍胜进，]都会障碍精进。[是故多迷闷，不能入觉城。有念无念，同归迷闷，故不能入觉城。城喻涅槃。《直解》云：此涅槃，魔外不能侵，]因为他已经出离三界了。[万德之所聚，]一切德行统统具足。[众圣之所归，万行之所入，故喻如城。

【“若能归悟刹，】这个“刹”本来是指三千大千世界，但是，在此是比喻作圆觉的妙心。如果你能归悟，回归到圆觉的妙心，这个“刹”形容一种无量无边的界线，“刹”就是这样，无量无边的界线，所以，就是比喻作圆觉的妙心。**【先去贪嗔痴，】**要先去掉内心的贪嗔痴。**【法爱不存心，】**就是对法的执着也不要存在于心。

[渐次可成就。]慢慢慢慢地，我们就能成就。**[我身本不有，]**我们这个身体，本来就是不实在的东西。**[憎爱何由生？]**我们的爱跟恨，是从哪里来呢？从无明来，迷惑颠倒。**[此人求善友，]**这个人求善友，善友就是善知识，这个人要求善知识，你如果没有师父，或是善知识，正知正见的三宝，正知正见的在家居士、善知识，善友。

[终不堕邪见。]才不会落入邪知邪见。**[所求别生心，]**如果你在亲近善知识的时候，你还另外有分别之心，不依法就是了。常常看善知识的缺点，或者是挑剔毛病，你既然是求法，既有所求，有所求就是依法，别生心就是与法不相干的，与生死不相干的，这不关我们的事情。这样子的话，别生心，另外产生了一颗分别心，去看这个正知正见的人的种种差别，有高下。

就像我们现在讲的：我去拜山，哪个师父有修行，哪个师父没有修行。产生另外一个分别心出来。你不要管你师父有没有修行，你冷静他所说的是不是正法？你如果另外别生心，分别对错、是非、善恶，**[究竟非成就。 ”]**]这样我们不能成就。

[此警策真修也。若能归心悟刹；刹，乃世界之都称。]

“都称”就是总称，就是三千大千世界，无量无边的三千大千世界。

[喻圆觉妙心，为所悟之境，依圆觉妙心为正因，自可成就净觉也。]这样当然就能成就一切清静觉性。[先除去贪、嗔、痴，此劝断迷识四相。]迷了这个分别心的四相，迷识四相就是：依照执着，而产生了我痴、我见、我爱、我慢。[贪，谓顺我者生贪；嗔，谓违我者生嗔。此二皆属我爱，同依我起故。]

痴，即我痴，谓愚于我相，] “愚”就是昏昧于，一直迷惑在一个错误的我相，“迷”就是昏昧，昏昧不觉悟叫做迷，愚。[迷无我理。] “迷”就是不明了，不明了一切法无我，所以说：我痴。[此皆迷识而有我、人、众生、寿者，故劝断之。法爱不存心者：此劝断迷智四相，然证、悟、了、觉、四相，执之生爱，故为法爱。

于此四相，不生爱心，是谓法爱不存心，则迷智四相破矣。渐次可成就者：若惟执顿悟，不假渐修，]不藉着渐渐修行的力量，[未必即能成就。如《楞严》所云：“理则顿悟，]就道理来讲，我们可以一刹那间就悟到。[乘悟并销；]乘悟就是一切有阶梯，譬如说小乘、中乘、大乘，只要他有所悟，一切都可以符合这个本体。

**所以说：我们悟的阶段，三乘不一样，多种人不一样；
但是，只要一悟，理性上都是平等。[事非顿除，因次第
尽。”]在事相，就是习气，在习气来讲，这个没有办法
一下子就除掉的。所以说：徒弟他无心犯错，有时候他
是习气，这个要原谅他，要原谅他，一下子叫他没有烦
恼，他很困难的！师父啊！我很烦恼啊！**

东说说，西说说，不满这个，不满那个，我们就知道这个人烦恼还是很重，烦恼还是很重，控制不住这个烦恼，不平则鸣嘛，不然你就让他出去走一走、绕一绕，他持不住，没有办法，你强迫他留下来，那也没有办法。习气，他的烦恼重，他不晓得当下这个定义就是说：一切发生的事情，当处就寂灭，这个才是道。

道的究竟处就是一切处：道如果要选择处的话，此道就有生灭的东西，此道就有生灭。譬如说释迦牟尼佛，他是一个大彻大悟的人，他所到之处，二十四小时统统解脱，包括人家用火坑要害他；包括人家假装怀孕来毁谤他；包括用大象要害他，印度有大象，外道一直要害他；包括他托钵，三天都托不到钵；包括他九十天吃这个马麦，结夏安居吃这个马麦，释迦牟尼佛他没有一句怨言。

包括他的指甲被石头砸到流血，他不但不怪提婆达多，他还派人家去地狱问候他，佛是何等的胸襟，佛是何等的胸襟，这岂止是其他的宗派能相提并论的？其他的宗派，动不动就要杀！对不对？大家都是为这个圣而战，发起这个圣战，佛不准战争的。不准战争的。

三藏十二部经典，我们如果透彻来研究佛的行为，对佛，我们就知道，这不是一个……，

在中国的所有圣人里面，打开来看，包括孔子在内，都要望尘莫及，要望尘莫及！孔老夫子说：以德报德，以直报怨；释迦牟尼佛不是这样，同体大悲，无缘大慈，这就比不上佛陀了！同体大悲，你就是我，我就是你，我们是同一个本性的东西，同体大悲，无缘大慈，没有任何条件的慈悲，“缘”就是条件，没有任何条件的慈悲，很令人钦佩，我们哪里有机会做到这样子？

佛的这种胸襟，看这个三藏十二部经典，你就会痛哭流涕，云何我们世间人心胸如此狭小，为了一点小事，你不原谅我，我不原谅你，怎么样都摆不平呢？很奇怪的事！放不下！哪一个人讲我怎么样；哪一个人毁谤我怎么样，有的人来问：师父！他讲您怎么样……。我说：哎呀！他们都是菩萨，我是凡夫，这样可以吧！讲那么多有什么用？他讲我，我也不会痛苦，傻瓜！话讲回来，我做错，我当然要下三途，我负因果；

如果没有做错，他讲我的坏话，他跑去地狱，他要讲，你有什么办法？师父！我去跟他解释！你有那么厉害吗？他要让你死，你怎么解释？他已经对你没有信心了，他已经产生错误的执着了，你怎么解释？冷静，吃得饱、穿得暖，讲我们的经，度我们有缘的众生，这样谁比较聪明？我比较聪明，他哪里聪明？要自在，要解脱，要无碍，要无相。

我们看到佛陀的遭遇，这样他还不算太恶劣，他毁谤我们，还算是很慈悲的人，照理说，那种人是会拿刀杀人的，现在只是毁谤我而已，这是很慈悲的人，他是大慈大悲！对不对？他这种行为，我觉得他很慈悲，因为他是水准很低的人，照理说是会置你于死地的人，只毁谤你几句，那是很不简单的；表示他实在是很恶劣了！所以，这都是一念之间而已，一念之间而已。对不对？

一切法实在……，修行，你常常说你在修行，都是修正这个念头，你对他有恨，你为什么不对他有爱呢？傻瓜！对不对？所以，我常常跟那些当太太的讲一句话：与其让先生来怕我，为什么不让先生来爱我呢？你常常炫耀着：我如果叫我先生用爬的，他就不敢站起来！你傻瓜！你讲这句话，实在很三八，你讲这句话并不聪明，你知道吗？实在很笨！你去外面跟人家说你先生怕你，你有什么面子？真是笨！

那表示你是一个恶妻，你先生才会怕你；你这样讲是让你出糗！你应该说：我先生很疼我，我先生很照顾我！这样我就很钦佩你，表示你这个太太做得很好，称赞你先生，就是称赞你自己。笨女人才会去跟人家说：我叫我先生跪着，他就不敢站起来，叫他爬着，他一句话都不敢吭声！笨！实在很笨，笨女人，你这样讲会让人看不起，并不聪明！是不是这样？这样不聪明，没有研究过佛法、没有研究过这个逻辑，逻辑学，逻辑学。

对不对？我到外面都跟人家说：我那些职员真的没话讲！无论到哪里都很赞叹这些职员。人家就说：师父一定是您做得很好！我就是在等你讲这句话啦！这样对，这样对，你很聪明，因为我做得好，他才会钦佩我！是不是这样？

所以说：我们要了解，觉悟不觉悟，都是在一念之间，你修正、调整得正确，事事都解脱，没有任何境界能障碍你，不可能，它怎么障碍你？对不对？

我常说：狗吠月亮，不损月亮的皎白，一只狗看到月亮在移动，就：汪汪汪！没用！月亮照样移动，光明遍照。狗一直叫，月亮并不会停下来说：你为什么吠我？狂吠，对我狂吠？月亮才不会理你，因为它是一只疯狗！对不对？月亮一样在利益众生，照着黑暗的天地，一样在运转，疯狗狂吠月亮，不损月亮的皎白，你说是不是这样？

放下嘛！世间哪有什么好计较的？就是这样，悟道就是如此。所以，事非顿除，“因次第尽。”我们习气断不掉，我们为什么不用观照的力量？常常卡死在错误的观念里面。所以，不要说徒弟怕我们，不要说众生怕我们；要让众生爱我们，要让众生尊重我们，尊重我们，非常地疼惜我们、尊重我们。

做到让人家怕你，那不算厉害，我那时候还稍有福报，六年级遇到一个都是，叫做高正雄，这个名字可以讲，到现在我还感恩他，他都用爱的教育，学生如果太调皮，他顶多拿藤条处罚；你写错了，他就纠正你，一个错字叫你多写一行，你考试卷写错了，你错误，他就叫你重新校正，他说：你这次写错，我若不叫你重写，你以后还是不会。

所以， he都用爱的教育、用耐心，晚上都教我们老到七点多。那个都是，我们毕业时，大家都哭，大家都考上第一志愿，是全校的模范班，一流的班级，考试成绩是最好的，全班都考上第一志愿，家长来都哭，很感动，感动！所以，我们那个老师说：你们被我老到，很有福气！我们老师真的这样说，而我们也都认同，他是基督教的，你看，我们要感谢基督教的，他就有这个爱心。与其让学生来怕你，不如让学生来爱你、来尊重你。

这是讲题外话，题外话，我们做人的基本原则。所以，我今天，我秉持的原则就是：与其让徒弟、信徒来怕师父，为什么你不让他来尊敬师父、来爱师父、来慈悲师父呢？为什么要凶到让人家害怕，看到他就吓得胆战心惊？这样有什么意义？毫无意义可言！

[今即悟净圆觉心，又能断除迷识、]今既悟净圆觉之心，现在既然悟到圆觉的心，又能断除迷识，又能断除这个迷的识。[迷智，二种四相，故渐次可入清净觉矣！

故云：成就。我身本不有，憎爱何由生者：净觉成就，了达无我理。我既无我，身将安在？]身在哪里？既然一切法无我，身体在哪里呢？[身既叵得，则憎爱自空，]所以，恨跟爱自然消失。[故云：何由生。此人求善友，必不堕邪见者：此人还须求得正知正见之善友，时闻开导，]常常听善知识的开导，[终不至堕落于邪外也。]

“邪外”就是邪见跟外道。[所求别生心，究竟非成就者：若于所求善友，]你对所求的善友，就是善知识，[自当依法不依人，]所以我说：你依他的法、讲的法，不依人，他的人好坏，这是他个人的因果。对不对，你依他讲的法。[倘若]如果，[别生一种种性高下之分，]就是说这个人好，这个人不好。

[而起憎爱之心，纵有所得，]你若是有所得，[究竟非真成就净觉矣。以彼既有憎爱，则是我相根本犹未尽故。]还未除掉。[初除我入觉竟。

大方广圆觉修多罗了义经讲义卷第五

庚二依师离病(分五)

辛初普觉启请

二正陈请词 三如来赞许 四承教静听 五正答所问

辛初普觉启请

【于是普觉菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：】此三业恭敬，准前可知。

辛二正陈请词(分二)

壬初庆前壬二请后

壬初庆前

【“大悲世尊！快说禅病，】就是快点说修禅人的心病是什么，禅就是佛的心，我们对佛的心不了解，统统是禅的病，修禅错会了禅，也是有病。[令诸大众，得未曾有，心意荡然，获大安隐。】】

心意荡然，就是说心里很欢喜，获大安稳就是心开意解：荡然就是四相不存，四相就是：我相、人相、众生相……，或者是证、悟、了、觉，迷智、迷识，四相统统没有。获大安稳。你有圆觉的妙用，当然就能得大安稳，自在无碍。[此当机为众庆幸。云大悲世尊，快哉乃为众生开示演说禅宗之病，令诸大众深悟迷智四相：证、悟、了、觉，亦属禅病。

得未曾有，心意荡然，获大安隐者：谓心开意解，四相荡然，无存于胸中，净觉真境，获大受用。安隐，即自在无碍安隐义也。

王二请后

【“世尊！末世众生，去佛渐远，】离开佛渐渐地远了。
[贤圣隐伏，]贤圣隐伏就是众生的福报不够，所以，贤圣潜伏起来，众生没有福，贤人、圣人就不存在了，不然就隐居起来。

[邪法增炽。] “炽”就是像火在烧一样，邪知邪见的法一直增多。**[使诸众生，求何等人，]**要求什么人？**[依何等法，]**要依什么法？**[行何等行，]**行何等行，要行什么行？**[除去何病？]**要除去什么病？**[云何发心，]**要怎么样来发心？**[令彼群盲，]**众生没有智慧，就像盲人一样。**[不堕邪见？”]**说：令彼群盲，表示如何令那些没有智慧的众生，不堕入邪见呢？

[如来大悲，先忧末世。]的确！佛陀所讲的经典，都是为我们末世的众生，末世的众生难以找到证果的人，所以，要求正知正见之人。如来大悲，预先忧心末世众生。
[以末法之世，去佛之时渐远，]长久的时间。**[法弱魔强，贤圣或隐藏于岩谷，]**隐藏起来。**[或伏处于海隅，]**“隅”就是一个角落，或者是潜伏在海边的某一个角落。

所以，你若在海边或是深山看到修行人，说不定那个就是圣人，或许就是圣人也不一定。[正教寢衰，]正在衰微，正教正在衰微，这个“寢”就是等于渐渐地，渐渐地，就像水慢慢地湿。[邪法增炽。]邪法愈来愈壮大、愈强。[前云：求善知识，不堕邪见。故此初问，使诸众生，求何等样人，为善知识？既求其人，必依其法，故二问依何等法，]要依什么法呢？

[既依其法，必行其行，故三问行何等行？既行其行，必除其病，故四问除去何病？]除去何病？[如此四问既毕，又问云何发因地心，令彼群盲，不堕邪见者：谓发心不等，有权、]“权”就是方便。[实、]“实”就是讲毕竟空性，就是实相。[顿、]“顿”就是利根。[渐、]“渐”就是慢。

[偏、]“偏”就是不圆满。**[圆]**“圆”就是圆满。**[之**
别，]权、实、顿、渐、偏、圆的差别。**[末世众生，生**
无慧目，]这个“目”是指心，生没有智慧之心，生无慧
目，这个“目”不是指眼睛，就是我们没有慧之心，智
慧的心。**[不能辨识。]**无法分辨善恶、正邪，正法或是
邪法。**[请求如来开导，令彼群盲，不致堕落于邪见稠林**
矣！]“稠”就是藏密的森林，不堕茂密的森林。

【【作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】二正

陈请词竟。

辛三如来赞许

【尔时，世尊告普觉菩萨言：“善哉！善哉！善男子！汝等乃能咨问如来如是修行，能施末世一切众生无畏道眼。】无畏，那就是没有恐惧，一定正确叫做无畏，决定，不会说：我这样修会不会修错了？不会！没有后悔的这条路，无畏，没有恐惧的。

[令彼众生，得成圣道。汝今谛听，当为汝说！”】重言

重哉：

一、现益]马上利益目前的[大众，

二、未及当来。]当来末世的众生。 [汝若非乘大愿力，

发普觉心，安能咨问如来如是修行？]所以，菩萨问得愈

多，就愈能启发我们的智慧。

以前我们念高中的时候，念到子曰，子曰，我们就常讲：孔子为什么要讲这么多？都念不完，孔子为什么要讲这么多？[咨问者，是有所谋而问也。于五问中，独言修行者，以前后五问，皆为成就修行事故。汝此一问，胜似布施末世一切众生无畏道眼。见道分明，无所怖畏，令彼众生得成圣道，不堕邪见。汝今谛听！许其当为汝说：

辛四承教静听

【时，普觉菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】

辛五正答所问(分二)

壬初长行壬二偈颂(壬初又分五)

癸初指明师令事

癸二示四病应除

癸三辨事师之心

癸四明除病之行

癸五显发心深广(癸初又分三)

子初令识子二令事子三显益 子初令识

【“善男子！末世众生将发大心，】此处加两个字：**菩提。**
将发大菩提心。你如果发大菩提心，怎么样呢？[求善知识，]你要求善知识。**[欲修行者，]**准备要修行。**[当求一切，]**要求一切什么？**[正知见人。]**你看佛多么了不起！

你第一个一定要进入正知正见。为什么？你如果没有进入正知正见、不求善知识，你修行二十年、三十年，都是白费的，因为错误嘛！一念的决定错误，没有找到正知正见的人，就完全浪费我们的生命。

[心不住相；不著声闻缘觉境界。]]你的心不要执着，不要说：我修二乘人，我只想自利。不要执着声闻、缘觉的境界；我只要自利，我不想发菩提心，不想度众生。

这样很可惜！如果我教的这些出家徒弟，将来全部跑到山上自己修行，这样我心里会很难过！当然，在修行当中、成熟的过程，能在山上清净修行是好；不过你将来还是要下山，下山。所以，在山上修行一段时间，有一天终究要出山；出山……，用台语讲真难听！

[此答初问，求何等人也。末世众生将发大心，将要发大乘心，以为正因也。真正因地心，即所谓发菩提心是也。求善知识者，正缘也。]正缘，最重要的就是要求善知识，末法，你根本没有办法，你说：我找一个菩萨、找一个彻大悟的，或者找一个证阿罗汉果的！证阿罗汉时也是二乘人啊，你若不信，你去泰国问，泰国人绝对没听过《圆觉经》，保证没有，没有《楞严经》，没有什么《法华经》，统统没有！

小乘的《大藏经》里面，绝对没有这些经典，四库小乘经典也没有密宗。你如果说《楞严经》，《楞严经》是属于密藏的，密宗的东西，所以，你如果要查《楞严经》，在《大藏经》里面，《楞严经》它是属于密藏部的，密藏部的，要打开密部，才找得到《楞严经》，它根本就没有这些经典，你要去哪里找？正缘，善知识。

[有因有缘，方能克果。]有因才有缘，你才能达到果报。
[谓善能知真识妄，]什么是我们的真心？什么是我们虚妄的心呢？
[知病识药，善能观机施教，对病授方，令得安隐也。]我常常用一个比喻来解释善知识，这比喻适不适合没关系，参考看看。

我常常讲：善知识就像什么呢？譬如说有一个人来到五条叉路口的地方，五条路，看到一个人脚不方便，残障，身体不好，但是，他对这五条路的目标、方向都看得很清楚。另一个是穿西装、打领带，身体很强壮，但是，他不知道这五条路通往哪里，不知道这五条路通往哪里。来！换我请问你，换我请问你：你应该问哪一个？

你可以因为他跛脚，就不问他吗？你可以因为他残障，就不问他吗？他对这些路是清清楚楚呢！他只要告诉你：往那一条路去！你往他指示的方向走，就能到达目的地。对不对？而这个穿西装、打领带的人，虽然身体很强壮，可是，他却不知道方向。

这个比喻的意思就是说：这个人持戒清净，这个人看起来很有自修的能力；但是，知见不正，虽然他持戒，虽然很有威仪，但是，他知见不正；

就等于这个打依赖的人，虽然外表看起来修得很好，问题是他没有智慧，无法分辨赶忙跟妄心，他搞不清楚！

这个残障的比喻，意思是说：他外表看起来好像没什么修行：但是，他正知正见，他了解佛的真心是什么，他只要指引你一条路，你很快就能到达了。

所以说：不要看善知识的外表有修没修，是看他的知见正确不正确？他有修没修，你怎么知道？你怎么看得出来那么厉害？

你能知道他有修没修，你就跟佛菩萨一样了！是不是这样？所以，底下说：[故文殊告善财云：“亲近供养，诸善知识，是具足一切智，最初因缘也。”]你看！怎么能听信别人讲：这个人有修没修，几句话就被人洗脑了，枉费听法听这么久，好不容易能了解《圆觉经》，有这个因缘来亲近讲堂，听别人讲几句就不来了，多么可惜的事情！

**一直讲：你依法不依人，为何你的头脑这么没有智慧呢？
这讲起来是很惋惜；惋惜也没有办法，他业障如果现前，
我常说：佛叫，叫不动，鬼一叫就跟着跑了！佛叫他，
不想走，鬼叫他就跟着跑了，就是这样，请鬼拿药单，
就是这样。**

**[欲修行者，当求一切正知见人者；发心原为修行，现欲
修行，当求善知识引导，免入歧途。]岔路。**

[善知识善能了达觉性，不因修生，]不因修生，修生就是：不是因为修行而产生。 [决择无疑，名正知见。]决择无疑就是：他讲话绝对百分之百相当有信心。

[《法句经》云：“善解深法，]深深地了解甚深之法，了解什么法？ [空无相无作，]空就是一切法不可得；无相就是所有一切相，都不值得我们留恋、执着；无作就是你所有的功德，都不能有一念认为：我在做功德。

无作就是一切无为法统统叫做无作，无所造作就是无为法。[无生无灭，了达诸法，从本已来，究竟平等。"]

何以故？毕竟空性，溘然是毕竟平等。[心不住相者：离凡夫烦恼境界，不应住色生心，不应住声、香、味、触、法生心，应生无所住心，即不住一切相也。]

所以，《金刚经》是一部很重要的经典，有空要再听听录音带。[不著声闻、缘觉境界者：离二乘滞寂境界。]

落入沉空滞寂的境界。

[二乘人无大乘志愿，沉空滞寂，得少为足，是故不著。

上是顺行，下是逆行。

【“虽现尘劳，心恒清净；】这个善知识，身体在世间跟众生共事，但是，他的心永远清净。[示有诸过，赞叹梵行，]他示现有种种的过错，譬如说杀、盗、淫，他示现种种的过错，但是，他赞叹清净的修行。

[不令众生入不律仪，]他虽然示现种种的过失，但是，心清净，他绝对不令一切众生走错路，一定要令众生持戒，而且有威仪。

[求如是人，即得成就阿耨多罗三藐三菩提。]佛陀是不是一直告诉你：你不要看善知识的过失？就是这样，依法嘛！求如是人，即得成就阿耨多罗三藐三菩提。所以你看，菩萨有多伟大，两千多年前，他就了解两千多年后会发生的事。

[菩萨现身世间，饶益众生，虽现尘劳烦恼之中，心恒清净，处染不染。如《净名》云：] 《净名》就是《维摩诘经》 [“虽有妻子，常修梵行”等。示有诸过，赞叹梵行者：圭峰大师云：欲度有过众生，先以同事相摄，] 先跟他的立场一样，“同事”就是立场相同，先跟他的立场相同。

[心既相亲，]渐渐接近，[方能受教。如《净名》云：入诸淫舍，示欲之过等。]进到淫舍，就是我们所讲的妓女户。来到妓女户，就为他开示，说：欲望太过，太超过是不好的。[或为利益，或为别缘，所作非仪，]“非仪”就是没有威仪。虽然跟佛的教有一点点违背，[暂乖真教，]暂时有一点点地违背了佛的教化。

[祇得贬己承非，]意思就是说：贬低了自己，面对这个非法的事情，但是，**[不得饰非说理，]**但是，不能说出歪理出来，不能掩饰自己，说这是怎么样怎么样子，这样不可以！以误导众生。**[以误凡下。]**他说法，他虽然外表看起来有一点不是威仪，有一点违背佛的教化，但是，他所说的法一定要依法，不能误导众生。

[不令众生入不律仪者：示有诸过，即不律仪事：因赞叹梵行，故不令入也。求如是人，即得阿耨多罗三藐三菩提者：求如是善知识之人，引发大心，趣向正修行路，即得成就无上正等正觉之道矣！是知善知识，不可不择也。]你不得不选择！所以，我跟诸位讲过很多遍：你要将亲近的人当作是圣人，当作是圣人，这样我们的心自然清净。

了解一切善知识的行为都只是示现，不是真心的，我们对于一切都采取十足的相信，因为他讲的法完全是符合佛的意思，你起到全台湾省任何地方，只要这个法师依法，都值得我们赞叹！**[初令识竟。**

子二令事

【“末世众生见如是人，】只要你有因缘遇到这种人。

[应当供养，不惜身命。]]你看他对善知识的恭敬到极点了！为什么要不惜身命？因为他能救你的慧命。对不对？你这个肉体算什么？生生世世，我们都有这个肉体；但是，生生世世不一定能遇到救我们慧命的人；我们现在遇到了，不惜身命，供养一切。 **[末世众生既见如是顺行、逆行之善知识，即知是得成菩提之正缘，]**有这个因缘到了。

[应当四事供养。然诸供养中，法供养最。乃至拚身舍命，]拼身舍命，[在所不惜。]出在这种人很少了，现在叫他：老菩萨！来帮忙折一点东西。来的都是那几个，没办法！人家有他的家庭、立场，讲起来很困难，讲起来很困难。以后不用叫人家来折，让他带回家折，用袋子装好，每人拿一包回去，有空就做。其实他不来也不是不发心，实在是困难，我知道大家都很发心。

[《大乘四法经》云：“诸苾刍尽形寿，]底下这句话你要注意听：[乃至逢遇丧命因缘，]就是说人家威胁你的生命，叫你不要亲近这个善知识，[必定不得，舍善知识。”]就是不能离开善知识，你看，遇到生命的因缘快没有了，还是不能离开善知识。

[【“彼善知识四威仪中常现清静，]就是说你遇到善知识，他示现的是四威仪——行、住、坐、卧很清静。

[乃至示现，]就是示现什么？**[种种过患，]**种种的过患，就是说在我们面前看来，好像他很多不对，而我们是求大菩提心的人，所以，**[心无憍慢，]**我们也不能轻视他。

[况复转财、]转财就是你为什么还聚集财产要做什么呢？

“转”就是聚集。意思就是说：应该将它舍掉。心无憍慢，何况说你还执着、聚集这些财产、**[妻子、眷属？]**

遇到善知识要开发我们的大菩提心，这就是正缘，千百万劫难遭难遇，现在遇到了，要全部喜舍出来。

[彼善知识，于行、住、坐、卧四威仪中，常现顺行，清净无染，为作模范，令彼众生，依而行之。乃至示现逆行，种种过患者：] **逆行就是譬如说他示现，** [指淫、杀、盗、妄等，虽行是事，极为惭愧，即便赞叹梵行，而作折伏，令彼众生，心无憍慢；谓已知其所为，先以欲钩牵，] **牵引他。**

[后令入佛智故。僇者，矜我胜彼；]这个“矜jīn”字，我还特别地去查那个《词彙》，叫做夸大，夸大了自己，认为我胜对方，叫做僇。[慢者，轻彼劣我。]轻视对方，劣我，比我还差，比我还差。[况复抔财、]还聚集了财富。[妻子、眷属者：以重况轻之意。言种种过患，其心尚无僇慢，况复贪著抔食，及与财宝，]抔食就是一撮，一撮，搏就是以前佛在世，或者是今天泰国人在吃饭，把饭捏成一小粒的饭团；

我们台湾的饭团，如果被泰国人看到会吓了一跳，这么大一颗；我走过哪里，人家都问我：师父！您要不要吃饭团？一拿起来，哇！好大一个。他们的不是，他们是捏成一小粒，然后弹进嘴巴里，饭拿起来在前面捏一捏，弹进去，用弹的，一抻（团）食就是这样，捏一捏……，捏成一小粒饭团，dou！很准，绝对不会弹到鼻孔里，很厉害，他们那个功夫真的很厉害，捏一捏，啪！直接就弹进嘴巴里。

如果我们来弹，一百粒弹不进一粒，每次都弹中眼睛，我们吃不习惯，我们吃不习惯。拈食就是这样。

以及财宝，[爱染妻子，及诸眷属，岂得慢耶？]怎么能对善知识我慢呢？[圭峰大师云：夫菩萨化身，]菩萨化现。[权道难测，]“权”就是种种的方便，很不容易去了解的。

[但依法门，]你只要依他所说的法门、这个正法。[莫疑其迹，]不要怀疑他的行为的表现，“迹”就是外相，外相叫做迹，他让你看，以为行为好像不正。三业行为的表现叫做迹。你只要依他的法门，不要怀疑他的行为的表现，好像怎么样怎么样不好。[不以顺行，即效虔诚，或观逆行，便生憍慢。]这是对立的形容，不要因为他行得正，表现得如法，你就效法，很虔诚心、恭敬心就产生；

也不可以因为看到他违背了戒律，现贪嗔痴、杀盗淫，你就产生了傲慢，这整句话的意思就是这样。不以顺行，不要因为他示现如法、如戒、如律，你就效法他，心就恭敬得起来，恭敬得起来。也不要因为他现逆行，淫欲、杀、盗、贪、嗔、痴，便生傲慢，就轻视他。[故《智论》云：“于诸师尊，如世尊想。]对于你自己的师父，你要把他当作是佛，当作佛来想。

[若有能开释深义，]若能开示我们甚深的道理。[解散疑
结，于我有益，则尽心敬之，不念余恶。]其他的恶不重
要，因为他会开发我们的圆觉，不念余恶，你看，《大
智度论》也是依法。说：他若能解散我们其他的疑结，
使我们能走向一条正路，对我有益，我就要尽心孝敬他，
不能计较善知识其他的恶。

[如弊囊盛宝，不得以囊恶故，不取其宝。]囊，弊囊就是说：外表上看起来很破旧的袋子，叫做弊囊。就是说这个人外表看起来好像没什么修行；盛宝就是他内心有法宝，他经教、情性都通达，外表上看起来好像不怎么样。不得以囊恶，不可说外表看起来，这个袋子好像很差；袋子虽然差，但是，里面装着黄金、钻石，不取其宝，你就不拿他的宝，“宝”就是表示法，你就放弃了亲近他，从他那边得到这个法宝。

[又如夜行险道， 弊人执炬，]夜行险路， 晚上走险路，
险路就是会跌落断崖， 摔死人。 弊人， 这个弊人有两种
解释： 一个是外表丑陋的人， 一种是造恶多端的人， 这
有两种解释。 弊人， 外表看起来， 穿得破破烂烂的， 或
是说这个人作恶多端； 但是， 他拿一支炬， “炬” 就是
火把， 火把能够照这个路。

[不得以人恶故，不取其照。]这个人穿得很破烂，或是
这个人心肠很坏，造很多恶业，但是，他举着那个火把，
说：跟着我走！你跟他他说：你穿得那么破烂，我不要跟
你走！不跟他走，你就准备摔死；不跟他走，你在深山
里，要往何处去？你不跟他走，就准备摔死！对不对？

[菩萨亦复如是，于师得智慧光明，不计其恶也。] 二令事竟。你如果你从你师父那边得到智慧与光明，不对对师父产生一念恶念。讲下来很难过，这些从外面来的，你亲近善知识时，曾经毁谤过你师父吗？或是让你师父失望过吗？跟你师父大声嚷嚷，一句长，一句短吗？如果有，赶快回去向你师父求忏悔。

师父！我错了！不过不用哭得泪汪汪的，不用哭成这样，若要这样，用录音机就行了，师父！我很虔诚！然后开始播放：呜……。结果听起来像警车的声音。所以说：佛教我们怎么做，你看，他统统教得清清楚楚！

[子三显益

【“若善男子，于彼善友不起恶念，】你对亲近的那个善知识，没有起一念的恶念。

[即能究竟成就正觉，]你看！因为你对他有信心，你对他有信心，慢慢慢慢地，他讲经说法，你就听得进去；你对这个法师、善知识没有信心，即使他讲的是正法，你也不喜欢听，不喜欢听。

[心华发明，照十方刹。]此显示利益。善男子！若修行者，于彼逆行善友，]逆行就是说示现淫欲、杀生、偷盗等等。

[不起憍慢等诸恶之念。恶念若起，障碍便生，法何得入，即所谓依法不依人。以因地心情净故，正念纯熟。从此修行，因正果正，故曰即能究竟，成就正觉。心华发明，照十方刹者：觉心既明，即得心华开发，普照十方刹土，成佛度生矣。一指明师令事竟。

癸二示四病应除(分三)

子初总标征起子

二别明行相子

三结明真伪

子初总标征起

【“善男子！被善知识所证妙法，应离四病。”】四种病，这四种病不是前面那四种病，这是后面所讲的四种病。

[云何四病？] 此答二问，]答两种问。[依何等法也。善男子！彼善知识所证妙法者：即指圆觉为妙法；包罗法界，涉入无碍，故称妙法。此法应离四病，若有其一，即不堪为师。

但听所说法，心住相者，则为法病。]对法的执着叫做法病。[若离法病，则知见自正，方可依故。]这样才可以依止。[究竟云何是四病？][

子二别明行相(分四)

丑初作病

丑二任病

丑三止病

丑四灭病

丑初作病

【“一者，作病。”就是说：我们的本性不能用求的，“作”就是有所求，意思就是：圆觉的本性不能因为求，有求就是病，这句话的意思就是这样子。[若复有人作如是言：“我于本心作种种行，]对于我的本性，我种种的修行。

[欲求圆觉。] 彼圆觉性，非作得故， [那个圆觉性，不是因为
你求什么东西、你一切的造作，就能求得圆觉的
自性。 [说名为病。]

此释四病行相。一者，作病，即生心造作。若复有人作
如是言者：若复有一类修行者，作如是思惟计度之言，
我于本心，作种种行。

此是错解幻观中，起种种行，欲求圆觉义也。实不达彼，]你如果作种种的求，你就无法达到彼，达到那个境界。[先悟净圆觉，然后依净觉心，发起幻智，]幻化的智慧。[观诸幻众，而起幻行，乃至幻相永灭，方得圆满菩萨，清净妙行。今乃虚妄计度，]虚妄的计度。[欲契觉心，]你若想要合这个觉心，觉悟的心，[既是造作生心，]你既然有所求就是生灭，这样就是有造作，造作就是生灭不。

[岂合无为寂照。夫圆觉之性，天然本具，不假造作，今以有作之修，而求圆觉妙性，且此妙性，岂造作而可得耶？故说名为病。初作病竟。]所以，如果有这个作病，你就无法达到圆觉。

[丑二任病

【 “二者，任病。”] 这个任病，我大概先解释一下，任病就是懈怠懒惰、不修行的人，他说：我是随缘，不起不灭嘛，不来不去嘛，随缘懒惰，起伏生灭，以为是不执着，那就完蛋了！

他把懈怠、懒惰认为是合乎佛陀的本性，不知道这样叫做不精进，他的观念就是说：精进就是执着。完蛋了！

就是任病，懒惰的人，懒惰。

[若复有人，作如是言：“我等今者，不断生死，]也不求断生死。[不求涅槃。]他也不求涅槃，不精进。

他认为[涅槃、生死，无起灭念，]无起也无灭，对不对？本来就没有。[任彼一切，]任彼一切就是随着习气，随着习气，任彼一切习气不断。

[随诸法性，]习气跟诸法性怎么样？一直生活在一起。

[欲求圆觉。” 彼圆觉性，]

想要用这种心求圆觉，结果圆觉性， [非任有故，]不是因为你任意的浮沉随缘而不精进，不拜佛、不念佛、不精进所能达到的，那都是懒人讲懒法。

任就是一种随缘浮沉，而不肯精进的人，以为他就是任运合道。 [说名为病。]]

一般人就是这样，以凡滥圣就是这样子，懒惰，说他是圣人，坐着，懒惰，说：佛也是这样，不生亦不灭，不来亦不去，整天泡茶，懒惰不用功，他就说：不坐也不起，不起也不落。

只会常常讲这些，习气一大堆断不了，没办法！

任，只要用这种心要求圆觉，是不可能的。这个就是要破除我们的懒惰，还是要精进，用无相，还是要精进。

所以，一切不可得法，毕竟令不可得法，变成自己证悟的功夫，而不是把这个一切不可得法，当作名相来讨论的，一切不可得……，整天只会讲一切不可得，但是，心还是有所得啊！对不对？任病就是不能契入证悟的境界，所以，就是要精进修行念佛。

[二者，任病，即任意浮沉。若复有人作如是言者：若复有一类修行者，作如是思惟计度之言：悠悠任性，]

“悠悠”就是散散的。

[我等今者，不断生死，以生死本空，更何所断？不求涅槃，以涅槃本寂，何假寻求？涅槃生死，不欣不厌，]

不欣慕涅槃，也不讨厌生死。

[无起灭念者：无涅槃之念起，无生死之念灭，一味任彼一切，随诸法性，如火性是热，水性是湿，各各差别也。

妄从他妄，]习气起来，他也不管。

[真随他真，任运而行，随缘而住，饥来吃饭，睡来便卧，东西南北，无定去住。

此是错会《普眼章》中，觉成就故，] 如果你觉悟成就。

[不与法缚，] 你就不会被法所束缚。

[不求法脱，] 你也不会求一种法来解脱自己，因为本来不可得。

[不厌生死，不爱涅槃等义。实不知彼，圆觉成就，
顿同佛境，冥一如之无心，即万物以恒寂，故得普照，
寂灭无二。今乃虚妄计度，任运随缘，以求圆觉。
当知圆觉性，虽本无修习，不妨幻力修习，]

**虽然没有修，但是，还是要修行，还是要修行，把毕竟
空性，当作是真正自己内在自内证的功夫，那才真正是
我们的东西，我们的东西。**

[岂任意而得有耶?]

怎么能放纵我们的恶劣的习气，而可以得到呢？

[故说名为病，二任病竟。丑三止病] 止就是怎么样？

希望阻挡它：我统统没有念头，像死人一样的，我统统没有念头了！息诸外缘，我不起心也不动念。

问：师父啊！我这样修行正确吗？

我说：你怎么修行？我都不起心动念，静止下来。

我说：这样像死人一样，这样石头早就成佛了！

他说：动念也不对，不动念也不对，想不透，没办法！

不悟，一定不对的，你怎么讲统统不对！

[【“三者，止病。”】止就是停止念头，以为是修行。

[若复有人作如是言：“我今自心，]我的心[永息诸念，]

我都不亏心动念，像死人一样。

[得一切性寂然平等，欲求圆觉。”]你想要圆觉性，
[彼圆觉性非止合故，]不是你停止念头，就可以合乎这个圆觉的，圆觉是无穷尽的妙用叫做圆觉，哪里像死人一样没有念头？

[说名为病。】]

所以说：这是一种病，修行的一种病，大病。

[三者，止病，即止息妄念。若复有人作如是言：若复有一类修行者，作如是思惟计度之言：我今于自心中，永息妄念，得一切诸法之性，寂然平等。

其念若起，分别自生，故见外境差殊，念若止息，分别不生，故见物我一如，]

他不知道动静一如才对，他把一切境界都停止。

[自他平等，欲求圆觉。此是错会静观中，]

错会了静的观照。

[取静为行，]以静为一切的修行是错误的，真正地修行，是一切动念、行住坐卧当中，都是空性，包括讲话、开玩笑，包括说法，他都是空性，空性，统统是空性。他们以为：我静，我把念头全部止掉，那叫做修行，以为这个是圆觉，是错误的！

圆觉是无量的理事圆融法，一切事相不坏理体：一切无生都是事相，这才是真正的圆觉，哪里说把它静下来叫做圆觉？那只是休息，暂时休息一下。

取静为行，**[及澄诸念之义。]**澄就是令水清净叫做澄，但是，澄诸念就是希望念头停止。

[实不达彼，]实在是不了解，不了解什么？

悟净圆觉，**[先悟净圆觉，然后依净觉心。]**

虽悟即动即静，而以静境安心，渐修诸行，方得成就。
今乃虚妄计度，止妄即真，何须别照。彼圆觉性妙性，
大用无方，非止合故，说名为病。三止 病竟。

丑四 灭病

这句话的意思就是说：什么都把它断，我的身心，只要
没有身体、没有身心，只要把它空无所有，以为这个就
叫做修行圆觉。不！

所有悟到圆觉的人，身心统统是妙有，统统是妙有。

灭病就是说要否认，否认这个身心：我身心是一种因缘累赘，我把它自杀，或者是把它除掉，以为这个叫做圆觉，不不不！所有悟到圆觉的人，身心都是妙用现前，身心无障无碍，知身本空，心空，可是妙有现前。

[【“四者，灭病。若复有人作如是言：“我今永断一切烦恼，身心毕竟空无所有，】身无，心也无。

[何况根尘虚妄境界，一切永寂，欲求圆觉。”彼圆觉性非寂相故，] 圆觉的本性、清净的本性，不是寂灭之相，因为它是一切妙用，不可思议。

[说名为病。] 四者，灭病，即灭除心境。]

其实圆觉根本就不必灭这个心境。

所以，六祖惠能大师说：心数数起，菩提这么长。

人家说：对境心不起，就是这个灭病；对境心数起，菩提这么长，就是六祖讲的，对境心数起，面对境界，清净心常现前，无碍。对不对？灭除心境。

[若复有人作如是言者：若复有一类修行者，作如是思惟计度之言：我今永断一切烦恼；烦恼属惑，依惑造业，依业必受身心苦乐之报。

今永断一切烦恼，烦恼尽，身心何有，故曰：身心毕竟空无所有。身心既空，根尘安在？何况，比况之辞。根尘互相倚托，]藉着这个因缘，倚托就是藉着因缘互相依靠。[故云：虚妄境界。]虚妄的境界。

[相既虚妄，则诸相既泯，寂相现前，欲将此心永证圆觉。此是错会灭观中，断诸烦恼，随顺寂灭等义。实不达彼，先悟净圆觉，以为本修因地心，并无妄计。]

虚妄的计较，虚妄的执着。

[今乃虚妄计度，] 计度就是所谓的分别心的执着。

[一切永寂，欲求圆觉。不知圆觉之性，无碍圆融，非动非静，不离动静，住寂之心，何能契合？]

怎么样才能合呢？[故曰：非寂相故，]

它不是死气沉沉的东西。[说名为病。二别明行相竟。

子三结明真伪 【“离四病者，]

就知道，知道什么呢？ [则知清淨。作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观。] 此结示正观。以圆觉自然，本自天然，不假功用，故于前四种，说名为病。]

作病、任病、止病、灭病。

[若离四病，则知圆觉自性圆明，无欠无缺，故云清淨。

古德云：“修证即不无，]

你说有修证，实在是没有所谓的修证。

[染污即不得。"]有所染污也不可能。

修证即不无，你说有修有证，可以说是没有所谓的修证。

这一句话也可以解释说，修证即不无也可以解释说：修

证，也不能说没有修证，方便讲有所修证；但是，你要

染污它，也染污不得，但是，实在是没有修证。

[若作如是之观而修者，得入圆觉正性，名为正观。若作

他观而修者，不得圆觉正性，名为邪观。

正观为成佛之坦途，]坦途就是平坦的，[他观是堕魔之
险径。]会不入魔的险路。

[今依离病之师，乃不住相人，]不住相人，不着相的人，
[是正知正见之者。二示四病应除竟。

癸三辨事师之心

【“善男子！末世众生欲修行者，】

末法的众生若要修行，**[应当尽命，]**要尽我们的身命。
[供养善友，]这个善友就是善知识，善知识就是善友。
[事善知识。]要事奉善知识，就是以善知识为师，我们应当亲近善知识。

所以说：**[彼善知识欲来亲近，]**我们若想要亲近这个善知识，怎么样呢？

[应断憍慢；]因为憍慢的人，听不进善知识的劝告。

[若复远离，应断嗔恨。]]远离就是说：若要离开善知识，更不应该伤害善知识。

[此答第三问，修何等行也。末世众生，去佛渐远，欲修行者，不假善知识，以为模范，难免错入邪径。]

走错路线。 [然菩萨行门无量，本无定迹，]没有一定的迹象。 [此不说六度万行，但令善事明师，]这里并没有说，你要行六度万行，只是劝我们要好好地事奉明师。

要亲近师父、亲近明师、亲近善知识，我们首要之务要做什么事？

[应断憍、慢、嗔、恨之心，以为根本。]

我们若有这四种心态，就像脸盆覆障之处，无法入道，见不到阳光，脸盆如果倒盖着，光线就照射不进来。

我们若有这四种心，会障蔽我们清净的自性，师父再怎么讲，你也不会听他的。

所以说：[如善财童子于文殊处，]

我们都知道善财童子五十三参嘛！

[发菩提心，已问菩萨行，文殊亦不具说，]

文殊菩萨[但令亲近善知识，]你若能遇到善知识，

[一生圆旷劫之果。]你一生就能圆满；“旷”就是久远

劫的果报。你若有机会亲近善知识：我们无量劫、久远

劫来无法修持，这个念头一直修不正；

修行就是修正自己的念头。

我们久远劫来，有这个因缘果报，今生找到善知识，一生就能解决你无量劫来的问题。

无量劫也是因为念头断不了，我们亲近善知识，下手的地方正确，我们无量劫来，在今生就能解决。

[应当尽命供养善友者：尽命，即尽其形寿也。]

尽他的生命。

[以衣服、饮食、卧具、医药，四事供养善友，并事善知识。寻常] “寻常”就是平常。平常的

[善友，即指善知识，不甚分别。今经双用，]

双用就是说：用了“善友”，又提出一个“善知识”，这两个名词，叫做双用。也是讲善友，又讲善知识。

[自当分释。]应该解释一下，分开解释一下。

[既称为友，自是同学，有劝善规过之益，故称善友。恐彼四事不足，不能安心办道，得久亲近也。]

这意思是说：他如果四事：饮食、医药都缺乏，吃也有困难，他要如何办道呢？

譬如说：今天师父三餐有问题，食、衣都有困难，我要如何安心办道，弘扬佛法？

三餐不能温饱，就得出去托钵了，挂一串长念珠，披红袈裟，站在高速公路旁边，不然饭都没得吃了，要如何讲经弘法呢？

[善知识者：应指师承，具正知见，善知法要，]

了解诸佛所说之法的要点。

[善识物情，]善识就是很透彻地了解，物情就是众生的心，“物”是指众生，他很了解众生的心。

[能为众生，解粘脱缚，]善知识能为众生……，“粘”

跟“缚”都是指烦恼，解除贪嗔痴，脱离烦恼的束缚；

被粘上就惨了，很难脱身！

**你看过以前抓苍蝇用的一种黏蝇纸吗？把黏蝇纸打开，
打开之后，你们看过上面那些黏液吗？老一辈的应该有
印象，年轻人可能没看过，那个苍蝇……，什么神都有
人拜，就是雨神(苍蝇之台语)没人拜，雨神算是很倒楣，**

众神都有人拜，就是这种神没人拜。苍蝇飞来飞去，一不小心停在上面，嗡……，振翅欲飞，但是，力不从心，它怎么飞都飞不起来。我们如果落入贪嗔痴，就是这样，我们如果落入贪嗔痴，就是这样。

他知道生气不好，他也知道，都很清楚，不过，往往要生气后才来后悔：唉！我当时为什么会这样？

所以，我说，我们人的习气要解粘脱缚，要彻底的把自内证的功夫，真正的实现下去才有办法。

佛法只有一句话而已；

看内证的功夫，有道无道，自己知道，你的心放得下，你才有办法处理天地万物一切事情，没有解粘跟缚的功夫，一下子你就倒了！没有办法！

而粘跟缚也是自己造出来的，有的年轻人，从小就看人家的婚姻失败，他明明知道这条路并不好走，可是，一旦被黏到、被绑住，真正是振翅欲，心有余力不足，真的，那确实没有办法，确实没有办法！

台北有一个外省人，六十几岁才结婚，六十几岁，随便去买一个山地同胞就结婚了，六十几岁！对不对？

结婚后，孩子出生没多久就往生了，留下他太太要独力抚养这个小孩。所以，有时候我们明知，明明知道结婚这条路真的不好走，但是，我们就是想：不试试看怎么知道？想试试看，他大概是认为这样比较容易觉悟吧！但是，你结婚后觉悟到痛苦，想脱离就很难了，已经被黏住了，就像黏蝇纸上的苍蝇，难以脱身。

所以，在空中飞的苍蝇，看到下面那些苍蝇好象很高兴，在黏蝇纸上嗡嗡叫，似乎很高兴；未婚的人看已婚的人就是这样，好像很高兴，开宾士车，出入有人接送，你依靠我，我依靠你，你来照顾我，我来照顾你，二人缠缚在一起，都是这样。

没结婚的人就像在窜飞的苍蝇；结婚后就像在黏蝇纸上的苍蝇，一直拼命地想飞起来，

空中的苍蝇看到他在底下嗡嗡叫，好像很高兴的样子，也想飞下来，却不知道它是被黏住了，这是这种譬喻，一旦被黏住，你就难以脱身，很困难，很困难！

我说，我这辈子可能很没有福报，到今天我所见到的，可以说没有一对；包括我大学的同学，包括研究所的同学，他们结婚到现在，可以说没有一对有所谓的幸福人生，不曾看过，每一对都是吵得不可开交，

不然就是为了三餐操劳，他们来拜访师父，容貌老到可以当我父亲了！

所以说：这种事情我们可以避免，结婚这各事是可以避免的，你若没有听到佛教、佛法，则另当别论，已经听到佛法的人，还一头栽进去，迷得无法解粘脱缚，这讲起来就是业障，业障现前。有的人说：师父！我结婚后要好好修行，改变我先生。难！

非常地困难，就我所认识的，佛教居士建立家庭的当然也有，有；但是说要修行，那是真的很困难，不然你试试看，你们结婚试试看！

[能为众生，抽钉拔楔，] “楔xiē”就是门两旁的木柱。

[是以称善。]所以说是善，抽钉拔楔就是把它分解开来，不会黏在一起，把钉子拔起来，门两旁的木柱把它分开来，能为众生抽钉，铁钉拔起来，拔楔就是说：

把一片门解开来的意思，那是指解除我们的烦恼的意思，
我们的烦恼打不开嘛！是以称善。

[执侍巾瓶，供给所需，故名为事。]在师父、善知识的
身旁，拿毛巾、端洗脸水、端茶，供给师父所需要的，
叫做事奉。[彼善知识欲来亲近，应断憍慢者：]
你要亲近善知识，[善知识度人，种种方便，俯就物
机，]“俯”就是委屈；

“就”就是附和，委曲求全来附和，“物器”就是众生的根器。

[欲来相亲相近，应断僇慢之心。]

你都充满自己的意见，你哪里会接受师父的意见呢？

你要亲近善知识，一定要先放下你的我慢，整天都是自己的意见，你怎么会听师父的呢？

[**憍，谓自高；慢，谓轻彼。如云：知识尚来近我，我又何必往求。只此二语，则是憍且慢矣！若复远离，应断嗔恨者：或为折伏憍慢，或为应赴机感，若复远离，则应断嗔恨之心，嗔，谓嗔恚；恨，谓怀恨。如云：任去不复追随，此后永不求彼。只此二语，则是嗔且恨矣！**]

亲近善知识有多么重要呢？

我现在讲一个我曾经去挂单的地方，来说明没有亲近善知识，跟亲近善知识的修行法，是不是有天壤之别？

如果我们没有因缘出家，那么，选择一个善知识好好亲近，这非常重要！即使我们出家，若没有遇到善知识，讲真的，那也很惨，很惨！

我有一次去鹅銮鼻，路过东港；不知道是枫港或是东港？

我要想清楚，应该是枫港吧？那个地方叫枫港没错！

那边有一间很清净的道场，里面住几个人呢？

住一个人，一个老比丘尼。我去住的时候，因为晚上要安单，我就去问人家。这个地方有没有寺院可以挂单？因为天色已经很晚了。人家跟我说：有！师父！从那边弯进去有一间寺院。我进去一看，看到她正在打鼓，咚咚咚……，晚上要打鼓，咚咚咚……，然后停一下子，打完鼓之后再敲钟，锵……，

早上是先鐘后鼓，晚上是先鼓后钟，暮鼓晨钟嘛！

对不对！你听过这一句话吗？早上寺庙里面，是先打钏再打鼓，晚上是先打鼓再叩钟，暮鼓晨钟就是这个意思，有的人到现在还不知道这是什么意思。然后我就进去了，一看：哎呀！她自己一个人在敲钟打鼓，鼓敲完了要接钟，咚咚咚……，然后把鼓棒放下，跑到另一边，锵……，现在又跑过来打鼓，咚咚咚……，

因为左右两边嘛，再跑到另一边，锵……，咚咚咚……，
锵……，打完之后，我问她：菩萨！我晚上可以在这里
休息吗？她说：欢迎欢迎。她不知道我是什么人，不认
识我。我说：请你给个方便让我安单，不然这么晚了，
没地方休息。

隔天起来，我以为大家还在休息，一看，没其他的人！
那间寺院有多大呢？那一间差不多……，

那间道场，我前后走了一圈，至少有五分地，五分地有多大，你知道吗？五分地就是讲堂的五倍大，自己一个人住，大殿盖得很大喔！

我问她：老菩萨！来！我问你：为什么只剩下你一个人？

她说：我以前曾经请一些在家人来帮忙，结果把我的钱全部拿走了，我恨他，我很恨他，竟然把我的钱全部拿走！我说：你没有再请人来帮你吗？有啊！

可是，来帮忙的，都是想骗我的钱！

我说：那你不打算把道场捐出去吗？

她说：要捐给谁？能捐给谁？这间是我辛辛苦苦盖起来的呢！我说：你不捐出去能如何？无常黑白郎君有一天

会来呢！她说：你现在在讲什么我都听不懂！

我说：黑无常跟白无常一定会来，你已经七、八十岁了，为道场有五分地那么大，你不捐给别人要怎么办？

她说：若没有找到很适当的人选，我不会随便捐出去的！

她都是自己一个人修行，我问她：你都怎么修行？她说：

没有啊，也没有人教我，我就自己一个人这样修行。

我说：你嗔恨心这么重，恨、执着心，放不下这间道场，

你要怎么修行啊？

她说：对啊！我真的放不下！我说：这间道场盖多久了？

她说：我一、二十岁就出家了。四、五十年呢！

四、五十年，四、五十年的心境，心境，那个心境到现在都没有改变，那个执着性一直没有办法，因为她都没有亲近善知识啊！到今天七、八十岁，将死之人，还执着那间道场，她就是不放！

所以说：我们学佛，亲近善知识非常重要，因为善知识能开导你，你在一念之间就能放下，因为你每天薰习这个放下、自觉、慈悲、平等、空无自性，毕竟空性，

每天这样讲……，这个薰习的力量很惊人！

譬如说女众若来亲近师父，她坐在底下听三年，保证样样都放得下！可惜她到现在出家四、五十年了，还是没办法放下！那间道场土地很广，连厨房也是大得惊人，那个厨房有多大呢？光是那种大的土灶，足足有八个，那些圆形的土灶，一个接一个盖在一起，总共有八个，很惊人，斋堂吃饭也是她自己一个，自己一个。

**所以，我才告诉诸位：修行若没有亲近善知识，就是一
定死路一条，死路一条，你不要认为你很有功夫了，只
是那个执着性还没遇到境界，该放的时候你不放；没有
因缘来的时候，你是放不下的。**

[【“现逆顺境，犹如虚空，】

**你如果看到你的师父或是你的善知识；顺逆境就是说：
逆就是外表看起来，他有种种的不如法；**

**顺，外表看起来，他很如法、如律、如戒；
但是，犹如虚空，就是说你的心，亲近善知识的心，要
像虚空一样，就是无相。简单讲，这句话的意思就是说：
你亲近你的师父，不管你师父的表现好跟坏，亲近的人，
都要像虚空一样的心胸。**

**简单讲：你要亲近善知识，不讲善知识的好坏，你只要
依他的法就对。**

**[了知身心，毕竟平等，]了解一切示现，无论怎么变化，
我们的身心都是空寂，都是平等。**

**[与诸众生同体无异。如此修行，方入圆觉。】]这样才能
进入圆觉，同一体嘛，进入圆觉，爱跟恨就不生。**

**所以说 [现，即善知识权巧示现。或现逆境，或现顺境。
远离名逆，亲近名顺，若逆若顺，心无二念，故观亲近
远离之境，心如虚空，自能了知，善知识之身心，**

与自己之身心，毕竟平等。并与诸众生，同一圆觉体性，亦复无二。无异，即无二也。何生憎爱于其间哉！如是修行，方入圆觉者：谓如上所说，尽命供养善友，事善知识，依之修行，此人无人我相，乃为受道法器，]才可以接受这个道，才是堪称为法器。我们现在不是，我们现在亲近师父，整天都在看师父的不对，我师父怎么不对，我师父怎么不好，我师父怎么的坏，对我不平等！

我说：这样你干脆不要亲近你师父，亲近你师父，本来是要作功德，结果你整天看你师父过失，这样亲近他有什么用呢？你这样变成造业，干脆远离！[故方能得入圆觉也。三辨事师之心竟。

癸四明除病之行(分二)

子初明所治子二明能治 子初明所治

【“善男子！末世众生不得成道，

由有无始自他憎爱，]因为无始劫来， 就是恨心、 爱的染污心一直占据。 [一切种子， 故未解脱。]]

所以， 爱恨交织会毁掉一个人， 就是这样。

[此答第四问， 除去何病也。 末世众生发心修行， 所以不能得成菩提之道者， 何也？ 由有无始生相无明已来，]
生相就是最初一念， 动念的开始叫做生相， 最微细的第八意识， 叫做生相无明。

[不生不灭，与生灭和合，]

不生不灭就是我们的本性、我们的真心；与生灭和合就是我们虚妄的假心，[名阿赖耶识，]第八意识，研究过唯识学的人，就知道阿赖耶识。

[而计我之心生，]计我就是一种执着，分别心的一种执着产生。[妄分自他。]虚妄地分自他。

这一句话反面的意思就是说：本来是同体大悲，无缘大慈，现在划分得很清楚，那还是你的心的问题。

所以，人与人斗争；社会跟社会斗争；黑社会跟黑社会斗争；国家跟国家斗争，全世界起到任何地方，没有一处不斗争的，有人的地方就一定有斗争，避免不了；除非他学佛，放下分别心。

[设有违自而顺他者，] 违背自己而顺他。

[便起憎心，又有违他，][违背他人，而顺自者，便起爱心。于人既尔，于法亦然。由此憎爱，熏成种子，在八识田中，是为微细病故。

微细的病，这个“病”就是四相，微细的我相、人相、众生相、寿者相，这就是迷智的四相，微细病就是迷智四相，一样的名词。

[因有种子，难契觉心，随所闻法门，即生心作意，]

所以说：众生都是这样，**[舍此取彼，]**此、彼，此起彼落就是生灭，此起彼落。所以，有一次，信徒广钦老和尚，说：老和尚，老和尚！我找了很久都找不到道场，要怎么修行呢？我想找一间清净的道场！老和尚摸着心说：道场在这里，道场在这里，的确如此，首场就在我们的心，我们的心放下，处处是道场；放不下，去哪里找道场都没用！

舍此取彼，所以，**[憎妄爱真，]**憎妄爱真，这个就是一种对立的。**[难亡能所，]**没办法除掉这个能所，能所不亡。**[故此未得解脱。初明所治竟。**

子二明能治

【“若复有人，观彼怨家，]观冤亲债主。

[如己父母，心无有二，]

教我们如何对治我们那个恨的人，我们那个恨的人。

所以，要作观想，如自己的母亲、自己的父亲，心无有二，**[即除诸病。]**这样你的恨心就消失，将他当作是自己的师长。**[于诸法中，自他憎爱，亦复如是。]**

你在一切法中，勿令我们的恨心，以及染污的爱、执着产生。

[上云：无始无明，憎爱种子，为障道之病根，故虽修行，未得解脱。今则等心观人，]

就是用平等心来看待每一个人。等人观人，用平等心来看待每一个人。[若复有人，观彼怨家，]如果有人观彼怨家，[如自父母一样，怨亲平等，心无有二，则憎爱种子自断，]你如果爱我们自己的，就不会爱别人，这个爱也是很强烈的烦恼，爱不到就恨，所以，爱也是恨的一种，恨也是爱的一种，爱、恨是一体两面的东西，两种都是杀手，两面都是杀手，就是刀、刀片，都会杀人。

爱跟恨，这就是两面都是很利的刀子，都会伤人。

你看报纸、电视的报导，人家不爱他，就将她分尸，不嫁给他不行，就将她分尸，讲起来是很可怕的事，很可怕的事！

[而障道之病根自除，故云：即除诸病。于人既然平等，次则等心观法。]

对人既然能够平等，那我们应该用平等的心来观一切法。

[法，即修证之法。于诸法中，涅槃生死无二；无二，则无自他憎爱。故知诸病，祇由爱真憎妄，见自见他。今既断斯种子，则诸病自除，故云：亦复如是，四明除病之行竟。]

有一次我回乡下，遇到一个亲戚，这个亲戚在婚前脾气就很坏，现在已经生三、四个了，跟他老婆整天吵，从结婚就一直吵，因为他那种个性：

我内心自己这样想：这个亲戚朋友的个性，婚后他老婆一定很痛苦、很惨！为什么？

他都采取冷漠、冷战，冷战。我内心这样想，但是，我没有告诉任何一个人。

他结婚到现在，建立家庭后，果然不出我所料，他的太太很痛苦，因为我们回去，都会得知一些侧面消息，这种个性，一种孤僻性格，一种孤僻性格就是说：

夫妻不合就是冷战，不讲话，他老婆是生不如死，没有办法，没有办法！已经生四个了还是这样。

所以说：没有学佛，这个爱恨的种子，十年前跟十年后，一模一样！

师父常说：我们人就是无量劫以来的演员，我们没有听到佛法，生生世世所演的每部影片都一样，爱别离、生、老、病、死，爱别离、怨憎会、求不得，

八苦的重复的演员，重复的演员，就是不觉悟，不觉悟，永远不觉悟！

所以，我读大学一年级听到佛法，我在大二，我内心里面就笃定我的方向，我今生一定要出家，我今生一定要出家，我看那些同学都爱得死去活来，对不对？

什么话都随便乱讲，我们那个电话刚好在旁边，他就讲：我没有你会死，我怎么样子，我对你是真诚的！

到最后还是离婚！想当初，什么肉麻的话都讲得出来，现在呢？而今安在哉？《赤壁赋》里面讲的：而今安在哉？都不是真的！看不开的时候，就看看你的邻居，很简单，一下子就清清楚楚了！放下没有这么难。如果你再看不清楚，就去看解剖，那个外科医生在开刀的时候，开刀的时候，拜托你去看看人的内脏，开那个内脏，开内脏，美只是一层皮，把它打开看看，

什么蜜丝佛陀、兰蔻都没用，不信你擦擦看！

所以说：我们人有智慧，在一念之间，爱恨就可以放得下，那是没有智慧的人，才会一直困扰……，我用一个最好的办法，你一定能够看开感情，我现在对女众讲，先对女众讲，你看不开，男朋友很英俊，现在我问你：阿弥陀佛会比你男朋友差吗？

我问你：你男朋友有办法在你临命终接引你往生极乐世界？你骗谁啊？骗鬼！你一直很爱他很爱他，你一直放不下，你一直晚上为他掉眼泪，你为什么不为你的不能往生掉眼泪？哭什么？笨蛋！你男朋友、你先生，真的比阿弥陀佛有魅力吗？我不信！男众看不开，换我问你：你的女朋友会比观世音菩萨更漂亮吗？我不信！跳在莲花，清净，放无量的光明。对不对？

自古以来，打开《往生净土圣贤录》，对不对？

没有男朋友，你将阿弥陀佛当作男朋友嘛；没有女朋友，

你将观世音当作自己的女朋友嘛！世间有怎么相比？

你说你会看不开，一直在里面打转，一直放不下？

你有没有想到说：当我有一天往生极乐世界，那种快乐

的时候，那一种充满法喜，一切都是等觉菩萨在你四周

围，你为什么不冷静？

冷静，冷静，你要冷静，先冷静观照一下，你现在失去一个男女朋友，你算什么嘛？他们能跟阿弥陀佛比较什么？你婚姻破裂，刚好，正好修行，一点都不需要为了他流泪。很多众生都死在情执这一关，他不能冷静；我把西方极乐世界当作自己家。不然以阿弥陀佛取代你的男朋友，先生死了，先生死了没关系，我现在依靠阿弥陀佛，将阿弥陀佛当作我先生。对不对？

靠他嘛，依靠他，什么都看得开。

我讲这个真的是一种办法，非常好的办法！而且你内心

就想：我如果不往生极乐世界，那怎么能够度众生呢？

我不先自己了生死，我怎么样能够救度我家里的人？

爸爸、妈妈、我的老公、我的儿子？我自己一定要先往

生！你用这种意志力量。我今天就是这样想：任何一个

我疼爱的人，我放不下的；任何一个我恨的人，对不对？

我要度我的冤亲债主、度我最喜欢的那个人，你一定要先往生，你不往生，你哪有能力度他？那这样子有什么放不下的？到临命终，我只有一个念头：我一定要先往生极乐世界，什么事情都可以放得下，这件事一定要排在最前面，放在最前面；我要完成我的佛道，我要度无量无边的众生。

你不先走这一条路，你根本其他都免谈！

当我眼睛一闭，没有往生，我来世再来六道轮回，我能吗？我行吗？你看我行吗？不行！要这样想。

所以，你们在座法师、在家菩萨，师父提供让你们观照，这个不困难的事情。你今天死在情执里，一直哭，为了感情一直哭，为了金钱上一一直哭，你为什么不想到说：我将来那个黄金铺地的地方呢？

那个清净、多么美好的庄严的世间里面。

我告诉你：今天如果释迦牟尼佛在，释迦牟尼佛用惊天动地的神通，现极乐世界，如同《无量寿经》，阿弥陀佛现极乐世界出来，我告诉你：每一个人都想马上自杀，谁都不要住在这个娑婆世界，你们马上脱掉这个臭皮囊，臭死了！晚上睡觉流口水，对不对？流口水，你哪一个多美丽？

不然你们这些女人，你一个礼拜不洗澡，统统不要换内衣裤，一个礼拜以后，马上会散发出一股体香，那时候擦邱医师的药也没用，一个礼拜就好，不用很多天！

你说你美、你执着，你为什么会放不下这种东西？

为什么会这样子？对不对？

冷静一下，什么事情要冷静一下。

[癸五愿发心深广

【 “善男子！ ” 善男子。 [末世众生， 欲求圆觉， 应当发心作如是言：] 这个文字很简单。

[“尽于虚空，] 加一个 “界” ， 尽于虚空界。

[一切众生， 我皆令入究竟圆觉。 ”]

一切虚空界， 只要是众生， 我都令他入究竟的圆觉， 发这个大悲心， 大慈悲心。

[于圆觉中，无取觉者，]

在圆觉性当中，你也不能执着我有一个圆觉，不可以！

**[除彼、我、人一切诸相，]除彼我人就是除彼我人相，
一切诸相，[如是发心，不堕邪见。”]**

此答第五问，发何等心也，即发四种心。

如《般若弥勒颂》云：“广大第一常，其心不颠倒。”

“常”就是常乐我净的常；“广大”是最永恒的一件事情，如果你发了一个广大的心，你就没有生灭，叫做广大第一常，“常”就是不生灭。

如果你一直放大你的胸量，你就不会动到念头，去计较眼前的一切事事物物的事情，放眼看宇宙嘛！

广大第一常，如果你放大了胸量，你将进入一个永恒的世界。其心不颠倒，为什么？

不跟人家计较，他怎么会颠倒？

有颠倒，因为有是非，对立的東西，不然他怎么会颠倒呢？放大无量无边的胸量。

有的人说：师父！您的度量实在很大，度量非常大！我跟他說：我的度量无大也无小，因为本来无的东西，哪来大跟小？我们怎么跟诸佛菩萨比？对不对？

人家他舍身命，人家是诸佛菩萨，我们只是凡夫而已。

他就说：凡夫要做到这样，已经不简单了！

我说：也没有“不简单”这个名词，那也是你讲的，用来形容我而已，我不曾这样想过，我从来没想到我多么不简单，我很简单！

简单讲：无所住，处处都是我们的家，都是本地风光，一切法无所住，哪里都是本地风光，那就是我们本来的面目。人家听到一句应无所住，而生其心就开悟，

我们搞到现在快流鼻血了，还没消息！

[此如《金刚般若经》云：佛告须菩提，诸菩萨摩訶萨，应如是降伏其心，乃教以用四种心，降伏妄心。

今经云：末世众生欲求圆觉，应当发四种心。

作如是言：尽于虚空一切众生者：此广大心也；菩萨发心，本无分剂，] 没有所谓的界限。

[尽于虚空之内，所有一切众生，怨亲平等，普照无二也。即同彼经，所有一切众生，若胎、卵、湿、化等类是也。我皆令入究竟圆觉者：此第一心也；我皆令发心修行，同入究竟圆觉而成佛果也。]

我都发这个心，要令众生能入圆觉，那么，你就要发慈悲心说法才行，你不说法，如何满愿？

众生自己看经典看不懂，你要说法为他解释，修正他们的念头。[即同彼经，我皆令入无余涅槃而灭度之。无余，则非二乘权教所证涅槃，]

无余涅槃，这不是小乘的声闻跟缘觉，或者是权教；权教是把方便的权教菩萨，不究竟的菩萨，叫做权教。也不是小乘的二乘人，也不是权教的菩萨，所证的涅槃。

[与究竟圆觉，同是到家法也。]

“到家”就是本来的面目，本来的圆觉。

[于圆觉中，无取觉者：此即常心也。] “

常心”就是无所住的意思。谓我入觉，我即圆觉，众生亦尔，有何取著耶？

故天亲菩萨云：“自身灭度，无异众生，无异就是不离众生，故名常心。

还是一样，跟众生没有什么两样，自身灭度，跟众生也没有没有什么两样，所以，这样就是永恒。

若见众生，因我入觉，就是说我还有一个入于圆觉的心，就是有二心，即非常也。”

那就不是永恒，就不是所谓的常乐我净的常，那么，就是非常。

**是灭度众生，不见度生之相，故能常度众生；即同彼经，
如是灭度无量无边众生，实无众生得灭度者。
实无，即菩萨妄心降伏，不见有众生可度也。
除彼、我、人一切诸相者：此不颠倒心也。**

谓发愿除彼我相、人相，以及憎、爱、诸相。人、我、憎、爱，全系颠倒之心，自他不平等也。即同彼经，若菩萨，有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨。我、人、众生、寿者四相，即颠倒心。菩萨若有，即非真菩萨也。如是发心，不堕邪见者：谓如是发四种大乘菩提心者，自然不堕落于邪见。我人等相，皆邪见也。五显发心深广竟，并前四科，初长行竟。】

壬二 偈颂(分二) 癸初 标颂 癸二 正颂

癸初 标颂

【尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：】 癸二正颂(科同长行) 【“普觉汝当知：】 普贤菩萨！你应该以智慧了解，[末世诸众生，欲求知识者，应当求正见，]而且要发什么心呢？要发心，[心远二乘者。】]就是说不慈悲、不度众生，只想自利，不可以这样子，这样子自己不行，佛教也完蛋！

所以，我才告诉诸位：师父交代一个任务给你们做，你们要尽量把听完了的录音带散发出去，你就是真正的菩萨！

因为你一卷、二卷录音带，而救了众生也不一定。还有很多人都是因为第四台，讲到第四台实在……，台北市、台中、新竹，很多人都在收看，那天第四台的老板来，他说：师父！拜托您写一张授权书给我。我说：你随时来，我就马上签给你。

真的！他说：师父！您不用版权吗？我说：版权佛陀所有，拜托盗录，拜托你盗录。他说：出家人越是慈悲！

他说：开始播放之后，如果有一天暂停，观众就会马上打电话去反应：今天为什么没播放慧律法师讲经节目？

所以说：全台湾省的第四台；或是说录音带的流通处；

或者是在家居士，设一个专柜让人家借录音带听，也是无量的功德，佛教只有用这样子，那个力量很惊人，用这样度众生很惊人！

有一次台中一个信徒，以前是一贯道的，无意中看到人家在播放读经的录影带，从此以后，他们全家人退出一贯道，将所有一贯道的道亲统统带来信佛教，现在听说他家里整天都在播放慧律法师的录影带，他来跟我报备，我很高兴，很好！所以说：有时候度众生只是一句话而已，一句话而已，佛教要兴盛，必需靠大家。

所以，心远离二乘，我们不要没有慈悲心，有因缘，我们就要度，我们就要度。我看我们这里的工作人员，好像都不太度得了他们的父母亲，我跟一个工作人员坐很远的车子到阿莲，想去度他父亲，还是没办法，他的哥哥也是一贯道的，度不了就是度不了，没办法！也不是说不慈悲，实在是度不了。

我们这些法师要赶快度你们的家人，父母亲百年之后，要用佛教的仪式。[普觉！汝应当以智了知，末世诸众生欲求善知识，应当求正知正见之人，发大乘愿行，心远离于二乘者。此颂求师，一也。

【“法中除四病，谓作止任灭。”】我们修行，这个法要除掉四种病，“作”就是：本性非造作所得，非一切造作而得；

“止”：本性不能说你停止在任何一个……，息这个妄念，停这个妄念；“任”就是说懒惰，当作是合于道业，任运恶劣的习气，以为说我们是自在，任；“灭”，以为灭除任何东西，死气沉沉，身心都除掉，认为说这个就是与道相应，是错的，这是不对的。[法中：即依何等法之中。应除作、止、任、灭，四种法病。师能离病，即为明师，自当依师离病。此颂依法，二也。

【“亲近无憍慢，】我们要亲近善知识，不能骄傲，【远离无嗔恨，】要远离，无嗔恨，没有嗔恨心。【见种种境界，】你见到善知识种种的顺境跟逆境的境界，【心当生希有，】你的心要当作善知识是如昙花一现，是很难能可贵，难遭难遇。你如果见到种种的境界，这个境界，就是善知识所示现的好坏的境界，所以说：见种种境界。这种种境界不是自己证悟的境界，这个千万要注意！

你见到善知识所示现的，善知识所示现的善的境界或是恶的境界，心应当生希有难得，毕竟善知识难能可贵！

[还如佛出世，]就像佛来出世，要将你的师父、善知识当作如佛陀一样。**[不犯非律仪，]**不犯的意思就是说：如果见到你的师父，示现淫、盗、杀、妄，杀、盗、淫、妄，这个不犯，但是你也不要有非律仪的事情产生，因为他是菩萨。

所以，不犯非律仪，所以，这句话是说：你如果见到你的师父，示现杀盗淫妄的事情，你也不要犯到非律仪的事情，就是不要学善知识的不好的事情，因为你是凡夫，你学他，你违背因果，这样你的**【戒根永清淨。】**]
戒根就永远清淨。

【首句，善知识，作不请友，俯就机宜，令得亲近，勿生憍慢。二句，善知识别应他缘，】因为他还有其他的因缘，

[勿生嗔恨。见种种现逆现顺境界，]要将善知识当作希有难得，[心中当生希有想，纵有逆行，]就是不如法，不如法不是不依法说，就是他的行为上、三业，看起来好像不太对劲；但是，他说的法完全符合，那么我们就要把他当作[还如佛出世，生心如佛想。]因为我们自己看经典看不懂，只有善知识能开导我们。[此颂除病三也。不犯非律仪，戒根永清净者；倘见师逆行，不得随之，]

因为我们是凡夫，**[以犯非律仪，]**我们若跟他这样做，
变成犯非律仪的事。**[其所有戒根，永远得以清净。此颂
修行，四也。]**

【“度一切众生，竟究入圆觉，无彼我人相，当依正智慧，便得超邪见，证觉般涅槃。”】般涅槃就是大般涅槃，就是所谓的大涅槃，所以，我们常常讲：大般涅槃，就是指一切众生都有佛性，都可以成佛，所以，这一本经就是讲这一句话。

什么叫做《大般涅槃经》？就是一切众生，皆令入无余涅槃，名《大般涅槃经》。[度一切众生者：即广大心也。

尽虚空界众生，平等而普度之。究竟入圆觉者：普度众生，究竟成佛，同入圆觉妙性，即第一心也。无彼我人相者：是已达圆觉中，无取觉者，]没有执着一个觉悟的心。[虽度众生，不见度生之相，故能常度众生，即常心也。]因为无所着。

[故得无我、人、憎、爱诸相，即不颠倒心也。发此四心，应当依止正智慧修习，便得超越邪见，而得正知正见。

证觉般涅槃者：证究竟圆觉，大般涅槃，即无余涅槃也。

二依师离病竟。]离这个病。

[并上一科，后二问答两重除障竟。再并上二科二四问答，别明观行，中根修证竟。

戊三一问答道场加行下根修证(分五)

己初 圆觉启请

己二 正陈请词

己三 如来赞许

己四 承教静听

己五 正答所问

己初 圆觉启请

【于是圆觉菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：】现在轮到圆觉菩萨，我们这本经就叫做《圆觉经》。

三业恭敬，准如前释。

己二 正陈请词(分二) 庚一 庆前 庚二 请后

庚一 庆前

【“大悲世尊！为我等辈广说净觉种种方便，令末世众生有大增益。”】 大悲世尊者：为悲念现前法会，]这个时候正在说法。[及悲怜末世众生。为我等辈：指现前法会。广说净觉种种方便者：总指前文，重重开示，皆为广说净觉，修习方便。

令末世众生：远指未来；辗转流传，而至末世。大心众生闻之，依此修习，于大圆觉，有大增益。初庆前竟。

庚二 请后

【“世尊！我等今者已得开悟。”】因为这个法会遇到佛，能够开悟。[若佛灭后，末世众生未得悟者，]意思是这样，佛陀在世时，很多等觉菩萨就替我们忧心了，预先问佛末世众生应该怎么办；我们就遇不到佛啊，能怎么办？

我们如果在二千五百年前遇到佛陀，现在就不是在这里了，已经在西方极乐世界逍遥自在，游历诸佛净土了。末世众生，未得悟者，**[云何安居，]**安居，譬如说我们现在是四月十五结夏，四月十六安居，七月十五解夏，解夏。但是，这是小乘的，大乘不是这样，大乘的定三种期，后面会讲到，有一百二十天、有一百天、有八十天的，大乘菩萨，那不是所谓的结夏，他以克期取证。

所以，大小乘都安居；但是，安居的期限不一样。目前来讲，全世界的人都依小乘的，就是比丘戒，都是依比丘、比丘尼戒，结夏安居的仪式为标准，就是从四月十四结夏，四月十六安居，到七月十五。若是闰年，闰年，譬如说闰四月，四月结二个月，就是结夏安居变成四个月，变成四个月，有前安居、有中安居、有后安居。遇到闰五月，五月二个月统统算；六月，六月二个月统统算；

如果七月，第一个七月十五不解夏，要第二个七月十五才可以解夏。所以，闰年结夏安居四个月，结夏安居要结四个月。【修此圆觉，清净境界？此圆觉中三种净观，以何为首？】前面讲过，奢摩他、三摩、禅那，就是空、假、中。对不对？空观、假观、中观，三种清净的观照。以何为首呢？是以什么为开始呢？【惟愿大悲，】惟愿世尊，【为诸大众，及末世众生，施大饶益！”】

世尊，我等今者亲自佛闻，]从佛这个地方闻法。[种种方便，已得开悟。若佛灭度之后，]该怎么办呢？[末世众生未得亲奉金言，]不能亲自听到佛开示。[无由得悟。不知如何生信，如何发解，如何起修，如何得证？将信、解、修、证之事，未得悟者。]还未有所悟。[若逢夏首，]正好遇到.....，因为菩萨的结夏安居，跟小乘的结夏安居不一样。

如果遇到小乘结夏安居时，应该如何呢？**[必当安居修习，然安居仪式有大小乘之分，]**有什么差别呢？**[故以云何为问。或依何种，]**依什么指示来走。**[望佛克定指示，]**特别地指示下来。**[遵照修习，]**能够遵照佛的开示来修行。**[圆觉清净境界？]**圆觉的清净境界，遵照修行，圆觉清净的境界。**[此境，即是理境，]**这个境界就是理上的境界。

[本来清淨，不假修为。此圆觉中三种净观，以何为首者：此圆觉中，前所修三种净观，皆约已悟者，奢摩他中，] 奢摩他就是定。[先悟净圆觉，以静觉心，取静为行；] 他一切都寂灭清淨。[三摩中，]三摩钵提就是慧。[起幻为行；]依幻化、虚妄的外在的假缘来修行。[禅那中，]翻译成中文叫做等持，定慧均等，等持，那么有这种功夫，圆融，[寂灭为行。]寂灭就是所谓的断惑证果，叫做寂灭，这样就有这种功夫了。

**[今约末世未悟，不知以何为首？]要如何结夏安居？这
是指大乘的结夏，不是小乘的。[惟愿如来，大悲普济，
为诸现前大众，以及末世众生，施大饶益，令得随顺修
习，证入圆觉也。**

**【作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】 二
正陈请词竟。**

己三 如来赞许

【尔时，世尊告圆觉菩萨言：“善哉！善哉！善男子！汝等乃能问于如来如是方便，以大饶益施诸众生。汝今谛听，当为汝说！”】尔时世尊告圆觉菩萨言，重言善哉者：乃赞叹当场一问，今后两益。】“今”就是今世，当下的法会、现在的法会；后益就是末法时代利益众生，今后两益就是：现在可以利益现在当今法会的一切等觉菩萨，以及一切发大道心的菩萨；“后”就是利益末世有大根器的众生，叫做今后两益。

[故曰善男子，汝等乃能问于如来；非具足圆觉者，]当然不是像佛一样的，[必定不能也。]非具足圆觉者，必定不能说出。你若不能如同佛；具足圆觉就是佛，你若不能如佛一样具足圆觉，一定没办法讲出来。[如是方便者：《析义疏》云：]方便有两种，[略明有二：一、通相方便，谓修习圆觉之通方便。二、别相方便，谓三种净观之别方便。观佛答处]后面有讲到，

佛有答处，观佛的答处[自知：得别方便，则三观可成；]
各个的方便，三观都可以成，[得通方便，则圆觉可证。]
你只要能通，法法都可以证得圆通，大家都是为了圆通、
圆觉而修的，这是通途；都为了圆觉，但是，方法不一
样，根器不一样嘛，这个就是别。[是为菩萨，以大饶益，
施诸众生。汝今谛听，当为汝说。三如来赞许竟。]

己四 承教静听

【时，圆觉菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。】

己五 正答所问(分二) 庚初 长行 二 偈颂(庚初又分二)

辛初 答道场 辛二 答加行(辛初又分二)

壬初 结前 壬二 正说

壬初 结前

【“善男子！一切众生，若佛住世，】 如果佛住世。

[若佛灭后，]灭度。[若法末时，]没有法的时候。[有诸众生，]只要[具大乘性，]具大乘性，这里少一个字，具大乘“种”性，大乘性语意不是很清楚，具大乘种性，具足大乘种性的众生，无论佛在世、无论是末法，只要他是大乘种性的菩萨，[信佛秘密，]深信佛的秘密之藏，就是[大圆觉心，]信每个人都具足大圆觉心，佛有，众生也有。

[欲修行者，]如果想要修行，[若在伽蓝，]伽蓝就是清静修行的地方，譬如说我们讲堂，伽蓝。[安处徒众，]安处徒众就是所谓饮食、医药、卧具、衣服，都不缺乏，可以四事供养远缺，可以观一切，在僧伽蓝里面修行的都能够安居，叫做安处徒众，徒众就是在一起修行的人。底下，若有缘事，因为事情多，[有缘事故，]就是如果有外缘的事情很多，

所以，这个要加一个字，看起来就更清楚：“若”有“外”缘，上面加一个字，中间又加一个字，若有外缘事故，如果因为有外缘的事情比较多。[随分思察，]随自己的能力，自己去观察，因为你的事情多啊！怎么观察呢？必需如我所说，**[如我已说。]**必需如佛已经说过的那一些话，一定要按照佛所讲的修行，才能成就。

[呼当机曰，]当机者，[善男子者，令其注意也。一切众生，指现在以及未来具大乘性者。性，谓种性，即根器也。]有佛陀的时候。[若佛现住世间，是有佛时；若佛灭度之后，是无佛时。法运有三种差别：]我们前几天讲过，[一、正法时：谓去佛不远，正法犹存，能信教、解理、修行、证果，共一千年。]

大概在我们唐朝左右、以前的事情，唐朝以前；从唐朝到明朝，差不多，将近八、九百年、一千年；明朝末到清初，这是第二千年，我们现在已经末法到二千五百三十三年了，现在离佛的佛诞，好像是二千五百三十五还是三十六，几年几年只是一个纪念。[二、像法时：去佛渐远，像法仅存，]这个像法就是相似的法，相似正法，像是有正法，但是，已经没有证果的人了。

[有教、理行三，而证果者，麟角凤毛，亦共一千年。]

你想想看，到明朝的末期、末年，明朝的末年，到现在五百年以来，证果的，你算算看，真的是凤毛麟角没错！我们现在是末法，更加不用谈，更加不用谈！明朝以前已经是难能可贵，明朝后来的末法就更不用说了！

[三、末法时：去佛遥远，根机愈薄，教、理虽有，]实践.....， [行、果两亡，]就是实践的人太少，证果的人就更不用讲。“行”就是实践者，有一点点像样的，看起来有一点点像样的、实践的人，就更少了！ [共有一万年。]

我们现在是末法的初期五百年，我们现在是第二期，末法的第一期五百年已经过去，二千五百多年，五百三十几嘛！我们第二个五百年了。

讲起来很悲哀，佛陀、圣人都不来示现，示现我们这种凡夫，幸好经典还看得懂，讲起来真该大哭一场！**[若法末时者：此独指第三末法时代，正法寢衰，]**“寢”(劲)就是渐渐地意思，正法渐渐在衰微。**[邪法炽盛也。]**很盛、很兴盛，你看现在，什么宗教都有。**[有诸众生，具大乘性者：]**就是说末法里面**[间有一类众生，]**“间”就是末法里面，这里面有一类的众生。

这个“间”不是指中间，是说末法里面有一类的众生。

[曾在过去，从佛闻说大乘，熏成种子，故云：具大乘种性；依种子发现行。信佛秘密大圆觉心，欲修行者：谓能发信心，信佛独证，秘奥隐密，]深奥的地方隐藏起来。

[大圆觉心，非机不说，]若不合根机则不说。[并信自己，]同时也相信自己，[亦具圆觉妙心，亦当作佛，于是发菩提心，欲修行者。

若在伽蓝安处徒众者：伽蓝，是略梵语，具足应云，僧伽蓝摩，]“僧伽蓝摩”，中国话叫做和合众园。[此云和合众园。]这个地方很和合，很团结，没有纷争。[谓十方僧众，和合共住，清净园林也。四事无阙，方能安处徒众，一心办道。有缘事故，]有外因缘，怎么样呢？[随分思察者：若有外缘，不能与众同修，只得随其分量，正念思察。

如我于前《普眼章》中，及三观诸轮所说，圆机菩萨，
不滞空闲，]不会停顿在空闲。就是说：真正圆满根机的
菩萨，也不会停滞说：我现在很空闲；一定要这样空闲
才修行，他不会的。[种种施为，作诸利益，广度群品，
备学法门，随其分量，思察三观。]空、假、中三观。
[初结前竟。

壬二 正说(分三)

癸初 道场期限 癸二 限内修行 癸三 诫取邪证

癸初 道场期限

【“若复无有，他事因缘，】如果你没有其他的事，应当怎么样呢？**【即建道场，】**你就要建立道场，如何建立呢？**【当立期限。】**要立下期限。

[若立长期]长期就是[百二十日；]这是下根器的人才要那么长。中根器的人，[中期百日；]上根器的人，[下期八十日，]依根机来分，菩萨的安居，下根的菩萨一百二十天；中根的菩萨一百天；上根的菩萨八十天。[安置净居。]

若复无有利他事因缘，如上科，或主持伽蓝，匡领徒众，皆利他之事。菩萨逢益即为，遇缘且赴，故令随分思察。今既无有利他事，当以自利为重，故令即建道场。道场者，修行办道之场。当立期限，加功用行，克期取证。若立长期百二十日，中期百日，下期八十日。然定三期者，因根有利钝，期有长短；上根八十日，中根百日，下根一百二十日。安置净居者：安置清净居处，务令外人外事，不得相涉也。初道场期限竟。

癸二 限内修行(分二)

子初 明道场行相 子二明遇夏安居(子初又分三)

丑初 明随相用心 丑二明礼忏仪式 丑三明离相用心

丑初 明随相用心

【“若佛现在，当正思惟；】如果佛在世，如来今世，你应当要思惟。**[若佛灭后，施設形像，]**要藉着佛像，要忆佛的法身遍一切处，平等。

所以说：因为万法唯心造，佛灭度之后，佛不在了，你当然就要记佛像礼拜，心存佛，眼睛观佛，因为如来去世之后，我们不曾看过真佛，所以，要设立佛像专注观照，引心入法。所以说：**[心存目想，]**心存目想就是我们心想，眼睛要看。**[生正怀念，]**正忆念是念什么？

《金刚经》说：若见诸相非相，即见如来，因为现在讲的这部经是等觉菩萨发问的，

这部经都是在讲无相的圆觉，不是像净土法门讲的观像念佛，不是这样。心存目想，生正忆念，都是实相，都是生实相的念头，都是法界平等的如来的本来的圆觉自性，不是像我们看佛像，以有相的修行，这个全部都是等觉菩萨在修行的法门，都是念法身，忆念如来常住的法身。【还同如来常住之日。】]你若按照这样去修无相，证悟到法身的法门，就像佛陀当时在世一样。

[此明道场，限内修行之相。若佛现在者：指如来住世时也。不假设像，惟当正忆念佛之法身，遍一切处。又复当知唯心，无外境界。若佛灭后者：指如来去世时也。礼佛应须施設形像，心存是佛，目睹想佛。谓如来去世，不睹真仪，设像谛观，引心入法。“金刚经”云：若见诸相非相，即见如来。生正忆念者：谓忆念如来，真身不灭，还同如来常住之日，无以异也。初明随相用心竟。

丑二 明礼忏仪式

【“悬诸旛 (番) 华，经三七日，】 就是二十一天，旛，幢旛啦、花啦，要庄严道场，像我们水陆大法会，庄严内坛，所有的法师来看都说：喔！你们文殊讲堂的水陆大法会的内坛最庄严，非常庄严！每个法师都这样称赞。我们足足停课一个多月，就是要布置。

所以，每个法师来到这里都说：你们这里太庄严了，太庄严了！悬诸旛（番）华，经三七日，三七就是二十一天。二十一天做什么呢？[稽首十方诸佛名字，]顶礼十方诸佛的名字，[求哀忏悔，遇善境界，]遇到善的境界，[得心轻安。]

悬诸幢旛 (番) ， 烧香散华， 严持坛场，]庄严道场、 这个坛场。 [备如方等经说。]方等就是大乘经典， 平等遍十方， 叫做方等， 十方平等的法门。 [经三七曰者： 方等经极少七曰，]至少， 方等经说至少要七曰。 [久则不遮。]没有界限， “遮” 就是界限， 你要更长， 那就没有界限了， 随你定的。 所以， 久则不遮， 不遮， “遮” 点题止， 你要修更长的时间， 那没有关系。

[下正明法事。稽首十方诸佛名字者：准离垢慧菩萨，所向《礼佛法经》，总有八重：一、供养，二、赞佛，三、礼佛，四、忏悔，五、劝请，六、随喜，七、回向，八、发愿。今略唯礼佛、忏悔，然文虽略，法必具行。《起信论》中亦云：应当精勤礼佛、忏悔、劝请、随喜、回向、常不休息，得免诸障，] **各种的障碍。**

[善根增长。稽首十方诸佛名字。圭峰大师云：名以召体，
观而礼之。]名会如感我们的清净之体。那么观呢？我们
要顶礼，观而礼之，就是依照这个名字，我们向他礼敬，
名字可以召诸佛菩萨的体性，我们观照这个佛像的话，
按照这个名字顶礼。[准勒那三藏]大法师，勒那三藏，
勒那摩提。

[礼佛观门，优劣有七：一、我慢礼，]自认为很伟大；
你看，我很伟大！就是说慢心不除的顶礼，叫做我慢礼。
[二、唱和礼，]就是说人家念，我们就跟着念，无心，
好像是什么？鹦鹉学讲话，唱和礼。**[此二非仪。]**这两
种不适合。**[三、恭敬礼：敬从心发，运于身口，五轮著
地。]**五轮就是头、两手、两脚，五轮着地就是五体投地。

[四、无相礼：深入法性，]离能礼所礼，无相。[离能所相。五、起用礼：观身与佛，]都是因缘生因缘灭，[皆从缘起，如幻如影，]如梦幻泡影，[普运身心，遍礼一切。六、内观礼：但礼身内，法身真佛，不缘他佛。七、实相礼：若内若外，若凡若佛，同一实相；见佛可礼，亦是邪见，观身实相，观佛亦然，名平等礼。故文殊云：不生不灭故，敬礼无所观等。]

统统没有，能观所观都没有，能礼所礼也没有。[后四礼、皆属观行，谓第四空观，]第四种叫做空观，因为前面讲了七种，七种礼，第四种是无相礼，无相就是空观，[礼真谛佛，入法之性故。

五、假观，]第五种叫做起用礼，起用，都是藉着因缘法，产生空性的观照，第五种起用礼，前面讲过，就是假观。

[礼俗谛佛，] 因缘生因缘灭的佛， [从体起用故。六、中观，] 第六种是什么呢？ 第六种就是内观礼， 就是顶礼我们法身的真佛， 不缘他佛， 这就是中观。 [礼第一义谛佛， 不见空] 不见[色， 直见本觉真性故。七、则三观一心， 礼三谛一境佛， 不取真弃假，] 没有说取真去假， 真假皆空。 [泯绝无寄故。] “寄” 就是托， 没有任何的依托， 没有任何的依靠， 就是平等， 绝待的意思。

**[今经既是随相门中，]随一切相，[且当第三第五礼也，]
第三跟第五，第三就是恭敬礼，第五就是起用礼。[余在
下离相摄念中。求哀忏悔者：忏、谓忏涤前愆；]“愆”
就是过错。[悔、谓悔除后过。]悔除过失。[其所忏法有
二：若约责心，]责备我们自心。[三障]惑、业、苦。[俱
忏，由于无始，起贪、嗔、痴等之惑，发动身口，造一
切之业，备受生死轮回之苦。**

若就所作，唯忏恶业。恶业、复有性罪、遮罪。]性罪就是一定不好的；遮罪呢？譬如说喝酒，能够避免就尽量避免。[遮罪、依教作法忏之；性罪、须起行。起行有二：一、事行，]事行就是[身旋礼，口读诵，]身体跟着拜，跟着顶礼。旋礼就是一次再一次，“旋”就是重复的顶礼的意思。身旋礼，所谓旋就是动，动态中里面去进行，身体一次又一次地礼佛。

口就读诵，意就观想，[意策观。二、理行，观罪性空，不在内、不在外、不在中间，我心自空，罪福无主。遇善境界者：此感应也。或睹光明，或见佛像，不作圣心，]不能当作我们很伟大。[名善境界，若作圣解，即受群邪。故下文云：非彼所闻，一切境界，终不可取。身心轻安者：此获益也。]得到利益。[谓身心轻快和安和，神清气爽，身心既净，道果堪成也。二明礼忏仪式竟。

丑三 明离相用心

【“过三七日，一向摄念。”】一向摄念。[经过二十一日，以既得感应道交，自当会缘入实。]二十一天，三七二十一天精进。[初以尘心粗重，令托胜相为缘，相既皆虚，诚直入实，]就是入空性。[故曰：一向摄念。一向者，蓦直去，]就是闯，直接地闯进去，蓦直去就是不弯。

[绝拟议思量；]绝拟义思量就是不可思议，断绝了，拟议思量，拟议就是想要把它讲出来，也没有办法讲。绝议绝思量，就是不可思议的意思。**[摄念者，收摄妄念、完成正观，直契圆觉妙心也。初明道场行相竟。]**底下这一段，接下去另一段是讲碰到小乘的安居，大乘也在安居，刚好碰到小乘也在安居，这讲下去又是另外一段，又是另外一段，现在是讲道场如何安设，经过几天，经过几天。所以说：这又是另外一段了。

今天我们上课上到这个地方，我们水陆大法会，我希望……，我们这个大家庭，出家是佛的弟子，在家也是佛子，大家都是一家人，“我们大家都是人”，我们都是一家人，不分你我，讲堂有事，就是我们自己的事，这就是我们自己家里的事情，不能分师父、出家、在家，统统要团结，统统要团结。明天是最后一天，再来就是休息一个多月，希望诸位你的左邻右舍，

没有参加水陆法会报名的人，拜托尽量鼓励他一下，让他有这个因缘。像师父昨天讲的那个南鯤鯨（昆身）万善爷公，听说法观在回向时，底下有人在笑，回向给万善爷公，竟然有人在笑！结果他们真的好起来了，你想想看，整整缠了他七年！只不过是不是会再发作，我就不晓得了。他来了之后，很高兴，连花一毛钱都没有，很高兴！既然有鬼神，有鬼就有神，有神就有佛，

**这是很肯定的事，可见这个回向的力量就是不可思议嘛！
所以，我们为什么不要把这个法会通知每一个人呢？譬如说亡者，或者是他的子孙有灾难，对不对？参加个水陆，这不是很好吗？以此因缘，将来我们才有办法度他。**

子 二明遇夏安居(分三)

丑初 标异声闻 丑二

正陈词句 丑三 结示休夏

丑初 标异声闻

【“若经夏首，】夏首就是结夏安居的开始，若是修菩萨的结夏，就是结三期的期限，在二十一日当中，一开始先摄念，让妄想先停下来。如果菩萨结三期要修行，正好碰到小乘的结夏安居，正好碰到小乘的结夏安居。
[三月安居，]就是说：若经夏首，正好遇到结夏初期，三个月的安居。

[当为清淨，菩萨止住。]我们现在修大乘，上根的一期八十天；中根的一百天；下根机的人一百二十天，若是正好碰到小乘的结夏安居，我们还是要做结夏安居；但是，不是为了小乘的结夏安居，是大乘的。结夏安居有两种，有两种，一种叫做大乘的结夏，一种叫做小乘。大乘的结夏，就是无论比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，都可以住在一起，譬如说我们讲堂的人，

如果举办结夏安居，大乘菩萨的结夏安居，都可以一起住在讲堂，这是大乘的结夏安居。大乘的结夏安居，不是修念佛法门，他是修清净心，修空性，本性具足的妙明清净的心，就是住于无所住，用涅槃不生不灭的心修行，就是说令他的心一直寂静……，接近禅的修法。

就是说：他以《圆觉经》来作依止，以《圆觉经》来作依止，所修的都是我们本性本来的东西，内心具足六度万行，具足清净的菩提心，这叫做菩萨的结夏。也就是说：比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，都可以住在一起，然后一个一个起来禀报：我弟子比丘，或者说：我弟子优婆塞、优婆夷，四众都可以。

小乘的结夏安居则不行，小乘的仅指比丘、比丘尼而已；沙弥是依止比丘、比丘尼结夏，所以，沙弥不算数，不算数，不算在结夏，沙弥是附属于僧团，不在僧数里面。简单讲：比丘结夏、比丘尼结夏，才有算戒腊，才有算结夏的戒腊，一夏、二夏、三夏、四夏、五夏……，所以说：五夏是阿阇黎位，十夏和尚位，就是这个道理。

没有结夏安居，就不能算一夏，所以你说：我出家五年、出家十年。若没有结夏安居，这样不能剃度徒弟，因为你没有精通戒律、没有精通三藏十二部经典。所以，凡是比丘、比丘尼出家，没有结夏安居，都不能算一夏，只是出家而已，也就算出家五年，也不能剃度徒弟，不够资格。所以，小乘的结夏，专指比丘、比丘尼，而沙弥不算戒腊，一夏、二夏没有，因为沙弥不在僧数。

现在这部经是大乘经典，所以说：当为菩萨，当为菩萨
意即不是小乘的结夏。清净止住，在“止住”旁边写两
个字：就是“安居”的意思，清净安居，这个止住就是
安居的意思。什么叫做清净呢？清净是：第五、心清净，
心清净——大乘；如果境界清净——是指小乘的清净。

所以，清淨有两种，一种是大乘的清淨，就是心无烦恼、心无罣碍，名为大乘的清淨。那么境界，譬如说：你结夏安居外缘很好，没有什么混杂，这只不过是小乘的。所以说：当为菩萨，当然就不是小乘，所以，当为菩萨，清淨止住，清淨安居的意思。所以，**[心离声闻，不假徒众。]**心要远离小乘，小乘人不发心、不度众生，这样不行！你现在是菩萨结夏安居，二十四小时都要发菩提心，勤于降伏我们的妄想，

而且要时时荷担如来家业，自我承担。所以说：心离声闻。不假徒众，不假徒众有两种解释，有两种解释：一种是事相的不假徒众，一种是理性的不假徒众。事相的不假徒众就是说：菩萨修行是以自性清净心，所以，四周围尽量没有外缘；这个“徒众”不仅是指信徒来吵你，而是指一切外缘。“徒众”就是说：菩萨结夏安居，尽量不要有外缘，整天观照你这颗清净心，自性清净心，不假徒众。

再来，这叫做事相，“假”就是假借，不借重着外缘，尽量减少外在的，因为徒众多，事情就多，修行就有困扰，这是事相的不假徒众。什么叫做理性不假徒众呢？这个“徒众”是指一切不必要的妄想，就是单刀直入的，悟入不生不灭的本体，不假一切的事相，一切不必要的事相、造作，单刀直入，菩萨就安住在一个具足智慧的清净心，这个叫做不假徒众。因为大乘菩萨道的修行，就是住于无所住，无所住，一切外缘都停。

[此言入期之法。西域]就是印度。[佛制，三月安居，通名结夏。]通名结夏。我们明年的结夏安居，就不办短期出家，因为法师们说，要好好地结夏安居修行，所以，短期出家取消，取消，已经举办三年了，已经举办三年了。[今当夏首，]就是结夏安居的开始。[乃入期之初也。]就是开始。[既经夏首，]正好碰到结夏安居的开始。

[不便出入，]所以，照理说：**结夏安居不能请假，出家人，比丘、比丘尼结夏安居都要安住精进，安住精进。**

所以，今年结夏安居以前，师父就跟这些徒弟讲：你如果有什么事，结夏安居前要赶快处理好，一做仪式就不准请假，都不能出去。所以说：不便出入，结夏安居就是要精进，进进出出的算什么？这样哪像在结夏？结夏常常请假出去，比不结夏更糟糕！是不是这样？

所以，**[大小两乘，]**因为你在大乘的修行，正好碰到小乘的结夏，所以叫做大小两乘，**[皆当作安居法也。]**安居法。**[圭峰大师云：然建道场，或在伽蓝，]**伽蓝就是清净修行的地方，像我们今天这间讲堂，这一栋，伽蓝。**[或于余处，]**余处就是说：你正好在别的地方结菩萨的修行。**[期限未滿，]**期限还没完，正好碰到小乘结夏安居的开始。

[夏首已临，]正好碰到小乘的结夏安居来，这个时间刚好到。若，底下要加一个字：若**[入众安居，则乖誓约，]**若，如果说小乘在结夏安居，你来跟大众安居，变成你之前所立的修菩萨的安居还未完成，所以，违背你的誓约，因为你一期是一百二十天，或是一百天，或是八十天。**[作念结夏，]**作念结夏就是说：不做任何的仪式，心念安居，心这样观想：这就要出家和尚位，而且要比丘，作念结夏一定要男众，女众不能心念安居，

女众不行，女众一定要依止比丘才能结夏，依止比丘，而且停止比丘要和尚位，要二十年，结夏安居要二十年，这也没那么简单！依止和尚是十年；依止教授，教比丘尼要出家二十年。所以，作念结夏就是心念，心观想说：我现在在安居。这是只有比丘、大比丘才能如此。

[又杂观心。]这样又混杂了。[道场中人，由此疑惑，如来远念，]“远念”就是怜愍，远念就是说：为了将来的这些众生而怜愍，**[故为辨明，]**所以，佛就为你说明大乘、小乘要如何安居。**[为俗乖律则非，因大废小无失。]**如果你在结夏安居，为俗，如果你只是为了俗事，为了俗事违背戒律，这样不好。因大废小无失，如果因为大乘的修持结夏，而放下小乘的修行，这样没关系。

因大乘的修行；废小就是说：放下小乘的结夏，这样无失，没关系，无妨、无所谓。所以，**[当为清净菩萨止住：]**当为菩萨清净安住。**[清净有二：一、心性清净，约菩萨说。二、境界清净，约声闻说，止住，即是安居。心离声闻：其心离声闻小乘法，故不假徒众。]**

以声闻安居，必先白僧，须假徒众。]这句话的意思是说：

“以”就是因为，因为声闻，就是比丘、比丘尼的安居，小乘的，小乘的安居必先白僧，就是一一定要做仪式，

“白”就是告知，告诉大家。所以，我们结夏，他一定要在佛前禀白大众的，每一个人，包括师父都是一样，包括我也是要……，白僧就是要做仪式告诉大众，说我这三个月，是前安居、是中安居、是后安居。

需假徒众，安居要僧团嘛，僧团。所以，我都鼓励这些比丘尼，这些落单的比丘尼，自己一个，落单的，自己一个，鼓励她们要好好地结夏安居，不要自己一个人修行，会出事！自己一个人结夏安居会出事，不行！一个人修行一定不是办法！有一个比丘尼生病，生病的时候，有一个男众在家居士对她很好，来看她时嘘寒问暖的，尽心地照顾她，因为她病得很重，这个居士照顾她三个月，

病痊愈后竟然约好要还俗，后来真的结婚了，就因为照顾了她三个月，那个比丘尼本来还是他师父呢！所以，自己一个人修行，没有僧团的约束力量，没有办法！没有善知识、没有道场，久不听经闻法，道心就退了，因为娑婆世界都是退缘，都是会令你退转的，我们这个娑婆世界，不是阿鞞跋致，不是不退转的世界；极乐世界就是不退转的世界，不退转的世界。对不对？

所以，**[今既不入彼众，故云不假也。]**不假。**[初标异声闻竟。]**所以说：因为菩萨的结夏，没有进入小乘的团体里面，所以，他就没有藉口白僧的因缘，依清净的自性安居。

[丑二正陈词句]

【“至安居日，]到安居的那一天。**[即于佛前，]**因为菩萨的安居，四众皆可。

所以说：**〔作如是言：“我比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷某甲，踞菩萨乘，〕**踞菩萨乘，这个意思要弄清楚，踞，我为了这个字，还专程去查字典。这个“踞”本来的意思是说：站在哪一个地方，占据的意思；但是，它的意思是专修于菩萨乘。简单讲就是说：我弟子某甲专修，这个“踞”就是专门修菩萨乘，就是这个结夏，我专门修菩萨行、菩萨乘。修何种行呢？

[修寂灭行，]令心一直寂静下来，名寂灭行，令我们的心一直寂静下来，一切无是非，非善非恶，一切斗争、斗乱，一切都无所着、无所住，这样就能见到我们的自性，修寂灭行。**[同入清净，实相住持；]**实相住持就是自性三宝。自性三宝，我们说：皈依佛，就是皈依自性的佛，我们大家都有佛性；皈依法，每个人心中都有大智慧，能说法，产生法的智慧；

自发皈依僧，就是众生自性有一颗无诤的清净心，无诤叫做和合，就是僧，这就是自性的三宝，自性的佛，自性的法，自性的僧，名实相住持。同入清静，实相住持，**[以大圆觉，]**大圆觉就是我们圆觉的本性。**[为我伽蓝。]**当作我们修行的伽蓝。小乘是依境界，依伽蓝为结夏安居，周围设界限，周围设界限结界。大乘不是，大乘没有界限，

他的界限是圆满究竟的觉性，安住于圆满究竟的觉性，就是在结夏。所以，小乘依止僧伽蓝；大乘依止大圆觉性，为僧伽蓝，两种结夏安居不同。

[此示安心之法也。上言心离声闻，]既然修菩萨乘，不能自私自利，要远离小乘。[此为菩萨所修。遵佛制，]我们遵从佛的戒律。[至安居日，即四月十五日。]四月十五日。

[大小两乘：皆于此日安居。即于佛前者：]稟白。[显异小乘，]“异”就是不同于，显示不同于小乘的结夏。

[作僧事，]就是作结夏安居的仪式。[白僧即是。]僧事就是羯磨的意思，羯磨不同，作羯磨白僧，这是小乘、大乘的结夏差别很大。[此是大乘，]不是白僧，“白”就是告，告知大众。大乘的结夏安居不是告知大众，是告佛，稟白，向佛稟白。

[作佛事，应白佛言。作如是言者：对佛前作如是之言。自己陈白：] “陈白”就是陈述，“陈白”就是自己讲出来。所以，结夏安居要如何结夏呢？在家、出家，若要修菩萨的结夏，很简单，[我比丘、比丘尼是出家二众：优婆塞、优婆夷是在家二众。按小乘安居，唯许出家二众，今是大乘，心性安居，故许四众同修。]四众共修。

[我某甲，各称其名，]各称其名就是报自己的名字，报自己的名字，要报自己的名字。像我们的八关斋戒，我念：我弟子慧律！底下有的人也念：我弟子慧律！他也跟着我念，不知道要念自己的名字，他来受八关斋戒，不知道是我在受八关斋戒还是他？我是念我的名字为例，你看这种徒弟有多笨！他说：师父！我不懂啊！自己很不好意思。我说：你要念你的名字啊！他说：我不晓得啊！

有一个老菩萨说：师父！我不识字，都看不懂，这样可以受八关斋戒吗？我说：可以！我现在先问你八条，你先跟我讲你有没有办法？第一、不杀生，乃至过午不食，八条，他说：这样我能持。我说：这样不识字不要紧，人家在念的时候，你都念阿弥陀佛就行了！她虽然不识字，但是，没关系，虽然不懂，就是一直拜，她了解受八关斋戒的意义，这样就行了！

所以，无论识不识字，只要认识一句阿弥陀佛就行了！

[今依踞菩萨大乘之法，以简羊鹿之车；]这是一种比喻，

“羊鹿”，“羊”是指中乘的，“鹿”是指小乘的，中乘叫做辟支佛；小乘叫做声闻；大乘叫做牛车，实相，大乘叫做大白牛车，出自《法华经》，三车的比喻是《法华经》所讲。

所以，现在根据菩萨大乘之法，以不同于羊鹿之车，**[修习真如寂灭之行，]**这才是真正在修行，这才是真正在修行。修行的人，心中能放下一切，无所着，离一切相，寂灭就是说：什么境界都无碍。我也常常跟出家或在家徒弟重复地讲：哪一种人才是真正地大修行人？我讲的你要注意听，心没有妄想的人，叫做大修行的人；心没有分别的人，叫做真正修行的人。

心没有执着、放得下的人，那才叫做真正在修行。你想想看，我今天拜佛，明天执着一样东西；我后天拜佛，大后天又执着一样东西，这就不是我们本来的面目，你用这种心修行，修百千万亿劫都没用，不能入道嘛，这不是我们本来的面目。所以，真如寂灭之行，是每个人都修要的，放下善恶，放下是非，不计较，永远宽恕，不看别人的过失，二十四小时，都注意我们的心跟行为。

[以简谛缘之修。] “简”也是不同于；“谛”就是四谛；
“缘”就是十二因缘，也是不同于小乘的修行。因为谛
缘，这个“谛缘”是指小乘四谛、十二因缘，大乘的结
夏绝对跟小乘不同。

所以，**[《析义疏》云：寂灭者，依真如而立名。谓真，
即无妄，]**真就是没有虚妄，没有虚妄，**[离言说相，]**菩
萨！如何使我们的心静下来？这句话就讲得清清楚楚了！

我们为何会烦恼不断？有些菩萨修行当中会说：奇怪！我为何一直烦恼，心都静不下来？你看，离言说相，[名寂，]常常要求师父开示，这就是开示了。什么叫做言说相呢？就是一切语言，人家讲什么，听而不闻，不要在语言分别；我们所有的烦恼，是不是因为受不了别人的攻击，受不了别人的打着、毁谤？这样我们没办法修行。

既然离言说相，这句话的意思就是说：离一切言说的执着之相，离一切言说的执着，无论别人讲什么，我们都将它当作是幻化的、暂时的，假相，很短的时间，骂我们也好、赞叹我们也好，这都是假相的东西，这样你才能离开言说相，你的心就平静，平静；若不能离言说相，你的烦恼就会很重！

[如，即不变，]不变，所以，要把持得住，不变，[离心缘相，]你的烦恼为什么会这么重？你的心一直幻化出来的意识，主观意识你放不下，你一直不放啊，不放就会便秘，不会通，大便若不排放出来，就会便秘、腹胀；心的烦恼如果放不下，痛苦就到，我不骗你！你常常执着恨、爱嘛！对不对？

所以说：菩萨！你说要不变，若不相信，不妨听听师父的劝，你听我跟你讲几句话，回去试试看，你从今天开始，从我现在讲这句话开始：别人的生死、别人的好坏，你全部不要看，都不要去讲，都不要放在心上，你想想看，这是何等境界！这还只是第一点喔，这样还没有处理。

第二点，心二十四小时观想：我就是佛，我如果起一念不满，就告诉自己：我是佛呢，我就是佛！当下承担，以佛作榜样，随时回光返照：我是佛，我是要作佛的人，我要慈悲，我要学佛陀，无所不至地施舍。

我有一个徒弟来水陆大法会，我跟他说录音带基金不够、道场建设不够，内门乡的道场；他说要供养师父建设道场，我跟他说：你很发心，很好！

如果你把执着性放下，师父保证你往生，我可以为你保证，因为你发这么大的心！对不对？因为你发心让我们建道场、送录音带，大量地救度众生，凡是听到录音带的人，都能因此入佛道，世间就是有这种人，他就是敢施舍，用身命施舍；不过，还是要有一点积蓄啦，还是要有一点积蓄啦！所以，离心缘相就是说：他的心真的无相。

所以，我告诉诸位，这两句话你注意听，你要修行，这两句话就代表一切；离言说相，名寂；离心缘相，[名灭。]你要怎么样，心才能保持静？很简单，所有的讲话，一切语言，人家跟你讲什么，你都不改变，都不要受影响，你的心就能一直保持静。怎么样才能没有烦恼？离心缘相，所有的名、利、男女、一切感情、山河大地、一切所有的财产；

我常常告诉他们：释迦牟尼佛贵为太子、皇帝，他把一切都让给别人，权势、王位他都不要，你想想看，他有什么放不下的？有什么放不下的？在家人执着钱还情有可原，出家人若再执着这个金钱，会笑死人，会笑死人！所以，那天我就跟二马讲，我说：二马，二马！他打电话给我，我说：我现在讲一个例子给你听，出家人身上有钱，是应该将它布施完，来救度众生，使佛教更兴盛；

或是拿去存在银行，看着数目一直增加，死后却什么都用不到呢？依你看呢？如果你是出家人，你会怎么做？你有钱，是会赶快存起来，让它愈来愈多……，死后躺在棺材里，什么都没有；或者是说：我现在有钱，一直大量地把它施舍？二马！你会选择哪一条路？他说：当然要赶快施舍了！对了！就是这样，你都有这种想法了，我慧律法师怎么不知道要这样做呢？

又不是脑袋坏掉！再多的钱给我，我也不会多看一眼，七宝琉璃、金子拿来，右手拿到，我左手就布施出去了，右手拿到，我左手就布施出去了！对不对？没什么好执着的，这个肉身是臭的。如果有一天福报用完了，没有人供养，没有人供养，就坐着往生嘛，没办法，没有人供养嘛！对不对？不可能啦，我收这么女众，怎么可能没饭吃？

她如果看师父生病，还会难过的流泪，男人就不会哭，其实，男众也是会哭啦，有一次，广化老法师想往生了，有一个法师难过地跑到他跟前哭，被他骂了一顿：我平时是怎么教你们的？气得瞪大眼睛骂人。那时候在雷音寺，老和尚病得很严重，但是，老和尚很镇静，打算要离开世间了，我们跑着求他不要走，师父走了，这些比丘怎么办？对不对？

有的人就哭起来了，让他觉得很烦：我平时是怎么教你们的？叫你们要放下，你现在在哭什么？

所以，你们这些徒弟有没有听到？我往生的时候，你们胆敢哭哭看？我会爬起来：你在哭什么？我平时是怎么教你们的？掉什么泪？对不对？你师父一辈子乐天知足，我不会伤心，也不会罣碍什么，面对死亡也是一样；只不过我死后，你们不要笑太大声就好；

哈！我师父往生了，哇哈哈……，太不像样了！（法师笑）
算是很不孝，人家会说：慧律法师死了，他的徒弟竟然
笑得那么开心，好像很希望他师父赶快死一样！所以说：
我们修行常常说：请师父开示！其实经典中两句话受用，
样样都解决；只会常常说：师父为我开示一下！要开示
什么？这里句句不是都写得清清楚楚吗？对不对？就摆
在你面前，是你自己不看！

[称此理而修，因名之为行也。同入清静，实相住持者：谓心心作观，]每一念，心心作观就是每一念都回光返照，每一念都回光返照。菩萨！就是反省的意思。有的人问：师父！回光返照是什么意思？我看不懂！回光返照的意思就是反省，我们自我反省有没有错；如果自我反省没有错：我没有对不起因果，没有对不起良心，其他的就不是我们的事、不是我们的问题了，那是别人的问题了！

[行行契真，]“契”就是合于真如，你如果每一念起回光返照，那么，你每一种修行就合真如，如如不动。**[名为同入，清净实相。本经谓圆照清净觉相，此清净实相者，即清净觉相也。实相无相，]**实相是无相。**[不在内、不在外、]**就是不在心，不在内心、不在外境，**[不在中间，俱无所在，]**因为世间是无常变化的东西，不住一切法，名为真住，若有所住，即成非住。

[此不变也。实相无不相，]我们如果放得下。[具足恒沙称性功德之相，此随缘也。]菩萨！我现在讲一个理论，你要注意听，我今天要给你一千万；不只一千万，我底下讲的这几句话价值一亿，待会你这一分钟听完后，你马上变成世间最富有的人，你马上变成世间最富有的人！你今天辛苦地赚钱，拼死拼活地地赚钱，是为了什么？为了三餐温饱：还有为了什么？为了生活能快乐一点。对不对？

而我们的欲望没有一个界限，钱赚得愈多，欲望就愈多，所以，你看，有钱人没办法节制，没办法节制，所以，赚愈多钱，有时候变成穷人。学佛的人现在要用智慧来观照，我们今天所要做的事就是知足，把欲望减到最少，有钱人去餐厅，花七、八千块吃一顿饭；我们经济不好，但是，要吃饭并不困难，一餐七、八十块，买一个便当就算四十好了，两个便当，两餐八十块；

早餐吃大饼、馒头、米浆，花个十块钱，一天的饭钱，花不到一百块，花不到一百块！我们一百块可以过一天，他一万块也是过一天，我说你现在是世间最富有的人就是说：你现在所有的欲望统统放下，统统放下，用很平凡的想法，去过日子，所有的金钱、外境，对我们的引诱都没有作用。

我今天就是这样想：我有多少钱就做多少事，录大量的录音带救世、送佛书到大专院校。现在我们录音带基金反应很热烈，反应很热烈，今天车姓乡、中兴新村的一些菩萨来，师父送他们十几万的录音带，应该有十几万吧！让他们拿回中兴新村、南投，全部分发出去，数量很惊人，足足有多少人在听录音带不得而知！你看，这就是二百块的功德；这个月你们还没有缴，讲到这个，最主要就是要讲这一句。

所以，智慧就是一切的财富，菩萨！知道吗？智慧就是一切的财富，拥有智慧，拥有真理，我们就是世间最富有的人，不缺少什么，为什么？那句话：具足恒沙称性功德之相，我们的本性就是具足一切之相，这就是随缘，随缘，随缘的意思就是放下，万缘放下，万缘放下。[实相、无相无不相，若言其空，大用]就是妙有。

[历历，] “历历”就是分明。妙有现前，清清楚楚，大用现前。**[真空不碍妙有；若言其有，全体寂寂，]**你说它有，一切都是缘生缘灭的东西，当体就是空性。所以说：**[妙有不碍真空。]**真空不碍妙有。**[此不变常随缘，随缘常不变也。]**你如果保持一颗如如不动的心，随一切因缘，都不要动到念头，不要强加分别，不要常常觉得别人在讲我们的坏话，要常常觉得对方是菩萨，

骂我们也好，毁谤我们也好，都把他当作是菩萨，随缘则常常不变，不变则常常随缘。[简异小乘，事相住持，] 事相就是在事相上打转。小乘的三宝，看到的佛像，石头、木雕的、金做的，佛像；法宝：经典；僧呢？就是出家，这叫做事相三宝。自性三宝就是：本性具足的佛，具足的法，具足的僧，自性三宝。

[以显大乘实相住持也。]实相就是无相。[以大圆觉，为我伽蓝者：谓不依世界住止，]不依世界，不是依照外境。[乃住心境双亡之地，]清静的大圆觉心中无念。[八识海澄，流注相灭。以大圆觉，平等普照，寂灭无二，体遍法界，故得名大。以为我之伽蓝，于四智中，即大圆镜智也。]大圆镜智。

[【“身心安居平等性智；涅槃自性，无系属故。”】系属就是束缚，没有任何的压力、压迫，没有任何的困扰，叫做系属。身心安居，平等性智，涅槃自性，无系属故。

[圭峰大师云：身，即五识，]眼、耳、鼻、舌、身。[依色根所发故；]色根就是眼耳鼻舌身的色。[心，即意识，以五识取尘，意识分别，熏动心海，]

熏习，“熏”，能所二取名熏；能取所取名熏；能所不亡名熏；有增有减名熏，熏动心海，二取不亡，能取所取。[波浪从生，故不名安。]我们现在每一天都是分别，强烈的痛苦，不能自在。[今意无分别，五不妄缘，]五种不虚妄的执着。[识浪永寂，与体一如，故名安也。身安故，即成所作智；心安故，即妙观察智。平等性智者：此以四惑相应，]

就是痴、见、爱、慢，我痴、我见、我爱、我慢，与这四惑相应。第七意识执着第八意识，执着阿赖耶识，[妄计赖耶，为自内我，]我。所以说：以心缘心真带质，中间相分两头生，中间相分，那个相分就是我相，两头就是从第七意识执着第八意识而产生的，叫做中间相分两头生。以心缘色似带质，中间相分一头生，就是指第六意识的执着，这等到唯识学里面再讲。

为自内我，执着。[于平等理中，]实在是我一切相；但是，我们不了解空性的道理，一切都在错觉里面打转，分别好坏、高下、贫富、有无，分别这个是总编，那个是乞丐，其实都是空性的东西，结果，[起不平等见。]不平等的，不平等的。[今既所缘性寂，能缘七识自如，]自如。

[如性皆同，即平等性智。涅槃自性无系属故者：谓涅槃自性本无身、心、世界可系属故，以小乘计著方处，] **执着有一个外境，方位、地方，就是所谓的空间，执着有一个空间，“方处”就是空间。[今依大乘，随顺法性，]** **大乘是随顺我们自己涅槃的清静自性，也就无所束缚。[故无所属。]**

【“今我敬请，不依声闻，当与十方如来，及大菩萨，三月安居，为修菩萨，无上妙觉，】无上妙觉。[大因缘故，不系徒众。】]不系徒众，师父前面跟诸位讲过；因为菩萨是自内证的功夫，根本是别人达不到的。所以，别人跟我们的自性扯不上关系，叫做不系徒众。因为妙觉太圆觉，只有菩萨自己能达到，别人无法体会。所以，不系徒众，就是菩萨独诣自证之地。

[我今敬请，不依声闻，事相安居。当与十方如来法身，实相安居，故为菩萨所修，无上妙觉大因缘。乃菩萨自觉圣智之境，为菩萨独诣自证之地，故云不系徒众。二正陈词句竟。

丑三结示休夏

【“善男子！此名菩萨示现安居。”什么叫示现安居？就是如同小乘三月安居，名叫做示现安居。

因为大乘是心性安居，小乘是随境安居，以境，依止僧伽蓝安居。现在菩萨也安居，示现安居，示现就是如同，小乘的三个月的安居，叫做示现安居。[过三期日，]过三期，就要看你定的时间。过三期。请诸位看：若复无有，他事因缘，即建道场，当立期限。若立长期，下根机的一百二十天；中根器的人就是一百天；上上根的人，根机很利的人，八十天就行了。

这个就是看你定的时间，过三期日。【随往无碍。】注意！大乘是称性安居，不需要伴侣，不必有人作伴，你有多少人，多、少都无碍，男女都可以在一个范围内一起修行，不需伴侣。小乘不行，小乘结夏安居完以后，不可以自己单独一个人出去，要结伴而行，这是佛制的戒律。佛当时在世，有很多比丘尼都自己一个人修行，结果都被强暴；有的因为病苦太重，结果还俗。

所以，自己一个，变成不是被强暴，就是被迫还俗；不然就是因为病苦；不然就是命难、梵行难，命难就是死，因为自己一个，身体柔弱。佛当时在世，二千多年前人口少，人口少，所以，有时候比丘尼去外面，因为太冷而冷死；或因为太热而热死；或是太过操劳致死；或由于无人互相照顾而病故。

所以，佛一直反对一个人住，佛一直反对一个人住，包括这些高僧大德都是这样子，因为你若生病，没有人照顾你。大乘不一样，因为你是修大乘法，大乘法随往无碍，就是不需要伴侣，因为你是修菩萨，菩萨行，不需要伴侣，不结伴而行，不犯戒，不犯戒。

[此名菩萨]此名菩萨。

[示现安居者：上言菩萨，修寂灭行，安居平等性智，有何期限？今云示现者，权引小乘，]结夏安居首，夏首就是结夏安居的开始，叫做[夏首安居，遵依佛制。过三期日，随往无碍者：]看你一期是定一百二十天，或是一百天、八十天。[道场三期已满，]若是[小乘夏限未终，以本非小乘安居，故不妨随往无碍。]

随往就是可以单独，随往无碍，看你要去哪里都没有关系。[以小乘解制之后，]解夏以后，解制就是解夏以后。[有新学者，]若是刚出家。[如要出游，侣须三人，上座一人，阿阇黎一人，并自己成三，以防误失。]所以，我一直劝告这些刚出家的法师，可是，有的不听我的劝告，一个一个一直离开，没办法，不听我的劝告，我也没办法，做师父的人没有德行，所以惭愧，惭愧。

**[今菩萨称性安居已竟，故不须伴侣，]不用伴侣。[而云
随往无碍也。]随往无碍。[二限内修行竟。**

癸三诫取邪证

**【“善男子！若被末世修行众生，求菩萨道入三期者，]
就是入三期，自己结界修菩萨行。[非彼所闻一切境界，
终不可取。】]**

注意听！非彼所闻，这句话要注意听，非人从佛所听到的，那么，一切境界都不可得，因为那是妄想。非彼，只要不是从佛听到的，非彼，只要你不是从佛听到的知见，都不能执着，都不能作为一种参考，作为一种智慧的引导，不可以！一切境界；“终”就是千万，千万不可以执着。

再解释一遍：善男子！如果末世修行的众生，欲求菩萨道，你自己定时间，一百二十天、一百天、八十天，三期就快一整年了。非彼所闻，只要你不是从佛听来的，不是从佛那边所听到的道理，就是不依法不行，一切境界都不能执着，都不能执着。

[此预标加行中所证之境，]这是叫我们要注意，不要执着错误、邪知邪见的境界。

[**诫取邪谬故。若彼末世修行，**]**离开圣人太遥远了，** [去圣时遥，]**就是太久了。** [魔强法弱，邪正难分，求菩萨道，更宜慎重。况既入三期，克期取证，难免道高一尺，魔高一丈，非彼从佛所闻，一切修证境界，干定] “**干定就是千万一定，** [不可取。]**千万一定不要执着。** [终之云者，仰见如来，叮咛告诫之至意也。初答道场竟。]

**所以说：最后他就这样讲，叮咛我们，再三地告诉我们。
因此我说：无论你亲近哪一个法师，那个法师有修没修
不重要；那个法师讲的法是不是依法？这一点最重要！
知道吗？如是我闻嘛，我闻，所以，大家要依法。**

[辛二答加行(分四)]

壬初三观初首方便

壬二总结三观方便

壬三遍修三观圆成

壬四别开钝根修证（壬初又分三）

癸初修学静观方便

癸二修学幻观方便

癸三修学寂观方便

癸初修学静观方便 【“善男子！若诸众生修奢摩他，】

奢摩他就是定，修这个定，所谓的空、假、中的空观。

[先取至静，]先取这个至静，怎么样能够使你的内心很静？所谓一念不生。**[不起思念，]**不起思念就是说：没有世间的妄想执着，**[静极便觉；]**你如果一直静，一直放下……，什么都看得开，透得过去，了解空性的思想，静到一个阶段，自自然然就觉，自自然然你就有悟的意思，这个“觉”就是悟的意思，有所悟，有所悟。

[如是初静，从于一身至一世界，觉亦如是。]]从我们这个身体开始寂静，静到最后，整个世界我们都清清楚楚，觉性也是如此。

[此示奢摩他静观方便。言悟净圆觉，以净觉心，] 清净觉性的心。**[修奢摩他观，如前所说。若诸末世，未悟众生，修奢摩他者，最初从何下手？故教以先取至静为方便。静而云至者：即一念不生也。]**

不起一切诸念，凡情圣见，悉皆断尽，]没有凡夫的妄想，也不能说：我是圣人。凡情圣见的意思就是说：凡夫的迷茫要放下、要断；包括圣人的智慧，这个“见”就是：如果你有圣人的智慧，都不能执着你有圣人的智慧。圣见就是你有高超的一面，都不可以执着，叫做圣见。悉皆断尽，全部要放下，全部要放下。

所以，最伟大的人：同学们！最伟大的人，就是最平凡的人，因为他恢复本来的面目。佛是世间最平凡的人，这句话你要慢慢去体会，他平凡到让你学不来，因为你就是——一直觉得自己很不平凡；我很行！所以，你的心中容不下别人一句话，我们觉得自己很厉害，别人不能伤害我们。

所以，佛觉得自己很平凡很平凡，非常地平凡，平凡到怎么样呢？平凡到我们都没办法像他那样地平凡，他无高无下，他没有我慢，也没有执着，都没有，统统没有，一切都是空性的东西，你看他多么平凡，平凡到像空气、像虚空那么平凡，我们就是没办法，我们就是没办法。我们众生是个个都不平凡，所以，烦恼很多，

自己觉得自己很厉害，不平凡，所以，我们每天都过着不平凡的日子，不平凡的意思就是：自尊心不允许别人伤害，因为他的自尊心太强，他觉得自己很不平凡、很伟大；他觉得自己很伟大，所以，他的痛苦就多，每天都活在恐怖、怕别人伤害当中；如果是佛，他就无所谓，他已经悟入空性，他很平凡，恢复本来的面目，你再怎么样批评佛，佛都如如不动。对不对？

我们就不同了，我们会受不了，要去跟他解释一下，半夜气得跑去找人家算帐！佛不会这样，佛不曾找人家算帐，佛顶多是说：因果自负，你毁谤我，因果自己承担。顶多讲这句话。

所以，悉皆断尽。[至静之极，则圆觉妙心，脱体毕露，]脱体毕露就是突显出这个体性出来，完全显现出来，离一切执着，这个体性就显现出来，

“脱”就是离，离一切的执着，整个体性就显现出来。这个“脱”，你可以把它解释作全部，你全部不执着，全部的体性就显现出来，所以叫做脱体毕露，整体就显现出来，我们整个清净的本性就显现出来。所以，我们今天讲起来很悲哀，我们显示不出来。[故曰：便觉。如是修习，必由渐来。初静从于一身者：观我今此身，四大和合，四大各离，今者妄身，]

是什么人？**[当在何处？]**我们可曾想过，死后，你这个身体在哪里呢？**[我今此心，六尘缘影，]**缘影就是我们执着外面的影像；不实在叫做影，六尘缘影，落入、落谢的影像。**[各归散灭，]**都会散灭。**[毕竟无有缘心可见。]**所谓内脱身心，名一身静。以身静时，当体是觉，**[我们]**的身体如果达到静，觉性就现前了，静就是不受影响。

[名一身觉。]一身觉。世间人说：无债一身轻，一身轻；佛法不是这样讲，佛法是：没有烦恼样样轻，只要你没有烦恼，你样样都没有负担，都没有负担。烦恼就是债务，你起一念烦恼，就是要还，要付出痛苦，我们今天起心动念都是负债累累，负债累累，只有佛赚大钱，哇！赚钱，赚钱，文的、武的都行，拿到钱：哇哈哈！笑得合不拢嘴，赚大钱！

佛就是最会赚钱的人，他赚了无量无边的智慧之财，佛在一念之间，就具足一切财富，为什么？他不缺嘛！世间什么人最富有？不缺的人最富有。对不对？你说：我很富有，我每天追求。这样你就是有缺，有缺就是穷；知足的人不缺，我就是世间最富有的人。所以说：我很富有，不是因为我拥有很多，而是因为我要求得很少。要求得很少，我们如果要求的少，就是世间最富有的人。

所以，当体就是觉，名一身觉。[一身既尔，一切亦然。情界既尔，器界亦然。]情界就是众生界，器界就是宇宙，都是这样。[所谓外遗世界，内外平等，寂然不动，身心世界，融为一觉，故云：至一世界，觉亦如是。]简单讲就是保持一颗如如不动的心，你就拥有一切的财富。我讲一句话，你要不要相信？我如果放得下，全世界都是我的财产，你相不相信这句话？嗯？

我如果放得下，全世界都是我的财产；我如果放不下，财产在你面前，也是别人的，因为你享受不对啊！对不对？财产就是要让我们享受的。

所以，你所盖的房子，统统是我拥有智慧者的家，你盖的房子，我眼睛看能够享受；你所有的花园、种花、插花，我都可以享受，因为我欢喜心嘛！对不对？

你没有智慧，你烦恼，就算你拥有很多钱，每天照样气得拍桌子，每天照样气得拍桌子！有一个菩萨来讲：哎呀！我先生以前一餐没肉都不行！他念政治大学，后来去英国剑桥大学念书。他念政大的时候，嗯，那时候还没念政大，是念政治大学之前，念高中时，他是念南一中的，一餐没肉，他就不吃，一餐没肉、没鱼就不吃；

后来他念政大的时候，去亲近忏公，马上改吃素，你看他多厉害！马上改吃素，你看这个政治大学的同学根机有多利！后来他念台大博士班，又去剑桥大学念超博士，所以说：问题都是在我们的心，在我们的心，你的心若保持一个定，任何境界都动摇不了你。但是，我们凡夫，我们凡夫还是要调这个身心，身安而后道隆，我们的身体虽然是假的东西，还是要调得让它不生病，不生病。

三、四天前，我就开始咳，一大早起来就咳，像今天还是一样，还是在咳嗽，一直咳嗽，很痛苦！我的徒弟竟然都没听到，我如果在房间里咳死了，也没人听到！剃度男众就是有一个缺点：不懂得关心师父；如果是女众，就会整晚照顾你了，一边煎煮中药，还一边哭，一边煎煮中药，还一边哭：我师父太辛苦，太伟大了！一边煎药一边哭；煎好了药还端来你面前。

女众，你怎么打她，她都不会走，拿一块饼干给她吃，称赞、安抚她几句就OK了！要想等这些男众煎药……，别太奢求了，不然你们这些男人说说看，你们有煎过药给师父吃吗？没有！都是邱医师煎好了拿来；如果没有邱医师，要这些男众煎药，也是有可能啦，也是有可能啦；但是，我这个人就是不喜欢使唤人家，不喜欢使唤人家，你看，咳成这样，想止也止不住。

本来要休息，想一想：不行！因为有的人从中部、北部来，我不能休息，披上铠甲，行菩萨道，你就是要不怕死，你就是要不怕死！

所以，我要上台前，都求观世音菩萨：请不要让我咳嗽！喉咙还是有点痒。所以说：我们还是要要有勇气，因此说：寂然不动，不受影响，除非我们爬不起来，病到爬不起来。

所以说：我们的觉性一直起来，所以，如果有觉悟的人，他就有最大的意志力，他不会觉得痛苦，他认为这理所当然；我做法师，弘法利生是我的责任，弘法家务事，这是我本来应该做的事，哪有什么叫做伟大？什么叫做不得了？没有！这是我应该做的事，讲经讲到死，也毫无怨言，这就是我的责任嘛！对不对？

谁叫你要做法师？谁叫你要出家？你出家的责任就是这样，不然要做什么？米粮吃施主，修行不够补，你没听过这句话吗？米粮吃施主，修行不够补。

[【“善男子！若觉遍满一世界者，一世界中有一众生起一念者，皆悉能知，百千世界亦复如是。非彼所闻一切境界，终不可取。】]非彼所闻，师父已经解释过了。

[此觉性灵明，自然寂照，与一切融为一觉。一世界中有一众生起一念者，皆悉能知；世界既全成觉，众生全在觉中，故所起念，无不了达。如影入镜，镜照无遗。一世界既尔，则一切世界，融为一界，故云：百千世界，亦复如是。觉发则同时遍满，所谓静极光通达，寂照含虚空，如此方名为正观。非彼从佛所闻，一切修证境界，叮咛告诫，终不可取。初修学静观方便竟。

癸二修学幻观方便

【“善男子！若诸众生，修三摩钵提，】三摩钵提就是所谓的智慧观照，所谓的幻观，智慧，虚妄，智慧里面观照虚妄的因缘生因缘灭，叫做三摩钵提。用般若智慧观照虚妄的缘生缘灭，当体即空，名叫做三摩钵提，所谓的假观。【先当忆想，】忆想就是要拿佛来作榜样。

[十方如来、十方世界一切菩萨，依种种门，]种种的修持法门，八万四千法门，[渐次修行，勤苦三昧，]诸佛菩萨都是精进地修行，没有一尊懒惰佛的，你有听过懒惰佛吗？佛很懒惰？怎么可能？懒惰如何作佛？哪有可能？这一眯我就很钦佩星云大师，星云大师在欧洲有道场，在美国、日本也有，分院遍及全世界，可以说不曾休息的，这实在是不简单！

又譬如说证严法师也是一位菩萨，做慈善事业，虽然身体不好，还是不眠不休地做，可以说都是为了众生。而我是比较好命，我没办法，这两位实在是菩萨！至于我呢？我就守着讲堂这些人，把他们顾好，求个三餐温饱，求个三餐温饱，顾好这些人就行了，如果想听师父开示，就去买录音带、录影带来听，所以说：每一位高僧大德都是这样牺牲，都可以说是不眠不休。

而师父因为没什么优点，全身上下都没什么优点，就是只喜欢读书而已，这可能是宿世的善根，我只要一进到书局，就埋头于书中忘了时间，每次看太久，老板就会来赶人，问我：你到底要不要买啊？我说：要啊！他说：要买怎么看这么久？一进去就待好几个小时，那本书就差不多看完了，一直翻……，那本书就差不多看完了！

后来那老板交代店员说：以后那个弟弟再来，叫他快点走，只看不买，书都被他看完了！很奇怪地是：我对小说没兴趣，对科学、哲学、佛经倒是很有兴趣，所以，我去买书，每次进去就忘了时间；我一进到图书馆，也是一直用功看书。以前建国中学的图书馆开到十点五十分，现在我就不知道了，那时候我都是坐十三号公车，晚上十一点十二分的末班车，

“最后的月台票”，坐那班末班车，每次都要跑到和平路，从南海路跑……，跑到和平路去坐那班车，每次进图书馆看书就忘了时间，只愿着一直看书。所以，我这一生没别的优点；所以，我的脸色苍白，就是荫尸来的，是荫身，不是荫尸，很少晒太阳，荫身来的，很少晒太阳，所以，脸色苍白，白面书生，读书人嘛，整天都在用功看书。

所以，我保证你们没有人书看得比我多，保证！盖章加保证。一定要勤苦，一定要精进，一定要修持。所以说：勤苦三昧，**[广发大愿，自熏成种。]**就是说我们要找模范，以佛来作模范，向佛学习，这样你的八识田中就会产生种子。

[此示三摩钵提，幻观方便。言悟净圆觉，以净觉心修三摩钵提观，如前所说。若诸末世未悟众生，修三摩钵提者，最初从何下手？故教以先起幻观，然起幻门中，须凭圣境。先当忆想，十方如来、十方世界一切菩萨。而如来所以证得如来，菩萨所以成为菩萨者，无非修因克果而得。如是则为我之师，为我之友矣！依种种门，渐次修行，勤苦三昧者：]

这一句勤苦三昧就是勉励我们，我们只做早晚课都不肯，如何称为勤苦呢？我们这个叫做轻松三昧，轻松就是懒惰，修轻松行。叫他持大悲咒、念佛也懒得用功！

[谓以如来为师，菩萨为友，自必依种种法门，渐次修行，难行苦行，勤苦三昧。于三昧中，起如幻观，以自己身心，阅历其境，自验其心。]自己检查，“验”就是自己审核。

[广发大愿，自熏成种者：以此幻观，广发度生之愿，久熏成种，久久纯熟，便能内发大悲轻安，而起利生妙行。所谓以如幻观而开幻众，变化诸幻以作佛事也。] **我们知道这是虚妄的东西，但是，就是要结这个佛缘，你不能说：这世间是假的啊！假的世间，你就要做假的佛事，我也知道是假的，不用你告诉我。**

虚妄的世界、虚妄的众生，做虚妄的佛事，度虚妄的众生，实无众生可度。不然要如何结八识田中的种子呢？

他八识田中没有这个因缘，他生生世世就不能得度，我们就没有因缘度他了。佛说：该度的，我已经度了；未度的，我已经做得度的因缘。我现在也要这样讲，当然，我还没有进入涅槃。该度的，我已经度了；未度的，送他录音带，不听的话，活该！

没办法，我不是佛，没办法，他不听，我也无能为力。

师父今天免费结缘录音带、VCD、DVD，不管你成道没

成道，不管你入门没入门，先让你知道一尊阿弥陀佛，

念佛一声，灭八十亿劫生死重罪，把金刚种子放下去。

这个因缘，是我把它撒下去的，妙云老和尚说：慧律法

师，一定不是只结一生的缘，我也相信。

我在家的时候专办放生，从我手中放生的众生是无量无边；每天都跟它们念大悲咒，因为我都一个个去跟他们收二百元。还有在忏公那里，他如果说：益谦啊！去放生啊！我就买，一去就全部买，虽然我很穷，没有钱，但我很乐于办放生。再请忏公为他们皈依、请煮云老和尚为他们皈依。

我有一点你们要学，永远不讲人家的坏话，要讲人家的优点、好话；不是好听的话，是讲人家的优点，不要跟人家结恶缘。他骂我，这是他的因果，我一定要赞叹别人，多结善缘。我告诉你，我去受比丘戒的时候，登坛的时候，看到莲花现前，看到光。接下来比丘戒受完之后，在翻戒本的时候，仿佛在哪里看过，非常熟悉。

这本书不是今天才念的，对它非常的熟悉！结果那本比丘戒，我才花二十分钟就念完了。速度之快，让广化老和尚很惊讶，这不是宿世的缘是什么？你说今生才要开始用功，那可能吗？所以，这也是生生世世所结的缘，肯用功。我们不要说：我还年轻，还不必听经闻法。菩萨！功不唐捐，这句话你一定要记住，不论你今天几岁，你今天用功，功不唐捐。

你八识田中所有的佛法、善的种子，你就是一定不会退转。无论几岁，你就是要听经闻法。【【“非彼所闻一切境界，终不可取。”】准如前释。二修学幻观方便竟。】就是说：如果不是从佛所听闻到的，“彼”就是你，不是你从佛所听闻到的。一切境界终不可取，都不可以执着，因为要以佛为主。

[癸三修学寂观方便

【“善男子！若诸众生修于禅那，】禅那就是所谓的中道、中观，空有圆融叫做禅那；定慧均等叫做禅那。【先取数门，】数门就是数息观。你若要修中观，定慧均等，要先修数息观。数息观就是数进就不数出，数出就不数入，从一到十，然后从十到一，倒数回来。

先取数息观，**[心中了知生、住、灭念，]**产生生、住、灭念，就是生、住、异、灭变化的念，种种的念头。我们说生住异灭，他省掉这个异，“异”就是它一定会变化，所以省掉。生，这个念头什么时候生；住，这个念头暂时停止，暂时安住在这个地方；灭，这个念头消失了。生住异灭简称生、住、灭。

[分齐头数。】】齐 (jì 计) 就是说，你从一数到十都清清楚楚。分齐就是一个界限，你数到七这个界限，你知道很清楚；头数，就是这个数目字很清楚。生、住、异、灭，现在你的念头是安住在哪里，从一数到十，或者生、住、异、灭里面，哪一个念头，你都很清楚；就是了解自己的念头，了得解很清楚。

意思是说：随时都知道自己的起心动念，就是要数息观，然后观照，不使妄想起来。 [此示禅那]定慧均等的中道思想。 [寂观方便。] “寂”就是静态；“观”就是动态，动静一如，叫做寂观方便。 [言悟净圆觉，以净觉心修禅那观，如前所说。若诸末世未悟众生修于禅那，]就是修于中道，定慧均等的观照，空假圆融的观照。

[最初从何下手？故先取数息观门，修禅之人欲摄妄心，先归一息，]看我们的呼吸，[依息出入数之。]数之就是算算。[数出不数入，]我们呼气时数，吸气就不数。[数入不数出，]如果吸气时数，吐气时就不能数。[不可出入并数。从一数至十，又从十数至一。]但是，呼吸不要拉太长，拉太长会生病，

自己想说呼吸愈小愈好，吸得很慢很慢，结果吸得太饱，吐得太慢，后来喘，这样会得心脏病。不必如此，让呼吸自然，不快也不慢，很自然就好。

[如此往复，息息不断，心心不昧。] “不昧”就是不昏，很清楚，不迷。[由是息调心净，]藉我们的息，令心清净。

[故心中了了明知，生、住、异、灭之念不紊。] “不紊”
就是不乱，**[息起为生，起已为住，]** “息”就是呼吸，
呼吸一起来，这个叫做生；起已，呼吸起来以后，这个
叫做生。呼吸没有，就是散掉，**[将尽为异，]**这个都是
以呼吸的前后次第，叫做生住异灭。**[尽已为灭。今不言
异者，以灭摄故，所以经论中，]**以灭来摄，不言异。

“异”是一种变化的名词，所以，经论当中，**[有言三相，]**生、住、灭；**[有言四相不定，]**就是生、住、异、灭。**[分齐头绪数量，]**就是次第，“分齐”就是界限。到哪一个界限、哪一个数量，清清楚楚。大部分都是数息，数数字。但是，我不是这样，我都念佛，我是吸气时念：阿弥陀佛；呼气：阿弥陀佛。

但是阿弥陀佛四个字太长，我就吸进去念“阿弥”吐出来念“陀佛”观照，这样心反而比较定。你如果对清净的自性了解，根本就没有妄想，妄想自性本空。像晚上有时候休息，我都要打坐，坐着一观照，妄想，我就让它一直起来，它起不来，也不晓得从哪里来，没有；就是智慧心一直现前，无量的智慧、无量的妙用，它就一直现前。

譬如我们晚上打坐，其实也不用打坐，没有妄想；妄想本来就是假的东西，你根本就不需要去执着它。它一起来，你也不要管它，你去管那个妄想，那个管也是妄想。妄想本来无根、无住、无所住，那就是我们本来的面目，清清楚楚。一句佛号如万里无云万里天，朗然，万里照空，照这个宇宙的世界。

所以，晚上有时候休息以前，坐着时候，妄想，妄想起不来，没有妄想，不晓得什么叫妄想，没有这种东西。我要等它起来，它却起不来；你想等它起来，它本来就是无的东西，要从哪里起来？起来也不要管它，当它是疯子一样。你抓住一句佛号，就什么事都没有！但是，这要对心法上有相当的悟，相当长的时候才有办法。

一般都是硬压，观想的时候都会扭曲、变形；我在念佛就不是这样，我念佛都是用实相念佛，妄想一起来，它要来干扰我，我根本就不理它，佛号很清楚！师父都是用十念法，然后很清楚的，你观想任何的佛像，那都是虚妄之相，要到临命终现前，那才是我们真正的果报现前，临命终时，阿弥陀佛现前，八识田中，我们每天种下去的种子，清净的境界马上现前。

因为我们用清净心修行，极乐世界当然有我们的份，一定的道理，如是因，得如是果，一点都没错！而我们众生不是，众生念佛一边念，一边想着钱、孙子，妄想起来时，他就很自责：我为什么胡思乱想？气自己打妄想；没多久佛号又跑掉，又打妄想了。自己就觉得很痛苦，来到佛前拼命拜、拼命求忏悔；

我说：你要把蒲团拿走磕起来才响！妄想，你磕破头也没用，真是脑袋坏掉！她说：哎呀！师父！我也不愿意这样胡思乱想，可是，有时候，念阿弥陀佛念到一半，就变成我的男朋友、我先生，我跟他不清净，都会这样胡思乱想，很奇怪！我明明不想这样想，这不是我自愿的！她就是控制不住。

我说：那个没关系，那叫干扰，没关系，你任它起来没关系，妄想起来，你一句阿弥陀佛，清清楚楚就好！知道吗？它起来，你不要管它，不要理它。她说：我不理它，它会理我啊！我说：这就是念佛的定力不够，这句佛号守得牢的人，妄想起来，你根本就不要管它。不相信，你回去思惟看看，妄想都是多余的，无根。

它要来干扰你，会让你起罪恶感，让你觉得自己很不干净，不要管它。所以妄想来，我就说：喔！你来了。它如果走了，我就说：你走了！佛号照样相续不断，不会跑掉，要跑到哪里去？妄想当体就是空性，那一句佛号清清楚楚。我告诉她：你可以观想南无阿弥陀佛，金色的六字名号来念佛，金色光在虚空放大光明，南无阿弥陀佛。

我教你们一招，如果有小孩子受到惊吓，一直拉肚子，你拿一杯茶，内心这样想：唵嘛呢叭弥吽，你眼睛注视着那杯水，水中浮现六字大明咒，你把它看清楚。你就观想唵嘛呢叭弥吽，金光明色；然后再观想南无大悲观世音菩萨，你若能观想得出观世音菩萨的像，就观想他站在虚空上，洒甘露水灌顶，然后整个杯子都放光。

我跟你说，保证有效，不相信的话，你念一杯给我喝喝看，一定有效！一切都是我们念头的问题，你不要常说你没有修行，佛说：化万亿劫的念都在一念，你要记住这句话。你现在这一念清净心，就具足一切法，你不用烦恼，知道吗？不要说：师父念的才够力，我念的不够力，并非如此，要对自己有信心。

**不相信的话，回去问问邻居有没有受惊吓的，晚上回去
试试看：保证有效！你念阿弥陀佛也是一样，如果你久
病、业障病，配药、中药都吃不好，我教你，你每天都
拿一杯水。念南无阿弥陀佛，眼睛注视着水，“南无阿
弥陀佛”六字清清楚楚在水中，金光明色，放大光明，
你每天都拿着一杯水念，你试试看，**

无论是大人、小孩子受到惊吓，或是闹鬼、业障病，一切都会好起来，不用烦恼。中、西医都束手无策，喝大悲水也治不好，代表我们的业很重，我们的业是无量无边的重。【一一分明。所以摄散入寂，化寂不住之方便，】摄一切的散乱心，进入这个静的状态，化这个静的状态于不执着，连这个静都不可以执着。

[无有过于此者。]初学的人，要叫他用实相，要叫他用无所着的心，很难！因为众生不是着东就是着西，师父也是体会了几十年，才体会出来。所以，我现在讲起来很简单，其实很难；我一直不说困难，那是勉励你们，其实很难，因为没办法，我如果说很难，你们就不来，没办法！

所以，要悟道，说真的，这是凤毛麟角。末法要悟道，悟到清净的自性，真的如同凤毛麟角，太难了。我认为这是很不简单的！但是，在有相修行里面，你永远不能明心见性；在空里面下手，又怕落入顽空。所以，讲真的，见性这种东西，只能用体会的，没办法讲，如人饮水，冷暖自知。只有这样子，没办法！

我们讲数息观，以定慧均等的观照，入于中道，渐渐的非常清楚我们的念头现在是在哪个地方。以此修法修到最后。【“如是周遍四威仪中，】就是行、住、坐、卧。行住坐卧当中，一切时间，【分别念数，】就是心在想什么，数到多少，生、住、异、灭都清清楚楚。【无不了知。】

这种功夫，**[渐次增进，乃至得知百千世界一滴之雨，犹如目睹]**就是十方世界下的每一滴雨，都像显现在我们面前那么清楚。所以，佛的能力，无量三千大千世界下几滴雨，他都知道。所有无量无边众生的起心动念，佛也清楚。**[所受用物。]**妙用都在眼前，清清楚楚，就像看到显现在眼前的东西一样，那就是因为他修定的功夫深。

[如是定久功深，初则宴坐方知，]宴坐就是安坐；宴，这句话本身是静的意思，静坐才知道。说：一开始修行要打坐，坐着修数息观，慢慢的从静态变成动态。[今则周遍行、住、坐、卧四威仪中，寂然一心，湛然安住，]湛然就是非常清楚，心中有智慧光明，所以，具足般若智慧，住于无所住，清清楚楚他的念头，所以[分别念数，一一无不了知。]

我们念佛也是如此，一开始用功会散乱，就打坐念佛；久而久之，行住坐卧都能用功。凡夫修行，总是有一个次第。[从此起用，摄散入寂，]从散心的念，到最后寂，这个“寂”就是悟了，悟到平等则寂；悟到不可得，一切法不可得，我们都强迫自己去痛苦、去执着，所以，业障就现前。什么叫业障？烦恼不断叫业障。

我举个例子，提婆达多想害佛，在山上放好了石头，等佛经过把石头推下来，落石把佛的脚砸流血，要是世间人，就会对他恨之入骨了。甚至要报仇，拿刀砍他了，这个叫做业障现前。佛不是这样，他透过大智慧，一念之间大慈大悲，佛会想：虽然你想害我，但是，更加坚定我弘法利生的愿力，你也有功德！

佛告诉提婆达多：你这样也有功德。就是说你虽然想害我，但是，增益我坚定弘法利生的信心，我不会受你影响。你们常说：师父！我业障深重！业障是一种执着、放不下，叫做业障，烦恼叫做业障，莫名其妙在无明里被牵引，这叫做业障。我们都不懂得随时观照，事实上业障本身是无，业障本无，而我们凡夫就是明明知道，却控制不住。

有一个小姐从美国来，她本来是外道，后来信佛，但还不是很深入。她说，她明明知道这个东西吃下去不好，但是，她控制不住；吃东西她知道已经饱了，但是控制不住，怎么吃都觉得不饱，其实肚子已经很撑了。有一种叫做业力控制不住，那就需要一点时间了，要一点时间。我们若能掌握第六意识，第六意识就是我们能够掌握当下这一念的分别心，这样烦恼一定很少。

直接接受逆境、痛苦、命运的安排，很欢喜心的接受。

但是，有一种你无法控制，就是第七意识执着第八意识，这就是病苦。因为无始劫以来，我们散发出去的起心动念，那个恶的念头必须受报。譬如我前世起一个杀生的念头，今生当然会以此恶念的力量，而受果报，这种子会有果报，所以，我这辈子就病苦。

这都是微细的，不是凡夫有办法控制的，只有欢喜心来接受。因此，业其实一切当下就是空性。如何才能达到毕竟空性呢？第一、要了解我一切的起心动念，都是幻化的东西，当下放下。对于不可抗拒的灾难，我全部欢喜心接受，因为不可抗拒。碰上了也没办法，不必多一句语言去形容。这个灾难的原因是什么、是如何，不必讨论这种东西。

很多人来看师父，问的问题都很离谱：师父，我儿子为什么头痛都医不好？他的意思是说我儿子头痛医不好是不是卡到阴了？或者是不是有鬼缠着他？或者是不是有无形的众生在作弄他？他的意思是师父很行，他不知道师父近视。他认为用透视眼看一看，后面有两个鬼跟着他，你直接跟他这样讲，他就认为你很行！

**还有就是曾经堕过胎的女人很烦恼， 她来就说： 师父，
我腰酸背痛的。我说： 有没有去找邱医生看， 有啊！ 我
有去看， 看了医生， 却还是一直医不好！ 她现在的心念
就是一直想靠师父， 希望师父帮她加持。 她的理念就是
你是法师， 应该有阴阳眼！ 她不晓得我是近视眼， 竟然
不知道！ 就是什么都要靠师父， 这就是修行错误的理念，
你靠我， 我靠谁啊！**

她说：师父，您是大修行人。我没有修行，我几时跟你讲我有修行？所以，业障也是一种无明，对于事理不了解的一种错误观念，对事理不清楚的观念，业本身本来就无。[不被幻观烦恼碍；]不要被虚妄的东西障碍，[化寂不住，]这个变化的东西当下就是空性。

不住就是不要执着我现在安住于某处，我现在心很静，你有这种念头，也是一种有所住；有所住则不是我们本来的面目。[不被静观涅槃碍。]我们希望修到愈来愈静，若执着一个很静，这样又是一种障碍，放下、无所着，那就是我们本来的面目。[从此渐次增进，绝待灵心欲发，竟至无所不知，无法不晓。]

我们在修行当中，永远不要动到一个念头说：我现在已经很厉害了，不用再修行了！不管你修到哪一种圣人的阶段，你要放下。放下到什么程度，才是真正在修行？放下到绝待。绝待就是不经过任何的比较，这种心灵。圣者不觉得自己是超越的圣者，那就是真正的圣人。

[乃至得知百千世界，最难知者，一滴一滴之雨，皆能了知，犹如眼前，目睹所受用物，]现前的东西，就像眼睛看到前面的东西一样，统统清清楚楚，一个人若圆满觉性，就有这种力量。[如观掌中庵摩罗果。]庵摩罗果有去印度的人说，就是蕃石榴。【“非被所闻一切境界，终不可取。”】准如前释。三修学寂观方便竟，并上一科三观一首方便竟。]这就是下手的方便。

[王二总结三观方便]

【“是名：三观初首方便。”】此二句结名。前问三种净观，以何为首？故具答已，于此结指方便，是最初下手工夫。即《楞严经》，佛敕二十五圣，各说最初成道方便，亦此义也。

[王三遍修三观圆成]

有的人不是只修一种，有的人是统统修。

[【“若诸众生，遍修三种，勤行精进，即名如来出现于世。”】若诸末世，有圆根众生]圆根就上根，最利根的人，根机大利。有的人根机很利，你跟他讲几句，他马上就发心要修行了。有的根机是就算你跟他讲得死去活来，他还是老样子“不增不减”不增不减有二种：一种是悟到本性，因而不增不减；一种是因为懒惰所以不增不减，你就跟他讲得死去活来，他依然故我。

不增不减就是没什么差别，无论你怎么勉励、鼓励他，叫他起惭愧心、起回光返照的心，他都没什么改变，不增不减，他就是常常保持这样，不会很坏，也不会很好，那也是不增不减。有上根、利根的众生，**[能遍修三观。遍修者，不遗一法，勤行精进，悍劳忍苦，]**“悍”就是抵抗，可以抵得过劳苦的，可以劳累，忍耐得过苦。

所以，修行一定要吃过苦，修行不吃苦，他悟不到东西。除非你是六祖再来，一闻就大悟，那当然是很少，自古以来，也才一个六祖而已，那是菩萨示现的，不可相提并论。[以悟为期。悟后之修，任运流入萨婆若海，]萨婆若海叫做一切种智，就是佛的智慧叫做萨婆若海。[三观既备，万行已圆，故就此人，即名如来出现于世。又此人本觉离念，名为佛出。]

因为我们的本觉是离一切的妄想；所谓离一切妄想就是放下的意思，离念不是离开这个念头，就是放下不必要的分别跟执着；但是，存在智慧的心。譬如一面镜子脏了，脏了就要轻轻擦拭，不可能擦到连子都破掉、消失了，不是这样；是把镜子上的污垢擦干净而已，镜子的体仍然存在。

本觉离念是说我们本来存在的觉性，但是，它是离开一切妄想；虽然离开一切妄想，并不是否认念头的存在，因为智慧心本来就有念头。

[王四别开钝根修证]

这段太重要了！这段是在讲钝根的人，我们差不多都是这种根器。前面讲的不太可能，怎么可能遍修三观，空、假、中一起修，名如来出世，变成佛母？

怎么可能？最主要看后面这一段，前面段不太可能做得到，就看这段。这一段就是在讲大多数人的根机，大多数人的根机是怎么样呢？你要注意听！ [【“若后末世”]就是现在根机差的众生， [钝根众生，]钝根就是很差，根器陋劣的众生。 [心欲求道，]要求道业， [不得成就，]为什么不能成就呢？

[由昔业障，当勤忏悔，]菩萨，我现在问你，为什么要求忏悔？你讲给我听听看：说，忏悔业障，忏悔恶业，忏悔以前的过失。有的人忏悔后还是一样很凶，他生气完后：我求忏悔。我不应该把我儿子打到流鼻血！过几天儿子忤逆他，又照样对孩子拳打脚踢，更严重！他愈忏悔，就打得愈用力；

为什么会这样？现在换我问你，你要先了解道理，来忏悔才有意义。我们并不了解忏悔的意义，变成一种口头禅，逢人就说：忏悔忏悔！哎呀，师父！我向您求忏悔！变成一种口头禅。很多出家人会帮自己取个别号叫忏悔者，忏悔居士。印光大师自谦为常惭愧僧，很多人也跟着取名为惭愧僧、惭愧居士，都取这种名字，模仿祖师取的名字。意思是说：我也是有惭愧心的人。

换我问你：什么叫做忏悔？忏悔的定义是什么？它的作用是什么？很简单的道理，我们常说：万法唯心造。我这一念嗔恨心起来，譬如我恨一个人，我要来求忏悔，就是我不能让这个种子根深柢固；我恨一个人，我现在要求忏悔，就是要把它拔除，这是忏悔。忏悔就是转染污的念为清净的念；如果忏悔只是一种形式而已，忏不如不忏。

形式就是：我今天恨你，来拜个八关斋，求忏悔，明天我还是照样恨你，这样就没什么作用。我们常说万法唯心造，我们过去造恶、恨心重、不肯施舍，或者是整天把自己搞得神经衰弱。我们知道我们太敏感，好！我们来求忏悔！忏悔就是要怎么样？忏悔就是要转我们的念头，我恨，这样不对，恨将来要受果报，我们产生一种恐惧感，我会下地狱。

或是说我过去杀盗淫，我要求忏悔。所以，现在开始转念头，将恨心转成感恩心，改变它。所以，忏悔本身到最后，变成一种喜悦的清静，会变成一种很欢喜心。忏悔要彻底去转变念头，到最后也是这颗清静心；忏悔就是洗净自己的心。所以，忏悔不是嘴巴说说而已，就是唯识学所讲的：转这个念头，转烦恼成菩提；不然忏悔实在没什么意义。

我们如果每天认真求忏悔，就要：罪从心起将心忏，心若灭时罪亦亡。罪是从心起的，要会运用这个心。以后你若起一个念头说：我恨人！要马上转念：这样不对，我是求过忏悔的人，这样不行！这样忏悔才有作用。不是逢年过节碰到人就说：忏悔，忏悔！不好意思，不好意思！那都是一种应付而已，毫无意义，如何忏悔？

底下这几句话你要注意听：**[常起希望。]**“希望”就是发愿，要常常发愿。**[先断憎爱、]**这个太重要了！你要修行，要求忏悔，你要先断这个恨，不准你恨哪一个人；爱就是自私的，只爱自己而已。这个“爱”不是说男女的感情，就是说什么都只为自己好，私欲太强叫做爱。我们的欲望，只为我们自己好，占有欲。恨跟爱要先放下，这是生死的根本。

因为这是指钝根的人，钝根的人不断这个，你要断什么？

[嫉妒、] “嫉妒”、就是耐不住别人的好，受不了别人好。别人如果比我们好，我们就会捏造他的坏话，想尽办法要破坏他的形象。这是全世界，不是只有台湾，全世界比比皆是。人如果没有嫉妒心，你看他的日子有多好过！嫉妒，别外一个名词叫做狭隘的小巷，死路一条！

嫉妒就是这样，路越走越窄，他一直想要去破坏嘛！一直想要破坏的时候，他散发出这个破坏的力量，以后无法收拾。因为嫉妒，所以必须说谎，他为了希望别人相信他，他嫉妒那个人比他行，他就必须说谎来伤害对方。那个人很坏很坏，人家听了之后就相信了。我们一天为了自己好，本来就输人一等了，

现在因为嫉妒别人，又编造谎言，为了拉拢朋友跟他的看法一样，攻击那人就必须说谎；到最后人家就会发现他满口谎言。那人根本没这么坏，他却整天毁谤，这就是嫉妒造成的，这就是争宠。男众特别重，要好好检讨！嫉妒就是心如羊肠小道，气度狭小。我们今天男众要出家，要好好的在这个地方下功夫。

有一个女众就说：师父，我们女众嫉妒心比较少，那您什么时候剃度女众啊？我说：我提到剃度女众，始终有一种恐惧感，现在只要一谈到剃度女众，就有恐惧感。

女众：哎呀！师父，有恐惧就好。知道恐惧就好，不要真的吓到了！你相不相信，如果剃度女众，你认为这四十个男众待得住吗？只要剃度女众，这些男众大概就一个一个收拾东西走人，统统离开！

很奇怪！你注意看，我不是指什么人，只是说一般，只要这个法师也剃度男众，之后也剃度女众，大部分的男众都待不住。有一种情形可以剃度女众，就是隔开，另外一个道场，让女众住得很远。要离得很远，井水不犯河水，各住各的，这样就能相安无事，不会接触到这样就比较待得住，比较有可能。

你们不知道，这个嫉妒是很厉害的，非常可怕的一种心态。你看古代皇帝身旁那些爱妃，如果其中有一个比较漂亮，受皇帝宠爱的，那个马上就会被毒死，我不骗你！所以，嫉妒是很可怕的心态。而我们明明知道嫉妒不好，嫉妒不是女人的特产品，并非如此，男众也一样，包括我在内也是有嫉妒；因为讲到最后要收敛回来，不讲自己不行。

**我也是有嫉妒心，学佛之后，渐渐放下，变成随喜心。
所以，嫉妒的反面，我们要改成随喜，别人有优点，我们赞叹，我们赞叹他。[谄曲。]就是扭曲、丑化别人。**

“谄”就是拍马屁；“曲”就是扭曲别人，这件事情明明不是这样，透过一种嫉妒或者是恨，不健康的心灵状态，把一件直的事情硬要讲歪了！

就是这样，“曲”就是不正，所以，学佛要直心，直心是道场。断**[求胜上心。]**求胜上心就是比别人强，什么都求比别人强，就是我慢的意思。求胜上就是我慢的意思，他什么都要赢！你看，佛多么厉害，看到这一段，你真的要向佛陀跪地顶礼，众生的毛病，佛一针见血就指出来！你看，僧团、团队会乱就是强出头！强出头是什么呢？

样样都看不顺眼。有的菩萨来厨房帮忙，人家在切菜，她就开始嫌东嫌西的，嫌切的太薄、太小块、太大块。后来其他几个人就互相约好：爱挑毛病，都拿给她切，她自己切的，就不能挑剔了。人又不是机器，怎么可能大小都切得一样？她就得自己一个人闷着头忙了。切完后，好坏都不能吭声，无论是大小，都不能吭声，因为是她自己切的嘛！

**求胜上心，样样都要赢，你就很惨，你就很痛苦！菩萨！
你相不相信？从今以后你就想：我样样都要输！你知道
我为什么上学时去练跆拳道？就因为别人笑我矮冬瓜，
我那时想：我如果去练跆拳道就威风了，以后谁再敢笑
我矮冬瓜，我就给他几拳外加回旋踢！因此就去学了，
我这个人，虽然矮，不过学什么东西，一定要学得很厉
害，**

我学跆拳道二年，就升初段，到高三就升二段。不是被打成二段，是真的到二段的等级喔！求胜上心，那个好胜心很强！然后比赛的时候，我的外号叫山本五十六，偷袭珍珠港的那个将领，表示很会偷袭别人；我个子矮，太高大的往往打不到我，我是属于短小精干型的，一蹲下去就看不到人，对方的脚都勾不到我；他就跟教练说：他太小了，我打不到他！

在这一段，师父为什么一直强烈的反应？这个求胜上心，这个太厉害，烦恼特别重，优越感、自尊心，那个我们真的没办法，我们人的求胜上心，真的非常强烈！

我在求学时代，背着台北最知名高中的书包，如果看到前面穿着绿色制服(一女中)的女学生，那个是穿绿色制服的！

结果从老远的就一直追……喔！穿绿色制服的，等到她一转身，结果是南开的，差太多了，对不对？

所以说：我们对一女中的那种欣赏，会欣赏，对不对？

没有办法！我们今生若没有学佛，确实谁都没有办法，憎爱、嫉妒、諂（产）曲、求胜上心，包括我在内，没有一个有办法。

强烈，很强烈的心态，样样都要赢！ 所以就去跟人家练跆拳道，要升初段时，那时候在师范大学集训，一个初段要打三个一级的，一个打三个，那三个都是一级的，红带前面绑一块黑带，那叫做一级的，打得全身是伤，也没有吃药，真的！到最后身体变差了，为什么？小便白浊，身体一直虚弱。

所以，一个人的观念错误的时候，我们那个强烈的争执心，没办法断。像我现在就不一样了，你要赢就让你赢，我不会跟你比赛，不会的。说实在话，我们人悲哀的人生观，不清楚的人生观，他就有错误的理念；错误的理念它会引导你一直痛苦，只为了一下子的名誉。你知道我那时候多自傲？讲到自己的往事，就觉得很惭愧。那时候跆拳道黑带，就穿着道服，背着黑带，

走到火车站，生怕别人不知道我是跆拳道黑带，你知道那种心态有多可怜？还有坐公车的时候，走路都希望别人注意我！师父之所以讲自己过去的糗事，就是要告诉你们：我们真的是业障的众生，念稍微好一点的学校，跆拳道打得稍微有点成绩，自己就觉得不得了！讲起来很惭愧！这就是要告诉诸位：我们学佛要有智慧，全盘放下，没有什么了不起。

[此言末世钝根障重众生，]障碍很重的众生，[既悟觉心，欲求佛道，旋修旋废，]一下子修，一下子又荒废了。

[不得成就，当以忏悔断障为要也。由昔业障者：乃因夙习种子，熏发现行，于修行时，为作障道缘，故不得成就。]有的人一开始要念佛，就生重病了，病到快死了！有的人才想来听经闻法，家庭就变故，会钱全被人倒了，不去打拼又没钱，所以，尽量不要造恶。

[当勤忏悔，常起希望者：应当勤求忏悔。忏悔有二：一者、事忏：严结华坛，]庄严这个坛场。“华”就是花，庄严的意思，就是装饰这个坛场，让它庄严。[身旋礼，]“旋”就是动，身一拜一起，不停止叫做旋，[口读诵，意策观。]“策”就是随时警惕，鞭策自己。[二者、理忏：]理忏就是无生的意思，理忏又名无生忏，就是要悟到实相。

[若欲忏悔者，端坐念实相，我心自空，罪福无主，遇善境界，心得轻安，业障消除，道缘可办。常起希望，愿断业障，先断憎爱二惑。] 诸位！修行就是这样才是真正在用功。

[憎者，于违情境上起憎怨心；] 不要起这种心，起这种心将来苦吃不完！ [爱者，于顺情境上生爱染心。] 尤其是男女的感情或欲望。 [此二是根本烦恼，属贪嗔摄。

嫉妒谄曲者：嫉，谓徇^(训)自名利，]“徇”就是依，专门都是找自己好的，对自己好的。[不耐他荣，]“荣”就是光荣、优点、好处，耐不住别人的优点、好处。[妒忌为性，故名嫉妒，嗔一分撮。]嗔恨心。[谄^(产)，谓罔^(网)冒于他，]“罔”就是欺，“冒”就是骗；罔冒于他就是欺骗。“谄”就是欺骗。或者是为了自己的名利、地位巴结，不实在的、不诚实。

[矫设异仪，] “异仪”就是不同的外表，另外有一个不同的表现，那就是说虚伪。

[险曲为性，故名谄曲，贪痴各一分摄。]心暗藏着玄机、阴险，也就是外表。所以，我们交朋友，不要跟阴险的人交往；交到脾气坏的朋友还没关系。脾气坏的人，他很直心，他不会隐藏；他脾气不好，有什么事直接跟你讲，不会隐藏，他内心不会设计你。

你如果交到一个奸猾狡诈的朋友，你完蛋了！整天都设计你，而且表面上对你非常好！以有一个徒弟，他知道佛门的出家人容易受骗，就先来皈依；皈依之后中，如果下雨天在路上碰到你，他照样跟你跪地顶礼，一样，可以说做到让你觉得，这个人真的是虔诚的佛教徒！然后怎么样呢？再跟你借钱，他也不是主动开口，而是等到你去找他的时候，装出很可怜的样子，

让你产生同情心：哎呀，某某人，你生活有困难吗？没关系，师父，我再想想办法，不用担心。你就中计了！这个人很可恶，现在不晓得躲到哪里去了，说不定被抓去关了！大家都被他的外表骗了，每一个人包括出家、在家，无论你有大智慧。因为人都有慈悲心跟同情心，看到他这样，都被他外表欺骗了。

所以，阴险的人让你真的没办法，防不胜防，太善良了。我们出家人，或者是在家这些护法要注意，师父提醒你们的要注意！如果人家要借钱，拿五百块给他没关系，算是施舍。[又此憎爱，通名为惑。]爱跟恨都是迷惑的东西。[盖惑者，不明之义，]就是不了解。[不明即是痴。求胜上心者，慢也。]这一点，师父要在大众求忏悔，这一点我从小到学佛以前，即使出家，念大学、研究所，这个慢、求胜上心还是非常强烈！

但是，话又讲回来，也因为这样才很有志气，我不愿输人。所以，我看大藏经不愿输人，讲经也不愿输人，都是因为这样。把这个我慢降伏以后，这个精进心，不要胜上心，精进心还是存在，把慢除掉。这一点，师父犯得很严重，我慢，所以，师父比你们差。[求超胜一切，憎上慢心，]增上慢，什么都比别人强。

[合为贪、嗔、痴、慢，四根本烦恼既断，现行不行，则习气可除，观行易于成就。【“三种净观，随学一事。”】如果[此观不得，]如果这个观照不行，[复习彼观，]“复”就是再，再习；“彼”就是另外，另外一种观，空、假、中任你修行。只要[心不舍，渐次求证。”】]只要你的心不放逸，慢慢渐次能够求证。[三种净观，]奢摩他、三摩、禅那。

[恐其根钝不能兼修，且劝随其本意，学习一观之事，以专事于一，必易成就。设或此观不得，故又教其复习彼观，总以心不舍，即不退转也。渐次磨炼修习，必求证入，]只要[但肯办心，自有相应。]办心就是好好的跟你的心商量看看，“办”就是对治，好好的对治你这一颗妄想的心，习气的心，自有相应，好好的办一下。

[时节若至，其理现前。一长行竟，并上一问答，道场加行，下根修证竟。并上广明行相竟，再并上令依解修行，随根证入竟。]以前我都不会观，因为还没学佛，不懂什么空观、假观、中观，观不来！以前看演戏，皇帝身穿龙袍，觉得是很快乐的事，皇帝还拥有三十六宫、七十二院，娶一百多个老婆。这是以前没有学佛，很向往的日子；没有学佛，他就会想，要在世间怎么享受过日子，幻想着当皇帝有多伟大！

这是讲我过去的幻想，现在当法师，很清醒了。现在骗不过我了！不是只有我会这样而已，你们不用笑我，不然你们都不曾这样幻想过吗？一定有的！是啊！

庚二 偈颂

辛一 标颂

【尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：】辛二正颂(科同长行，唯阙安居。)【“圆觉汝当知：】你要知道。

[一切诸众生，欲求无上道，先当结三期，]就是定三个期限，一期或一百二十天，或一百天、八十天。**[忏悔无始业。]**要如何忏悔？**[经于三七日，]**二十一天当中都要求忏悔。意思是说：你要结菩萨戒的结夏，修行三期，二十一天以内，你要好好的先求忏悔。**[然后正思惟，]**真正思惟，好好的依佛的知见。**[非彼所闻境，]**不是从佛所听来的，你都不可以依靠，不可以执着，**[毕竟不可取。]**

[圆觉汝当知，呼当机以儆余众也。]敬告大家，其他的一切众生。**[一切末法众生，欲求无上之佛道。此乃发菩提心，去佛遥远，尺水丈波，]**尺水丈波就是不易停止的意思，一尺水就有一丈波，众生就是烦恼重，才一尺水变成一丈的波，风大无明重。**[先当结坛。以上、中、下三根而结三期。]**要在这个范围内好好的修行。

[以上、中、下三根而结三期]上根机的人八十天，中根机的人一百天，下根机的人一百二十天。[忏悔无始已来所有业障，业障消除，心器清净。经三七日，然后正思惟，提起正观，念念契合正觉也。非彼从佛所闻修证之境，毕竟不可取，免堕邪见也。

【“奢摩他至静，】就是修定；[三摩正忆持，]三摩就是般若的智慧，能让我们正确的忆持这个正道。[禅那明数门，]如果你是修中道法，那么，你要很清楚的数息观，数门就是数息观。【是名三净观，若能勤修习，是名佛出世。】此颂三观一首方便。奢摩他，用至静，为下手工夫；三摩，用正忆持，为下手工夫；禅那，用明数门，为下手工夫：是名三种净观，一首方便。

若能精勤修习，一法不遗，依始觉智，悟本觉理，依悟起修，而到究竟觉，是名佛出世。

【“钝根未成者，常当勤心忏，】要常常忏悔，【无始一切罪，诸障若消灭，佛境便现前。”】上颂利根，依悟起修，必能成就。此颂一类钝根，]钝根的人，[屡修屡废，]修行进进退退的，[未能成就者，皆由无始夙业，以为障道之缘耳。]

障道的因缘，屡修屡退，**[常当勤心忏悔，无始一切罪障，诸障若得消灭，则云散空澄，]**“澄”就是澄清，使一切的烦恼都化为清静。**[佛境便得现前矣！二正宗分竟。]**

我今天去银楼兑换钱，这众生要不迷很难，因为我有新加坡币、日币要兑换，我就坐在那里看众生相。里面都是金子，一个人没有佛法薰习，说这个世间有人能克服那个贪，不可能！释迦牟尼佛在《大般涅槃经》讲：我视一切金银财宝如同粪土，跟大便一样。

我们却每天把金子戴在脖子上！今天我在银楼又有所悟，大彻大悟，悟到了。

我们人为什么要戴几百万的首饰在身上？如果我们拥有真理跟智慧，身上什么统统不用戴，我们也活得很快乐！戴那么贵重的首饰，如果遇到抢劫，强扯不下来，就干脆把你手剁了！众生所喜爱的东西，我一点兴趣也没有，我就坐在那里打磕睡，看看周围的人，边看边等。

如果拥有大智慧，会有很大感触，众生的确是迷；当然，这对我没有作用，那没有什么，跟粪土没有两样。银楼里，摆满了黄金、钻石，闪闪烁烁，金光万道，那就是众生相。我常常想：好好的一个人，为什么要在身上穿洞呢？何必这样，穿洞是为什么？（法师指在鼻上穿洞）。本来很好看的眉毛，为什么要把它全部剃掉呢？很奇怪呢？何必这样呢？

你看，师父都没有化妆，这样会很难看吗？不会啊！我的手也没有戴什么东西，白得透明，也不难看啊！如果我们悟到真理，走在街上，你绝对不会动摇，不会想看什么东西，不会感觉到什么事情会引起你注意，因为你的心二十四个小时都在生死里面。要往生极乐世界，要了生死！当然，你如果无法一下子像圣贤的境界，你慢慢的断没关系，师父不祈求你们断得很快，慢慢来。

但是，总有一天你会发现，你身外的地方都是假的，有一天你会安贫乐道，所有的钱以布施为贵、以施舍为贵，布施才是最尊贵的。

慈航菩萨讲过一句话：施舍的东西才是你的，就是说：你才种到福田，舍出去的东西，才是你得到的。知道吗？
放在我们身上的东西，你今晚睡着后，能否活到明天还不晓得，万一睡着后，明天死了，要布施也来不及了！

有一个人，他太太按月存放五千块在她朋友那个地方，突然间，他太太被车子撞死了，她先生要来跟这个人拿钱，他不晓得太太是不是按月存，或许他太太拿去买东西也不一定。结果她朋友否认，他先生认定太太生前都有按月拿钱放在那边。怎么不拿钱放在我这里，突然间就死掉了，车祸死亡！所以，我说像这样要造福，哪来得及？

菩萨，像这样子，准备要修行，或者准备要布施，一下子根本就来不及！修福不是说你随时要修，随时就有那个因缘呢？不是如此。所以，我们设立的录音带基金，有二十多个单位要，资金根本不够，我说没关系，师父先贴补，你们尽管去作，没有关系！你还是要救度众生，这种工作不能停。所以，请大家帮忙赞助一下。

乙三 流通分 丙一 庆闻深法请问流通

丁一 贤善首启请

最后这一段叫做流通分，流通分的意思就是说：要传出去，要赞叹，赞叹才有办法流通。流通就是赞叹分的意思，就是每部经到最后，佛都赞叹这部经的伟大。所以，学佛的人，如果要想让佛法流通，就要赞叹，要赞叹三宝、赞叹法师、赞叹善知识，使众生对三宝有信心，佛法才能一直流传出去。

所以，最后的流通分大部分都是赞叹，赞叹此经，不可思议，希有难得。学佛的人，若能体会佛的悲心，修赞叹行，佛法就会一直兴盛。所以说：若要佛法兴，就要僧赞僧，居士赞僧，僧亦赞僧，佛教自然兴。这个流通分，就是佛特别交代，希望能将法流传出去。

【于是贤善首菩萨在大众中，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝，长跪叉手而白佛言：】《析义疏》云：能弘人天小乘，曰贤；]贤人，师父写信给徒弟，都写某某贤者，[能弘始终大乘，曰善；]大乘分始教跟终教，这个“始终”不是说从开始到结束，“始”是始教大乘，“终”是终教大乘，始教的大乘，讲的虽然是大乘；但是，不究竟。终教就是发挥大乘的义理。

小、始、终、顿、圆，小教、始教、终教、顿教、圆教。
[能弘圆顿一乘，曰首。]叫做首，[请问流通，]就是最后
要问清楚，就是最后要流通，徒弟请世尊开示。[端赖斯
人。]要有人作个总结，如何护持这本经典。[三业虔诚，
准如前释。]

丁二 庆适闻所诠

【“大悲世尊！广为我等及末世众生，开悟如是不思议事。”】大悲世尊！广为我等现会及末世众生开示信、解、修、证法门，]“修”就是行，信、解、行、证的法门。

**[重重分析，]一层又一层的分析，[义无不尽。]道理很完
备，[普令开悟如是不议事者：乃通指正宗分中，如是生
信，如是发解，如是修行，如是证果，]“诚”是实在，
实在[诚为不可心思口议之事，]不可思就不能让你想像，
口议就是去讨论；不可思议口议之事就是不能用脑筋去
想、去推测；不能去讨论它，无法用言说的。[其受益为
何如耶！**

丁三 问能诠各义

【“世尊！此大乘教，名字何等？云何奉持？众生修习得何功德？云何使我护持经人？”】护持经人就是要怎么样让我们这一些想要护持本经的人，护持这一本《圆觉经》的人，如何去[流布此教，]从一个地方到另一个地方，[至于何地？”】]要如何流通呢？流通圆觉的教理呢？

[此大乘教，指正宗所说，若文若义，俱是大乘教法。应当因义立名，敢问此经名字，当称何等，求佛宣说。既有其名，因名则必思义，我等云何奉以自修，持以化世。]要如何自修？如何度化众生呢？化世就是普度众生，度化世间人叫做化世。[众生修习此经，当得何等功德？依经修习，祇恐招魔，须假护持，方可无患，敢问世尊，]“敢”就是请的意思，请问世尊[云何使我护持经人？]

要怎么样让我们这些护持这本经典的人，**【流通宣布此之教法，未审此人智慧功德毕究至何地位？】**以上共有五问也。

【作是语已，五体投地；如是三请，终而复始。】一庆闻深法，请问流通竟。

丙二 赞许静听交感流通

【尔时，世尊告贤善首菩萨言：“善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，问于如来如是经教功德

名字。汝今谛听，当为汝说！”】

世尊告当机菩萨，重言善哉者，以利益今后故也。问于如来，如是经教，修习所得之功德，流布所至之地位，毋令魔外恼乱正修，皆此经之功德也。]按照这个道理来安排这部经的名字，[至于依义所立之名字等，汝今谛实而听，吾当为汝而说。【时，贤善首菩萨奉教欢喜，及诸大众，默然而听。】二赞许静听交感流通竟。

丙三 依问宣说内护流通

丁一 且标能说能护之人

【“善男子！是经，]就是《圆觉经》，[百千万亿恒河沙诸佛所说，]非常惊人，这部经典是所有诸佛共同宣说。[三世如来之所守护，]十方三世诸佛，都守护这本《圆觉经》，你看它有多重要？[十方菩萨之所归依，]十方菩萨修行都要根据《圆觉经》。[十二部经清净眼目。】】

十二部经典，大藏经的代表，清净眼目就是：三藏十二部经典的一个眼睛，可见《圆觉经》有多么重要！《圆觉经》本来也很重要。法师开课，开什么课也很重要，要开众生的智慧，跟开这个课程也非常重要，息息相关。

[此叹法胜，]赞叹法的殊胜。[令生信重也。夫说此经之佛，乃是佛真身而说，凡圣同源，]凡夫跟圣人是同一来源。[身土不二，]三身、四土，这是不二法门。[说诸佛如来，本起因地法行，故为百千万亿恒河沙诸佛所说，为顿教]这是根机大利之人。[大乘了义经。]就是绝对究竟。这本经典不是方便权巧的，都是讲圆觉的思想、实相的道理。

[然不了义经， 则随方有说有不说，]不了义经就是不究竟， 方便善巧， 随方就是随那个国土的因缘， 可以讲， 也可以不讲。 **[了义之教， 然佛不谭。]**这个“谭”就是谈话的“谈”无佛不讲， 没有一尊佛， 不讲了义的经典， 每一尊佛一定要讲了义的经典。 **[如《华严》云：“我不见有佛国土， 不说此经等。”]**就是说没有一尊佛不讲《华严经》， 每一尊佛都要讲。

因为《华严经》是了义经典，每尊佛都要讲。[三世如来之所守护者：谓此经既是如来因地法行，依因克果，]“克”就是达到，按照这个因，达到这个果，叫做克。

[得成佛道，自必时加保守，常垂护念；如《弥陀经》，为诸佛所护念经，十方菩萨之所归依者；本经云：有大陀罗尼门，名为圆觉，]陀罗尼就是总持，总一切法，持一切义。

有大总持门就是这一本经就包括一切的经典的意思，
《圆觉经》就是总持。有大陀罗尼门，名为圆觉，[流出一切，清净真如，]你若要修行清净真如的本性，[菩提涅槃，及波罗密，]都要修习圆觉，依此法来[教授菩萨。然既称教授菩萨，则必为十方菩萨之所归依。]十方菩萨要成佛，一定要研究《圆觉经》。[因行之中，无不从此成佛也。]

十二部经，清净眼目者：谓十二部经，即十二分教。]我们说三藏十二部经典就是由此而来的。**[分虽各有别名，]**有各个各个不同的名。**[凡属佛说者，皆可以名经也。长行、重颂、并授记、孤起、无问而自说，因缘、譬喻、及本事，本生、方广、未曾有，论议、俱成十二名，广如大论三十三。]**解释一下，所谓三藏十二部经典，长行就是指有的经典是文章一直讲，没有偈颂的，没有几句成一偈的，长行就是长篇大论的文章。

重颂就是再一次用偈颂讲，比较容易记忆。并授记，授记就是大乘授记成佛，像《法华经》，到最后佛要入涅槃，都要授记徒弟成佛，摩顶授记。

孤起、无问而自说，孤起就是孤起颂，就是跟长行文无关，跟前面的文章无关，单独起来的一个偈颂。无问而自说，因为境界太高，有的经典，弟子没有能力问，佛就要自说。

因缘、譬喻、及本事，本事就是佛弟子的因缘。佛的那些圣弟子，譬如十八罗汉，或者是一千二百个大阿罗汉，譬如描写舍利弗、目犍连过去有什么因缘。本生是指佛本人的过去；本事是指佛的弟子，本生指佛本人，这稍微有点差别。十二部经典，有的专门在讲佛的徒弟过去的因缘；本生就是讲佛本身过去的因缘。方广就是大乘经典，“未曾有”就是连接着方广的意思，就是未曾有经也是一样，大乘的经典。

论议、俱成十二部，论议，加上弟子们的讨论，俱成十二部。有的是按照文章的体裁，有的是按照事相的分类，总共三藏十二部经，就是十二分类的意思。广如大论三十三，如果你要更加的深刻去了解，那就在《大智度论》里面的第三十三卷，都有谈到十二部经。看过《大智度论》的人，第三十三卷里面，就有讲到十二部，三藏十二部那一些微细的名词。

[此经以推穷妄本，照彻觉源，即圆照清净觉相，复本心源，究竟清净。是以理贯群经，]藉着这个道理贯群经。

[义无不尽。]道理无不尽，[于此若解，则诸教之眼目彰矣。]“彰”就是明显，这样种种才华的眼目就非常清楚。

[初且标能说能护之人竟。

丁二 正答所说所护之法 戊一答名字

【“是经”这部经，现在要为这部经典取名字了，这部经典，第一个名字，[名大方广圆觉陀罗尼，]可以这样讲陀罗尼经，[亦名修多罗了义，亦名秘密王三昧，亦名如来决定境界，亦名如来藏自性差别；汝当奉持。】]总共有五个名字，都可以当作经名。我们现在是取第一个名字《大方广圆觉修多罗了义经》，就是将第一跟第二个名字合起来成为这部经典，

名字合起来成为这部经典，这本经典的题目，就是由此而来。

[此答名字。经中佛答共有五名：一、名大方广圆觉陀罗尼，此以法、义、]经典的道理，[总、]就是陀罗尼。[别为名。]就是大方广圆觉。“别”就是个别；总就是陀罗尼，总一切法，就统统包括在内。[圆觉，是法；]依法修行我们才能证入圆觉。[大方广，是义。]道理，[此法，即是人人本有妙心，生佛同具，]众生跟佛都具足。

[依正全该，]依报跟正报都包括在内。**[平等一相，寂灭无二，]**平等一相，我们若是悟到空相，就能平等一相；无高无下、无男无女、无贫无富，没有国王、乞丐的差别，统统没有。**[具足大、方、广三义，即体、相、用也。大者，]**就是绝待的大，绝对的。

[当体得名常遍为义。]当体就是没有经过比较，当下就完成了圆满，叫做当体，绝待叫做当体。**[当体者，称本体而得名，非对小言大之大，]**对小讲大的大，这样不叫大；对小来讲大，表示还有比它更大的。譬如一粒米比一支铅笔小，一个茶杯比一支铅笔大；一张椅子又比一个茶杯大；用比较而来的大小不算大。

虚空，没有一法，没有一法就不分大跟小，那么它就是最大，绝待的大。我们的心就是要保持这念绝对的心境，无高无下。[若大有对待，岂为至大？亦非先小后大之大，若大有先后，岂为本大？]这不是本来的大。[今以圆觉，体无边涯，绝诸分量，强名曰大也。常遍者：常，则竖穷三际，]就是过去、现在、未来，[遍，则横该十方。]“该”就是彻的意思，包括，遍十方；“该”就是包括。

[方者，法也，]大、方、广，我们现在是讲第二个字，
“方”就是法，[从相得名。]从外相得名，[轨生物解，]
轨生就是外在的形状，物解就是让你对形状的认识，安
上名词。[任持自性。]就是它在某一个时间，它会安住
在某一个相里面，还没有破坏以前，它会好好的保守自
己原有的状态。譬如杯子，它的轨道就是这样，物解，
你就能了解这是杯子，任持自性，它现在还持着自己的
杯子的自性，杯子做什么？可以喝茶。

[轨生物解者：众生悟入知见，虽因善友开示，然其智解，实从觉性生，如水土润生谷芽等，]发芽。[芽从种生，不从水土。故文云：圆觉流出菩提涅槃，及波罗密，教授菩萨。]可见求圆觉有多么重要！圆觉简单讲，就是一定要离一切相，你才能够圆满觉性。所以，我们的心，二十四个小时都要保持一颗放下的心，放得下，全宇宙世界都是我们的财产；

放不下，即使钱放在我们的口袋，照样享受不到！享受就是喜悦，喜悦才是真正的享受，圆觉就是无量的喜，法的快乐，实在是让你无限无边无尽的快乐；但是，这有时候没办法。像我念大学的时候，有一个室友，毕业于成功中学，睡在我隔壁，我跟他说：我们来学佛，听经闻法。他说：我才不相信有六道轮回！

就算相信也没用，我就这样过日子，反正人死后会变成什么也无所谓，变狗变鸡，也没看到，管他那么多！他嘴上说的很洒脱、很自在，事实上看起来很痛苦。他的袜子都不洗，总共买了十二双，男生住宿舍，没办法，男生差不多这样。我这个人很不可思议，我跟女众很没有缘，我从小学一年级读到六年级，没有男女同班。我初中考上台北第一志愿成渊中学，一进去，

我们那一班都是男生，没有一个女生。到了高中，你们都知道了，那不用再讲，你几时听过我们学校有女生？有才奇怪！直到念大学，念逢甲大学水利系，全班都是男生，因为将来都是要当工程师的，都是男生。从小学一直到大学、到净土专宗研究所，同学统统是男生，所以，我比较不适应女众就是这样。可以说没有什么因缘，我们修行一定要有一个正确的看法，正确的目标。

[任持自性者：一切众生，皆具本觉，虽轮转六道，改头换面，而此觉性，不曾失灭。]但是，我们的本性永远具足。这是大、方的“方” [广者，从用为名，多博为义。广多者，此圆觉性，本有过尘沙之妙用，]尘沙的妙用，这句话就是六祖惠能大师讲的：惠能心中常生智慧，不知和尚叫我作何福田？就是这句话。心中那个智慧如涌泉一直起来，当然他有恒沙的妙用。

为什么？见本性的人，当然他所有的用都无碍，所有都自在无碍。[潜兴密应，]“兴”就是起，暗暗的起这个密应，暗暗的作用，“密应”就是暗地里合这个自性。[无有休息，无有穷尽。广博者，此无尽之用，一一同于觉性，无有边际，无有分限。]我们今天起心动念，起妄想、烦恼，我们内心就想：这不是本性，我们的本性没有烦恼，我们的本性不立一法，一切法不可得。

所以，我们今天种种的执着，或者是日常生活中你跟自己过意不去。什么叫做众生？跟自己过意不去的叫做众生。佛不会跟自己过意不去，他通达无碍，怎么会跟自己过意不去？而我们不行，我们样样都有障碍，我们跟自己过不去：我恨你、我打死你、我讨厌你！结果跟自己过不去，自己惩罚自己嘛！

所以，对生命不了解，生命对他来讲是一种惩罚，就是这样。每天都让你痛苦无边，我们如果对生命有了脱，哇！这就不得了了，享受人生的美好时光，不必去海边玩冲浪板。美国人很多人喜欢去冲浪，结果得皮肤癌，美国人讲起来很没有福报，他们出生在西方，没有中药。懂得享受的人，福报就到；而我们就是不懂，不懂得享受，整天就是痛苦，享受不到那一分喜悦，我们享受不到。

世间的有钱人也是为了快乐，对不对？我们今天求佛法、求真理，也是为了快乐；而他那种快乐是刺激、生灭变化的东西，那没有真正的快乐；我们这种快乐，无论是雨天、晴天，心情都很舒畅，无关于天气好坏。闭眼睛也好，睁眼睛也好，无论看什么都很顺眼，那就是本来的面目。我们的本来面目，就是看每件事都很顺眼。

前几天有个小姐来，她也学佛，结果得癌症，子宫癌第几期了。

来到这里，跪着就放声大哭，我才刚听闻佛法，才刚要展开我真实的喜悦的生命，生命却已经要结束了！

在座诸位！我们还不致于走到得癌这个地步；我并不是讲难听的话，而是说我们还没有到发现生命将尽的时候，菩萨！

你就要想：我过去这么计较，为了几块钱，跟人家斤斤计较，值得吗？为了一点小事，恨心、放不下，你看我们值得吗？你冷静想想看。既然如此，为何要等到得了重病，已经绝望了才放得下？何必如此？

我们这时候，就能完成我们圆觉的觉性，我们就放下，不要等到得了子宫癌来后悔。

在座诸位！我们还不致于走到得癌这个地步；我并不是讲难听的话，而是说我们还没有到发现生命将尽的时候，菩萨！你就要想：我过去这么计较，为了几块钱，跟人家斤斤计较，值得吗？

为了一点小事，恨心、放不下，你看我们值得吗？你冷静想想看。既然如此，为何要等到得了重病，已经绝望了才放得下？何必如此？我们这时候，就能完成我们圆觉的觉性，我们就放下，不要等到得了子宫癌来后悔。还有一个男众来就顶礼，他也要结束他的生命了！也禁不住掉眼泪，因为得爱滋病。

我问他：怎么得这种病的？他说：我跟着跑船，生活很无聊，到国外后，一上岸就是喝酒、找女人。在欧洲被感染，不晓得已经是第几期了，我也不会看不起他。在医学上来讲，不清净的男女关系，得淋病、尿道炎的机会是百分之八、九十，得爱滋病只有百分之十。就是不太可能得爱滋病，但是，一旦染上爱滋病，就等于判死刑了。那就很惨了！

我告诉他：你要听我的劝告，从今以后，你要断除性行为，不要再害死另外一个女孩子了。千万不可以这样做，你要从现在开始持戒，不要再害另一个女人，无论如何要控制自己。我说：你只能念佛，没办法。佛也没说得爱滋病要念什么咒，我人老了，没办法。佛没说要念什么咒，经典也没写，我不晓得要念什么，只有念大悲咒试试看了。

我说：你现在要放下，不要再造恶，尤其不能再传给第二个人。这种病就算睁大眼睛也看不出来，你们对于男女关系不要胡搞乱来，不然几时会死你都不知道，我不骗你。真的！还有打针也会传染，有一个医生为病人打针，结果一不小心打偏了，针刺到自己，也是得爱滋病，这个医生已经死了。这是二十世纪的黑死病，到今天为止，没有一个国家，有能力发明对抗爱滋病的药物，完全束手无策！

[故文云：觉性遍满，圆无际故。当知六根遍满法界，如是乃至八万四千陀罗尼门，遍满法界。圆觉者，直指法体。若不克体标指，不知何法，具足体、相、用三大之义。圆者，满足周备，此外更无一法。]圆满嘛！[觉者，虚明灵照，无诸分别想念。故论云：所言觉义者，谓心体离念，离念相者，等虚空界，即是如来平等法身，依此法身，说名本觉。]就是觉，要平等，这个都讲过了，念一遍就很清楚。

《大乘起信论》说：什么叫做觉悟呢？什么叫觉？我们的心体离一切念，离念相，我们如果离一切执着，心就如同虚空。这句话讲的太好了！

离念相者，等虚空界，就是说：你若能离一切妄想，你的心就能如同虚空广大，这样我们还执着做什么呢？即是如来平等的法身，依此法身说名本觉。

[陀罗尼，是梵语，译云总持，谓总一切法，持无量义。圆觉，是法，此法能总一切法。大方广，是义，此义能持无量义。陀罗尼三字是总，大方广圆觉五字是别。故法、]我们说“圆觉”是法。[义、]“大方广”是义，法，“圆觉”是法。义，“大方广”是义，[总、]“陀罗尼”是总。[别]“大方广圆觉”是别。

[为名。名题取别遗总，]名题就是本经之题，取别遗总就是，如果取别，取这个“大方广圆觉”那么，总就简略，总就是“陀罗尼”[故略陀罗尼三字。]就是说我们这部经典，叫做“大方广圆觉”“陀罗尼”三个字没有安排下去，取别，就是取“大方广圆觉”遗总就是没有把“陀罗尼”安排下去。《圆觉经》另一个经题也可以叫做：

[二、亦名修多罗了义，是境]境界，境界是在外面。[智]是在内心，境智[相对]就是一对，以境跟智慧[为名。修多罗，此云契经。]中国话叫契经，“契”就是合。[如来所说，契理契机之教，]上契诸佛之理，下契众生根机；契理是合理，合什么理呢？合诸佛所说的道理。契机就是合众生的根机，如果诸佛所说的，不合众生的根机，所有的说法都浪费时间，不合嘛！

[乃诸经通名。]诸经就是一切，一切经典都有这个“经”字。**[权渐之经，]**“权”就是方便，“渐”就是根机陋劣，有次第的修持法。权渐之经，用方便、有次第说法的经典，**[名不了义，]**不了义就是不究竟解脱，只能达到某一种阶段，是佛为了暂时满足众生的根机，暂时方便，所以叫做不了义。

[圆顿之经，名为了义。] “了”就是究竟的意思，畅怀诸佛之本怀，名究竟了义。了义就是讲实相法，没有方便法，单刀直入，一下子就讲实相法，没有在那边方便、善巧，没有！**[上称此经，为十二部经，]**十二部经不是十二本经，而是叫做十二分类。有一个出家大约二十五年的比丘，现在已经往生了。

人家问他，请问法师！十二部经是什么意思？他就回答：十二部经就是《法华经》、《楞严经》、《弥陀经》等等，我说：哇！这样子哪算得完？佛陀讲的经总共有三、四千本，如果从大藏经翻出来，一部一部算，光是在《阿含经》里，有时候一页就是一部经、有时候几个字就是一部经，那没办法算。

整部大藏经里，经典可多了！他出家已经二十五年了呢！这就是不懂，没有亲近善知识，就不解佛法的真义。十二分类，分类的意思，现在藉一个比喻来说，譬如就大学来说，大学有工学院、理学院、商学院、农学院、技术学院，等等分类，这样听懂了吗？工学院里面又分电机工程系、电子工程系、土木工程系、水利工程系等等，分成种种科系。所以，十二部经是十二分类。

再举个例子，问：人有几种？有黑人、白人、黄种人，黄种人又分成什么？有亚洲人、中东人。亚洲人又分成日本人、中国人、台湾人等等，这样分类。这样比喻就听得很清楚。[**清净眼目。**]三藏十二部经典，都是以《圆觉经》为眼目；眼睛是灵魂之窗，除非你斜视，不然那是我们真正的窗；如果斜视，那就另当别论。清净的眼目，不是近视的眼目。

[修多罗、即十二部经，了义二字，乃指其间所
论，]“论”就是解释，所解释的道理。[圆顿之法义。]
圆顿法的道理。[即所照之境，一一皆悉能了，即能照之
智，故为清净眼目，故境智相对为名。]境界跟智慧相对
为名。

[三、亦名秘密王三昧，]在这里要注意，“秘密”不是很神秘的意思，意思是说《圆觉经》叫第三个名字，为什么叫做秘密王？就是因为这个境界太高了，唯佛能了，所以叫做秘密。对一般凡夫、二乘人、初机菩萨，可以称为不可思议的境界。不可测不可思议佛的境界，叫做秘密王。简单讲：佛是自在，而我们众生是不自在。

[是动定无碍为名。]动中跟定中都无碍。我们众生怕外境现前，所以，尽量来打坐、摄心、尽量远离；而佛是无碍，他无论在何处，都能够定中。**[三昧，乃诸定总名，此翻正定。]**加为什么要加一个“正”意思就是：具足智慧的定。他这个定不是只有定，若只有定，就不必加一个“正”定当中充满了般若智慧，才叫做正；外道也有定，那个叫做邪定，生灭法，不能证得实相，没有般若智慧的定，叫做邪定。

[权小所修，] “权”就是浅机的菩萨；“小”就是小乘，所修。**[有入、住、出，]**的分法，若有入定、住定、出定，不称秘密，以可测故，“可测”就是可思议。亦不称王，为什么不能称王？不自在故。王很自在，他最大；王自在，没有人敢管他，所以叫自在。一般大臣就不自在了，要服从皇帝，所以，可测不称王。

[诸佛菩萨之定，无有入、住、出，乃即动而定。所谓“那伽常在定，]那伽常在定，有两种解释：一个叫不来，一个叫无罪。就是说他没有所谓的来跟去、生灭的定，不来就是不生不灭。无罪的定，“罪”就是业障，没有业障。那伽常在定就是说：心中证得实相，无有烦恼的定、无罪的定、不来的定；不来就是不去的定、就是不生不灭的定，当下就是本来的面目。[无有不时。”]

证得这种定，动静都无碍，无有不时。

[是动不碍定也。] “动”就是造作，一切的行住坐卧，都不障碍我们的定，就是由空性悟到极点。如果你要修空性，要修到毕竟；毕竟就是一丝不挂、一尘不染，连动一个起心动念都没有，朗然照天地，清清楚楚，那才真正是我们本来的面目。**[亦乃即定而动，]**就是说在定中，也不妨碍他的行住坐卧。

[所谓“不起灭尽定、而现诸威仪”，]诸威仪就是表现得非常庄严。不起灭尽定就是没有一个入定、出定的生灭的定，他本来就常在定。灭尽定就是阿罗汉的定，阿罗汉的定，进去，有时候出不来，不能自在；不起就是自在，他不必运用入定的功夫来现出威仪，不必，他当下动静都一如。[是定不碍动也。堪称秘密与王，非权小之所能知，而得自在神用故。是动定无碍为名。

四、亦名如来决定境界，是真如不变为名。]这本经亦名如来决定境界，如来就是佛，诸佛菩萨决定的境界，就是一点都不迷惑。这是真如不变为名。[如来者：《金刚经》云：“无所从来，亦无所去。”既无来去，则法身充满于法界，]菩萨！如何才能达到无来去？很多人体会不出来：我从台北到高雄明明坐了四个半小时火车，怎么说无来亦无去呢？这明明有，怎么说无，我实在体会不出来！

诸位！无来去就是不起心动念；第二无分别心，走到哪里都平等心；第三悟到毕竟空性，虽有来，来毕竟空，去也空性，走到哪里都依毕竟空性接纳一切，叫做无来去。则法身充满于法界，[常住不动，即是如真；决定境界，亦即真如，]“真”意即不是假，我们的本心叫做真，“如”就是不动，我们的本性是真实性的、不变的。[以不变故，称为决定；灭妄显故，]灭这个虚妄，显真如。

虚妄不能灭，讲“灭”是一种方便说，虚妄本无。灭妄就是说智慧生起，自然就没有虚妄；就像水若平静，自然无波。不是说不有波浪，又说水面很平静，不必这句话，没有波浪，就恢复平静的水面；没有妄想，本来就是我们的本性。

[名为境界。如《普眼章》：一真法界，]一真就是绝对的意思，绝待，不经任何的比较，[直指本觉灵源。]就是我们的本性，[文云：“无边虚空，觉所显发。”]无量无尽的虚空，因为我们的觉性而了解，显发就是我们对虚空就加上了一层智慧。

[及至观行成就，影像销灭，尘影既销，空元是觉。]观行成就，就是一直观照观照，影像销灭，影像就是我们的妄想。我们的眼睛看外境，执着这个外相，以为真实，就落入印象了！落入印象，以为是真实性的东西。所以，这个影像就是我们藉着外境而自己想像，就是我们所讲的一些记忆上的残影，叫做影像。

消失了，因为有时候人都会烦恼，有很多信徒都来找师父，今天也有一个人来：请问师父，我最近作了一个梦，梦到讲堂的佛像大放光明，梦见师父全身闪闪发亮，师父正要教我结手印时，邻居的狗突然叫，我就被吵醒了！师父！那个梦代表什么啊？我说：依你看，代表什么？我不知道。人生已经是假相了，更何况是讨论梦这种妄中之妄？所以，我不讨论梦境这种东西。

**梦见佛，你也不必太高兴，有时候是魔现境来干扰你的；
不过，我们目前还不够资格着魔，要着魔，也要有相当
功夫的人。魔才会找他，不然魔找你做什么？要着魔，
也要有资格才着得成，不然想着魔也没办法！**

**今天有一个父亲带女儿来，他女儿精神有点不太正常；
也不知道他向谁打听的，不晓得为什么现在都介绍到这
里来？他说：法师，我听人家说，您只要端一杯水，然
后念一念，一弹，什么毛病都会好！**

我说：吹牛！我哪有那么厉害？若这样就能治病，不然换你们念一杯给我喝，若是真的，我自己怎么还会胃痛呢？那是说如果卡到无形的鬼魂，那就真的有效。像那天有一个人被狗附身，来到这里，拜佛的姿势就很像狗，她平时很正常；是个女众，我走过去，手往她的头上一摸，都还没开始念咒，她就停下来了。为什么？因为师父这支手整天都在念佛，我在房间里自己打佛七。

你想想看，每天二十四个小时都在念阿弥陀佛，全身怎么会不放光？手一摸，她就消灾、就OK了！不是我行，是我整天都念佛，我都观想放光，踏在莲花上；人家是绕佛，我是绕一张沙发，每天都在房间里自己打佛七，有空就念佛。所以，我并不是很有修行，但是，佛知道我很虔诚。所以，我们若要为人加持，很简单，只要认真念佛就好。我把手往她头上一压，没有念咒就安静下来，接着再持咒，没多久她就醒过来了。

那就是真正被附身，那个念了才有用；哪有带精神病的人来叫我加持，我哪有办法？我问她：你哪里不舒服啊？她就看着我笑，也不晓得在笑什么，我每次都遇到这种人，很糟糕。

以后不要介绍这种人来，不知道是跟谁打听的？听说这种人初一、十五就会发作，其实我们人都是自己心理不健康。所以，尘影即销，我们没有了妄想，当然影像就消灭了，我们如果有大智慧；

有人说：看经典不是修行，我告诉你：看经典、听经就是在修行。为什么？听经，他当下这一念与理性相应，没有烦恼，就是在用功。有的人认为听经不是在修行，一定要去跪在佛前才叫做修行，这就是将解跟行分为二。改变我们的观念，使我们的内心没有烦恼，我们现在就是在修行。听经闻法就是在修行，没有烦恼就是在修行，听经闻法能令我们法喜充满。

空无是觉，元就是，本来就是我们的觉性，虚空也是我们的觉性；觉性遍满虚空界，你没听过吗？《华严经》说：觉性遍满虚空界；唯识学讲：性识周遍法界，我们的本性，我们的意识，周遍整个法界。悟道的人，无论走到天涯海角、上山下海，他都开悟；悟道的人，无论接触什么境界都悟，就算他快被斩头了也一样！

祖师大德讲了一句话：将首临白刃，犹如斩春风，就算头快被砍下来了，跟没有一样。悟道的人，大彻大悟的人，有跟没有都是一样，他结束这个生命，一下子就解脱了，诸佛都示现生灭法，何况凡夫？诸佛菩萨契入空性，遍满虚空界。空元是觉，空性它本来就是有觉悟的自性存在的。

[显，即空销觉现；]我们以为那个不可知的顽空，消除了，觉性就出现，就显现出来。**[发，即妄尽心开，]**虚妄尽，心就开，**[俱无边际。]**“俱”就是都是，都是无止境的。**[如《楞严经》所云：“闻复翳根除，]**听闻了佛法以后，我们的眼睛的毛病；“翳”就是烦恼，烦恼就除掉了。翳根除，眼睛有毛病就遮障，心中如果有烦恼，就遮蔽我们清净的本性。

翳根除就是眼睛的毛病除掉，也就是比喻烦恼除掉了。

[尘销觉圆净，]我们那些想像、没有必要的妄想，如果把它销，就是融入我们的自性清净心，变成妙用了。用我们的智慧一观照，本来就没有，妄想本来无根嘛！所以说消归自性就是这个意思，归无所得。“尘”就是表示微细的烦恼，“消”就是除，或者是融化、除掉；觉圆净，我们的觉性就圆满、清净了。

[净极光通达，] 清净到极端的时候，我们的光，就是内心的智慧的光就通达。我们常说：业障很重！业障重就是表示烦恼重，智慧不开的意思。**[寂照含虚空。"]** 寂而常照，照而常寂，就同时包容一切的虚空。**[是真如不变为名。]**

《圆觉经》第五个经题，**[五、亦名如来藏自性差别，是藏性随缘为名。如来藏，是佛性在缠之称，]**我们都**有一个清净心，“缠”就是烦恼，受烦恼的束缚，我们的清静**的佛性被烦恼绑住了。**[能依此出生诸佛，]**产生诸佛。**[谓如来之性，含藏其中。自性，即不变之性，无始迄今，]**“迄”就是终点，没有一个始，没有一个终，一直达到今天。

[不曾变灭而差别，即随缘之用。]就是不曾变灭而差别中显这个平等，我们清净的本性如如不动。而在差别当中显示平等，那就是随缘之用。**[如《弥勒章》之五性差别：一、声闻性，二缘觉性：]**根机有差别，有声闻的根机，叫做声闻性；也有缘觉的根机，缘觉性。**[若诸众生，永舍贪欲，]**如果一切众生能够舍贪欲。**[先除事障，未断理障，]**先摄身跟口；但是，心的道理还未明了，还没有悟到无生，叫未断理障。

事障就是先持戒，事相上先不去犯，然后慢慢的再断理障，慢慢再悟到无生。[但能悟入，声闻性，与缘觉性。]只能入声闻跟缘觉而已。[三、菩萨性：]菩萨的根机。[若诸众生，勤断二障，]就是事障跟理障，[二障已伏，即能悟入，菩萨境界。若二障断灭，]事跟理都去除、放下。

[即入如来微妙圆觉。四、不定性：一切众生，已知本具圆觉，依彼所作，因地法行，尔时修习，便有顿渐不同。]意思是：我们本来就具足圆觉，但是，因为各人修行的因地发心不同，所以，有顿根跟渐根。[若遇如来，]算是外缘好，遇到大善知识，如来是我们的大善知识。

[无上菩提，正修行路，根无大小，]根机无论大小，[皆成佛果。]现在佛不在了，那没办法。只能遇个矮师父，没办法，多忍耐一下；不过，矮归矮，还算不错啦！[五、外道性：若诸众生，虽求善友，遇邪见者，未得正悟，是则名为外道种性。]有的人喜欢乱闯乱撞，到处跑，意思是：一直想要追求真理，结果闯进了外道，很惨！我们一生当中，要遇到正统的佛教，是相当的难！

[邪师过谬，]这是邪师的过失，[非众生咎，]那不是众生的过失。[是名五性差别。]所以，我们遇到正统的佛教，这不是一佛二佛所种的善根，太不简单明了！[如《净慧章》之五种随顺：夫净觉离念，本无生灭，]我们清静觉性离念，注意听！离念不是离妄念，不是无念。离凡夫的妄念，不是没有圣人之念，圣人之念就是无念，就是妙用现前。

你不要说：离念，像死人一样的，那种观念是错误的！
净觉离念，清净的觉性，是离开一切凡夫妄想之念，它
本来就沒生灭，就是没有凡夫的执着跟分别心的意思。
[良由最初一念，]最初是假设的名词，人类无法探讨最
初，只好用一个假设。**[无明妄动，迷真起妄，]**迷真心，
起妄心。因此令此心，**[遂令此心，生、住、异、灭，]**
让我们的心变来变去，生、住、异、灭，简单讲就是生
灭、就是执着。

在每一个动念里面，都是一种执着性的执着，生灭变化的一种执着。[四种梦心，]梦心就是不可得，生无生性，住无住性，异无异性，灭无灭性；生性本空，住性本空，异性本空，灭性本空，是故生、住、异、灭本不可得，名四种梦心。[从细至粗，微著不同，]“著”就是显著、粗的意思，微细的念头跟粗糙显出来的念头是不同的，叫微著。

“著”就是粗的念头，“微”就是细的念头。就是从细的念头一直变化到明显的念头；[先际最微，]先际就是始，一开始是很微细的，叫做先际。[名为生相，]生相无明。[即是业相。]所谓的业。[中间二三，]就是住跟异，[名住、异相。住相有四，即转相、现相、及智相、相续相。异相有二，即执取相、计名字相。后际最粗，]“后际”就是最后。

[名为灭相，即起业相。]起业就是造业，开始要造业，起身业、起口业、起意业。[今因本觉，有不思议内熏之力，熏起厌求之心，]知道生死无常，知道今天追求这个世间不是办法，整天斗争、战乱，不是办法。[又因真如，所流闻熏教法，熏于本觉，益信解力，]“益”就是增加、增强，增强我们的信心，跟了解的力量。

[损无明能，] “损”就是破坏，它会破坏无明的能力，渐渐能够破无明。我们别说是到破无明了，光是有学佛跟没学佛那就真的有天壤之别了！不用谈到学佛深或浅，以前我没学佛，都一直当作这个身体是真的，整天充满了希望，认真读书考试，打算要去荷兰念博士，打算考公费留学。整天都想要出国留学，回来后有一番的成就，干大企业。

因为一直认为这是真实的东西，世间人叫做光耀门庭。没有学佛就是这种心态，当行政学院院长，卫生所所长，出门就很神气，对不对？没有学佛，所有的生命就是这样；现在听到佛法，知道这个身体是假的、生命是暂时的，我们真正的生命是法身慧命；我们真正的生命是永远的佛性，这样我追求那些假相就错了！

光是说到过去以为这世间是真的，到现在知道世间是假的，你看，这个心情就有一百八十度的不同，那感受完全不一样！以前无聊时，人家约去歌厅、舞厅，现在学佛，看到那个没作用，去那里做什么？光是这样，灯光一闪一闪，正当的光线不看，在那里跳啊跳，跳到最后还是得死啊！那些跳舞的女众，将来哪个不必死的？

所以，那个感受性就不同，眼睛看出去，一看都是如如不动，这统统是假相，是生灭法、是骗人的东西，知幻即离，离幻即觉，就是大彻大悟，那些都没有作用。以前电视里有选美大会，会穿泳装，提前一个小时我就在那里等看选美！现在知道了，她们不可能比观世音菩萨更漂亮；没什么差别，到最后，还是会而发苍苍，视茫茫，齿牙动摇，到最后，牙齿照样掉光光，皱纹多到连妆都上不上，一看就透视。

所以，它能够破无明，佛法这种东西，这个才是我们所要追求的目标，佛道、觉悟，这种东西才是我们永久性的东西。[渐向心源，]渐渐会找到我们本来的东西。[始息灭相，]慢慢的会停止这个灭相，起业相，造业；[终息生相。]到最后就停止生相无明。[生相无明一破，则朗然大悟，觉了心源，本无所动。]动是你自己的错觉，一切世间本来不可得的东西，你强迫自己去迷惑，这样哪有办法？

**[今无始静， 平等平等，]也没有一个开始的所谓的静，
平等平等。 [无别始觉之异，]也没有所谓不同的一个开
始的觉悟之异， 没有所谓一个开始的觉悟的差别。 为什
么？ 始觉本觉合一， [始本合一，]就是始觉、 本觉， 开
始觉悟就是本来的悟； 本来的悟就是开始的悟。 那就是
没有所谓的开始， 始本合一嘛！**

[称究竟觉。]究竟的觉悟。

[一、明依位渐证：从信位、贤位、圣位、果位。]贤位就是住、行、向；十住、十行、十回向叫做三贤位；十信位、三贤位、十圣位、果位就是佛。

[二、明亡心顿证：]亡心就是一切妄念、我法二执统统放下，[名为五种随顺觉性。

此与五性差别，皆约生灭门中，曲成圆觉之义，]曲成就是方便委屈一下，简单说它是圆觉，其实不是究竟的圆觉，它还是生灭门当中的圆觉，就是暂时性的委屈一下，就是不究竟的圆觉。[是藏性随缘为名。]这就是我们如来藏，本来如来藏性，随一切的因缘来取名。[因是经共有五名，循名]就是依名，按照这个名字[自必核实，]“核”就是检查一下，核对一下，是不是实在的符合这一本经的名相？

按照这一本经典的名相的名题，这题的名，我们当然要检查核对一下，是不是符合圆觉的道理？**[汝应奉持之，]**你们要好好的奉持。**[而得自他两利也。然答奉持之问，若以文显，则不妨因说经名，]**不妨因说经名，因为说这个经典的名字，“名”就是题目，经典的题目，这个名。**[承其文势，]**按照文章的情形，**[便于此答。]**方便在这个地方回答。**[若以义求，]**如果按照道理来说、来求。

[则在后顿渐门中。]则在后面顿渐门当中发挥。**[初答名字竟。]**意思是先讲经题，后来在经文里面就有讲到顿或者是渐。

[戊二答所至

【“善男子！是经唯显如来境界，】“显”就是开示，都是开示如来的境界。**[唯佛如来能尽宣说。]**不得了！

这部《圆觉经》不是普遍的经典，只有佛能够完全讲出来。

[此答所至。是经]就是《圆觉经》[唯显如来境界：唯显者，独显也。]“显”就是开示。[如如来所证境界，不离本起因心。]他所证的境界，当然是他因地发如是心，才会完成如是果觉。[如《文殊章》，文殊请问：愿为此会，诸来]就是一切，一切来参加的[法众，说于如来，本起清净，]“说于”就是探讨，探讨佛本来起清净之心，[因地法行。说十方诸佛如来，最初根本，所起之清净因地法行。

**所云清净者：]我们的清淨，[即圓照本体，由来无染，
清淨觉相，]，我们本来就没有污染，今天我们的烦恼，
菩萨！万法唯心造，你冷静的思惟这句话。我们每个人都有一亩田，就是八识田中，这亩田要下什么种子，完全操之于己。我的八识田中，今天要仇恨、要占有、要起贪嗔痴的念头，那们，这亩田所落下去的，都是贪嗔痴的种子。**

我现在学佛了，不要这样，学佛我现在不要起这些念，我不起贪嗔痴的念头、不起执着、不起种种恶的念头，那么，我这一亩田所种下去的，都是清净心的念头，这亩田将来到最后收成，就是清净的果报。很简单，所以，我告诉诸位：不相信因果的人，是大愚痴的人，你现在起心动念都是因果！你相不相信？

**很简单，我看到一个人，我恨他，我恨他这个念头，因
就放在心里，然后逢人就说：我恨他！因为二十四个小
时都一直讨厌这个人，一直恨这个人，他愈讲，落入八
识田中的种子就愈多，每天都在薰习这个恨；又到处说
我恨他，培养这个恨的薰习力量，等到以后遇到，二人
为了小事发生口角，起冲突，一气之下拿刀刺向对方，
闹出人命来。这不是因果吗？你开始造恶，因缘果报就
现前了！**

如果我们没有这一念仇恨的心，他侮辱我们，我们感谢他，转念：因为他侮辱我们，让我们学习忍辱、学习佛道，一切因缘生因缘灭，不可得，放下，放下，不能有恨，以后看到他：我很感谢他，我很感谢他，我怎么会杀他？

那就不必负这个错误的因果，很简单嘛！

哪有说没有什么因果？

你今天来听经闻法，你所有八识田中都是清净的种子，这就是因；你明天又欢喜心来听经，这就是果，因果因果，都连锁的。你今生听经，现在欢喜就是因果，因果有三世的、有刹那的因果，很简单的道理，不困难。菩萨！修正我们的心，改变我们的念头，就是大修行人！记住师父的话，念头不转变，卡死在那里，你虽然念佛念很多，也不是一个大修行人。

十方诸佛如来，最初的根本，所起的清净因地法行。所谓清净者，就是圆照本体，由来无染，清净觉相[为因地心。上云：是诸众生，清净觉地，迷真起妄，妄见众生。]虚妄看到众生，[妄体元空，]“元”就是本，虚妄的体本来就是空性，是你多余的执着。但无心于万物，天地万物，本来就是你的业识，所变现出来的东西。你硬要一直错觉，分别跟执着说这是真实性的东西，

追求不到就一直哭泣、痛苦，一直烦恼，这难道不是本来就空，是你多余的烦恼吗？所以，妄体元空，本来就是空性的东西，根本就没有实在性的东西。

[全是本觉清净心地。法行者：即称清净法所修之行也。] “称”就是合于清净法[所修之行也] 《大集经》这段话讲得实在是太好了，把师父心中的感受、要讲的话，讲得淋漓尽致，也把一个修行人跟非修行人，讲得一针

见血！如饮甘露！[《大集经》说：“若有比丘，读诵如来，十三部经，乐为四众，敷扬广说，]“敷演”就是所谓的阐扬，“敷”就是所谓的开放，阐扬佛经的道理叫做敷扬；广说，为人讲经说法。[思惟其义，]思考佛的道理。[是名乐读，]就是欢喜去读经而已。[乃至是名思惟，]只是思惟经典而已，[不名]依[法]修[行。]还不是一个真的依法修行的人。

再讲一遍：如果有比丘喜欢读诵十二部经典；所以，我才跟诸位说：有的人爱看《无量寿经》，整天都在读经，念《地藏经》、《金刚经》。十二部经典，乐为四众，而且说法，思惟其义，很喜欢的读，乃至是名思惟，不名依法修行的比丘。[若有比丘，]若是有比丘。[能观身心，]能够观照身是毕竟空，心妄想不可得，[乃至境界都息，]一切境界统统没有作用，不能牵制、不能影响到

你。都息就是都不受到身体、心灵、外境的影响，知道它本来就没有，本来无一物，何处惹尘埃？**[永离烦恼，]**当下就顿悟。

[其心寂静，我则说之，名为法行。"]我说此人确确实实是真正依法修行的人。**[然菩萨所请说者，意云求果者，必观于因。因若非真，果还是妄。如造真金佛像，先须办得真金，成像之时，体无增减。故请说本起因地，**

以为万行所依也。后佛答：圆照清净觉相，永断无明，方成佛道，是知佛所证境界，果海还彻因源也。]就是他虽然证到果，但是，回光返照回来，还是不离开因。

“彻”就是通达，果海还是通达于因；“源”就是水源、根本。果一定通达于因，因一定要通达到果。

[唯佛如来，能尽宣说者：唯有佛之与佛，乃能宣说故。说无明等，皆无所有，正是佛境显现。佛境若不显现，

诸妄何得即空；诸妄不空，焉彻觉源，圆觉根源，即是一心。故《涅槃》云：“寂灭者，名为一心。”]我们的心能寂灭，就是一心。

[《华严》亦云：“不能了自心，云何知正道。”]注意听，这个正道，不是智慧之道；这个正道叫做菩提之道，不一样。意思是说：你若不能了解我们这颗清净心，不生不灭的涅槃心、寂灭的心，你要如何了解菩提正道呢？

根本就不可能，你要完成佛道，根本就不可能！

经文

【“若诸菩萨及末世众生，依此修行，渐次增进至于佛地。”】

[首二句，先叙能流布人，]就是说菩萨，不然就是末法的众生。[第三句，此叙所流布教。]依此修行，按照这种法门修行。

[前问：流布此教，至于何地，似唯显利他。此答依此修行，并显两利。]不但自利又利他。[正见自受持，修自利行，又能流布，修利他行，故曰依此修行。渐次增进者：即依如来本起，清净因地法行，生信、发解、起行、证果。至于佛地者：以此经唯显如来境界，]《圆觉经》都是在显示如来的境界。[身心寂灭，]身心寂灭不是否认的意思，而是透视他，一切法不可得，你不要起心动

念去执着身，或者是执着这个心，或者是外境，那都是不可得的，是妄想、分别、业障所显现出来的假相，不要执着。[平等本际，]本来就平等。[凡圣身心，取相似异，]你若有执着，就会变成不同。[相皆虚妄，当体寂灭，寂灭故平等，皆同一圆觉本际。觉体无异，]觉性的体性无二。[用随体遍，]妙用是随体横遍。[圆满法界，随顺不二；生死涅槃不二；智慧愚痴不二；

众生诸佛不二；]所谓不二就是同一颗心的意思，你现在生死是这颗心(妄想心)；以后你证得涅槃，也是这颗真心，妄心是迷，真心是悟，真心妄心不二心，看你会不会运用而已。我们大家实在都是宝贵之人，有大智慧，拥有真理的人；但是，我们却不会运用，变成穷人、变成可怜的人。 [依、正、自、他，悉皆不二。诸佛如是，故因修得证，必至佛地。二答所至竟。

戊三 答奉持

己一 法说

经文【善男子！是经，名为《顿教大乘》，顿机众生从此开悟，亦摄渐修，一切群品。】

【“善男子！是经，】《圆觉经》，[名为顿教大乘，]顿教就是你若了解《圆觉经》的道理，一刹那之间就完成佛道。**[顿机众生]**在刹那间就能悟道，这叫顿机的众生。

[从此开悟，亦摄渐修，]也可以渐渐修，总有一天能达到顿悟的境界，只是时间尽早的问题而已。**[一切群品。]**“群品”就是众生，一切众生都包括在内，因为人种太多，干脆用“品”来分类。

[此答奉持。是经名为顿教大乘者：顿教，但一念不生，即名为佛。]这个太简单了，我适合修这种行，我比较懒，不适合常常念经；有的经典份量很大，以前念《地藏

经》, 第一品, 念十页就翻到后面看看, 还这么多! 我比较懒, 不喜欢诵经。我修行比较喜欢怎么样呢? 喜欢单刀直入, 一句佛号, 阿弥陀佛。所以, 如果有人打破碗, 我一定不会惊叫起来。遇到紧急刹车我也是连声的念阿弥陀佛, 很大声, 每一句都是阿弥陀佛。这就是我的特性, 比较懒! 听说有的人一天诵七遍《无量寿经》, 吓死人!

**诵一次《无量寿经》要两个小时，七遍要十四个小时。
他为了什么呢？为了要诵满几万遍，因为听人家说，念
十万遍就决定往生极乐世界；不了解自性上的东西，整
天就念经。人家六祖听到一句偈：应无所住，而生其心，
OK！一句就解决，哪像我们在这里搞了老半天！但一念
不生，即名为佛，这才是我要修的法门，快速、直接，
轻松、简单！**

**[不依地位、]就是不依信、住、行、向、地，[渐次而说，
总不说法相，唯辨真性。]不说一切外相的东西，只辨这
个真性。[一切所有，唯是妄想，一切法界，唯是绝言。]
绝言就是不必说，不用讲。菩萨，我们修行若能达此境
界，什么样的境界呢？修到眼睛所见的统统顺眼，受到
任何委屈，也不解决，很欢喜心，无论一切事相、一切
道理，统统无生，我们都能够将它消化，一念不生，**

统统不要去臆测、猜测、推论，与我们无关的，统统不要去干涉别人，你看这种日子是什么日子？真正无业。

今天你有业，都是自己造成的，特别是哪张嘴。那张嘴守不住，不该说的话老是从口而出，不然就是心里烦恼，闲着没事就多少造一点恶业，这个绝言的功夫不到！什么是绝言？心能够无生，而且沉默，耐得住一切委屈，

这不简单！绝言就是不二，不二法门，不必说嘛，就是这种东西。你知、我知、佛知，开悟的两师徒见面，哈哈大笑，相视而笑，师父就说：你知我知，不要告诉别人，因为别人也听不懂！开悟的境界，唯证相应，如人饮水，冷暖自知。所以，要修行说难很难，要说简单，其实是一念之间而已。

[五法、三自性皆空，]相、名、分别、如如、正智。

“相”就是事相，外面的相。第二个是名，我们说相，接着就要安排一个名字称呼。第三就是我们的分别心。第四如果透视，就是如如不动的如如。第五叫正智，到最后圆满智慧，五法。

三自性就是：遍计所执性、依他起性、圆成实性，学过唯识学的人都知道。遍计所执就是所谓虚妄的执着，周遍计度，执着的意思。

依他起又叫做缘起，藉着条件而起叫做依他，“他”就是种种条件，依着种种条件而起，叫做依他起性，也就是缘起无自性。

圆成实性，一切的智慧究竟圆满，三自性。

[八识、]就是眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿赖耶，
[二无我]人无我、法无我，叫做二无我；简单讲就是人空、法空。**[俱遣。]**统统除掉。

[诃教劝离，]“诃”就是排斥、诃责，教他们要远离虚妄执着的八识、二无我、三自性。**[毁相泯心，]**“毁”就是破相，泯心就是灭掉，灭掉妄想心。**[生心即妄、不生即佛，故名为顿。]**你冷静看看，你什么事情都不要起心动念，统统用一颗欢喜心试试看，这是何等的胸襟、何等的世界、何等的日子！如果你找到了喜悦，你就找到了真正的生命；我们的生命，不生不灭的本性，

本来就是一种很喜悦的生命。喜悦是生命的本质，喜悦才是我们真正的生命；不是苦恼，苦恼不是我们真正的生命。

[大乘者：乘，是车乘，有：小、中、大三乘。如《法华经》，门外三车，羊车是小乘，喻声闻；鹿车是中乘，喻缘觉；牛车是大乘，喻菩萨。]以前我们常常讲到。

[又此不独是大乘，且是最上一乘佛。谓是经唯显如来境界，今名大乘，即法华之大白牛车，乃真大也。]绝对的大。[顿机众生，从此开悟者：谓此等众生，不于一佛二佛，三、四、五佛而种善根，已于无量千万亿佛所种诸善根，今生才出头来，]就是产生这个种子，[便能出口惊人。如六祖大师，初到五祖会下。五祖即问：汝是何方人，来此欲求何物？

答曰：弟子是岭南新州百姓，来此欲求作佛，不求余物。]我只求作佛。[五祖曰：汝是岭南獠獠，如何堪能作佛？]獠獠就是偏僻荒凉、没有开化地方的人。[答曰：人有南北，佛性本无南北，]我虽然是出生在野蛮的地方，[獠獠身与和尚身不同，佛性有何差别？五祖知是法器，不与多说。乃云：此处要作苦行，汝到米房舂米去。]这个在六祖坛经都讲过，师父就简单念一下。

[六祖身小，碓重踏不起，]碓就是舂米的用具，[腰间要系一坠腰石，]这样可以增加重量，[才踏得起，于是米房做米八月余。五祖一日忽见惠能，谓曰，吾思汝之见]就是你的看法。[可用，]你很有高见，你很有根机，是个法器，可用，堪称法器。[恐有恶人害汝，遂不与汝言，汝知之否？]答曰：弟子亦知师意，不敢行至堂前。五祖越日白众，谓吾年已老，要汝大家，作偈一首呈吾看，

若悟大意，即付汝衣法，绍继祖位。当时众皆相谓：神秀上座现为教授师，必是他得，我等可以不做。神秀有偈，不敢送呈，经四日十三度。于是思惟，]想了又想，[若不呈偈，]交给师父，[终不得法，遂于半夜三更，写在方丈步廊壁上，从他和尚看见，若道是好，即出礼拜，云是秀作。]出来说是我作的。

[次日五祖见偈，知是神秀所作，惜未得入门，不见自性。]没有见到自性。 [祖三更唤秀入堂，问曰，偈是汝作，未见本性。只到门外，未入门内，如此见解，]依你的见解， [觅无上菩提，了不可得。]根本就不可能。 [无上菩提，须得言下，]当下在说话，就是一切妙用现前。 [识自本心，见自本性，不生不灭。一切时中，念念自见万法不滞，]滞就是停顿，不会停顿。

[一真一切真。汝且去！]你可以去休息了。[一两日更作一偈将来，吾看汝偈，若入得门，吾付汝衣法。神秀退后，神思不安，]想来想去很不安，[又经数日，作偈不成。]作不出来。[复有两日，有一童子，诵偈]诵神秀作的偈。[至碓坊过，]舂米的地方。[惠能一闻，便知此偈是未见本性，请童子复诵一遍：“身是菩提树，心如明镜台，时时勤拂拭，勿使惹尘埃。”]

要常常扫，扫到几时？像我们这种懒人，一次就解决，常常扫，要扫到几时？一切法不可得，就解决了！何处惹尘埃，对不对？勿使惹尘埃，这样还没办法，这个不必请五祖来，我来看也知道这个没有见性。的确如此！本性是纵横自在，要怎么惹尘埃？本性本来就空寂、不可得，可能惹尘埃？一切都是我们妄想所产生的东西。

[遂问童子，此偈谁作？童子即将上事告知，是神秀上座所作，书于方丈南廊壁上，]走廊的墙壁上。[五祖令人皆诵。依此偈修，免堕恶道；依此偈修，有大利益。惠能曰：我于此舂米八月余，未曾行至堂前，望上入引至偈所。适江州别驾]别驾就是自己驾一辆马车，就是我们所讲的刺史，有一官半职。正好遇到江州的一个官，叫做[张日用，在此看偈，惠能因不识字，乃请别驾一诵，]

这官员一诵，[与童子一样，遂即叹气一声。]意思是说没有明心见性。[张问其故，]你为什么叹气呢？[答曰：“我亦有一偈，可惜我不能书。张曰：汝念我听，我为汝书。念曰：“菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处惹尘埃。”书已，张与众人，无不惊怪，嗟叹不已！]非常惊讶！[各相谓言：]大家都这样说，[奇哉！不得以貌取人。五祖见众人惊怪，恐人害他，遂将鞋底擦

了偈，曰：亦未见性。]这个师父很聪明，怕人家害他。

[众以为然。]大家都相信师父的话。

[次日五祖，潜至碓坊，见惠能腰石舂米，语曰：求道之

人，为法忘躯，当如是乎！乃问米熟否？答曰：米熟久

矣，犹欠筛在。]欠筛，只缺师父的印证而已。 [五祖以

杖]敲三下， [击碓三下而去，惠能即会意，三更入室。

祖以袈裟遮围，]遮起来， [不令人见，]怕人家害六祖。

[为说《金刚经》，至应无所住，而生其心，惠能言下大悟，]这个时候才是真正大悟，在他尚未来见五祖以前，在卖柴时听人家诵《金刚经》，他是有所悟，那叫做解悟。这个地方是证悟，不一样！听到应无所住，而生其心，他有所悟，这是解悟，但是，还没有大悟！在这里，言下大悟！**[一切万法，不离自性。遂启祖言：何期自性，]**哎呀，这个本性，**[本自清净，何期自性，]**

**这个本性， [本不生灭； 何期自性，]这个自性实在是[本
自具足； 何期自性， 本无动摇； 何期自性， 能生万法。
祖知悟本性， 谓惠能曰： 不识本心， 学法无益，]若不了
解， 我们这颗不生不灭的心才是修行的心， 才是我们起
步的开始， 真正成佛的因地心， 那么， 一切学法无益。
为什么？ 只有增加一些经验而已， 不能解脱生死。
[若识自本心， 见自本性， 即名丈夫、 天人师、 佛。**

三更受法，人尽不知，便传顿教，及衣钵云：汝为第六代祖，善自护念，广度有情，流布将来，无令断绝！听吾偈曰：有情来下种，因地果还生，]有情就是众生，有情的众生，如果下菩提种，因地果还生。因为他有这个因地的菩提心、因地心，到最后果就会产生，一定会按照因地的发心，与果地的觉悟是相同的。[无情亦无种，无性亦无生。]石头等等是无情物，本来就无种，它无性、

无情，无佛性，当然就不能产生菩提的果觉。

[祖复曰：昔达磨大师，]此土就是中国。[初来此土，人未之信，故传此衣，]以相信他是第几代祖师。[以为信体。代代相承法则，以心传心，皆令自悟自证，自古佛佛唯传本体，师师密付本心，衣为争端，止汝勿传，]止就是到了你这一代，就不要传下去，[若传此衣，命如悬丝，]悬丝就是一根头发绑很重的东西，随时会断掉。

[汝须速去，]赶快离开。[恐人害汝！惠能启白：向何处去？祖曰：逢怀则止，遇会则藏。]逢怀就是怀集县，你碰到怀集县就安住不要动；遇到四会县，就藏起来。

[惠能三更，领得衣钵云：能、本是南中人，]南中就是岭南，本来是岭南的人。[素不知此山路，如何出得江口？]我不识路。

[五祖云：汝不须忧，吾自送汝。送至九江驿边，]驿就是我们现在所谓停船的站，以前来往都是骑马，下了马就是坐船，[祖令上船，祖把橹自摇。]“橹”就是桨。

[惠能曰：请和尚坐，弟子合摇橹。祖曰：合是吾渡汝。]“合”就是应该，应该来讲是我度你，叫做合。应该是我来度你，怎么是你来帮我摇船呢？

[惠能曰：迷时师度，悟了自度。祖曰：如是如是！]

以后佛法，由汝大行，大大的兴盛。汝去三年，吾方逝去，]三年以前，五祖就知道自己要往生了。[汝今好去，努力向南，不宜速说，]不要太快说法，[佛法难起。]因为佛法的因缘不简单，要遇到因缘、遇到根机利的人，不然有人会害你，法反而传不下去。[[惠能别祖南行，五祖归，数日不上堂。众疑问曰：和尚少病少恼否？]是不是无病？是不是没什么烦恼呢？

[曰：病即无，衣法已南矣？ 问曰：谁人得之？ 曰：能者得之。]这个“能”就是指大彻大悟的人得去，有能力的人得去，当然是这样。[众乃知，]大众乃知，[欲追夺其衣钵。 有一僧姓陈，名惠明，先是四品将军，性行粗糙，为众人先，]因为身体强壮，[追至]江西[大庾_(玉)岭，趁及惠能。]“趁”就是追，追到了，将军一定跑得比较快嘛。惠能个子小，而且没骑马，只是坐船。

[能掷下衣钵于石上，曰：此衣表信，]这是五祖传给我的信物，**[可力争耶？]**怎么可以让你用强夺的力量夺去呢？力争就是可以用强力夺去吗？**[能隐草莽中，]**草丛中，**[惠明至，提掇不动。]**这个“掇”同“夺”，夺不动。**[乃唤：行者行者！我为法来，不为衣来。]**这个人也算是很不要脸，本来实在是为衣而来，现成马上改口了；改说为法来，也无妨啦！**[惠能遂出，坐盘石上，]**

坐在石头上，**[惠明作礼。惠明云：望行者为吾说法，惠能曰：子]**就是你，**[既为法而来，可屏息诸缘，]**“屏息”就是放下，别说世间有很多苦恼的事你放不下；包括你放不下的事情，统统要放下！**[勿生一念，]**统统不要想，**[吾与汝说。明良久！]**惠明端坐了一些时间。“良久”就是一下子。

[惠能曰：不思善，不思恶，正与么时，]就是这个时候，

[那个是明上座本来面目？]本来面目就是未生前的面目，你母亲还未生你之前是什么面目？就是明上座本来面目，就是我们的佛性。你只要不思善、不思恶，就是不要落入观念里面，平等心，那一念就是我们本来的面目。

[惠明即时回光返照，言下大悟。]你看有多快？人家一句话就解决了，大悟啊！我们也是大“雾”。我的根机，我适合这个，适合言下大悟这种法，要我整天诵经典，那没有办法！

[复问云：上来密语密意外，还更有密意否？]你跟我这样讲，我就开悟，这个是不可思议的法，还有密意吗？

[惠能云：与汝说者，即非密也，]我若跟你说，就没有秘密，**[汝若返照，密在汝边。]**你的秘密——不可思议的佛性、清净心就在你身上。**[惠明曰：明、在黄梅，]**就是在五祖那个地方。**[实未省自己面目，]**省就是还没有悟到自己本来的面目。

[今蒙指示，如人饮水，冷暖自知，今行者即惠明师也。

惠能曰，汝若如是，吾与汝同师黄梅，善自护持！]黄梅

就是五祖，同拜一师。善自护持，你要保持这颗清净心。

[明又问：今后向甚处去。惠能曰：逢袁则止，遇蒙则

居。]“袁”就是江西省的袁州，“州”就是我们现在说

的县，袁州县。你到江西逢袁州则止；袁州有一个蒙山，

遇蒙则居，你如果遇到蒙山，就在那个地方住下来。

[明礼辞，]辞别。[回至岭下，谓趁众曰：]“趁”就是追，要追六祖的那些人。**[向陟崔嵬，]**我刚才跑到有岩石不平等的土山；岩石高而不平的土山，叫崔嵬。我跑到那个地方，竟然找不到六祖！**[竟无踪迹，当别道寻之，]**你们另外去找，他怕别人害六祖。**[趁众咸以为然。]**追的这些大众，都以为是真实的，就往其他方向追，当然是追不到。

[惠明后改道明，]惠明后来改名道明法师，因为要避开师父的名字。**[以避师讳。]**因为跟师父一样有“惠”，有同一个字不合适，六祖叫惠能，他叫惠明，他是因为六祖而开悟，所以，六祖可说是他的师父。**[惠能自黄梅得法，回至韶州，]**广东省，回到他本来的地方。**[无人知者。]**没有人知道。

[此段公案，因顿机众生，从此开悟，能奉以自修，持以化众。亦摄渐修，一切群品者：此经既顿渐俱收，]这部经既然顿根、渐根都收。[则迟速皆益，]都能得到利益，[如食少金刚喻，一历耳根，永为道种，如五性差别，皆可成佛。]声闻性、缘觉性、菩萨性、不定性、外道性，[五种随顺，佛说是人，名为成就，一切种智。以此经总摄渐修，一切群品故。]一切众生。

[初法说竟。]我们前面所讲的部分，最重要的就是师父刚才跟你们讲的那句话：怎么样是真正的修行人？怎么样不是真正的修行人？若有比丘，能观身心境界都是空性，永离烦恼，他的心能够寂灭，我则说之这才是真正的修行人。师父认为这段话太重要了！我们今天的是非、纷争，都是我们自己的问题。后面的是流通分，劝告我们这部经的功德有多大。

《圆觉经》马上圆满结束，我们也很欢喜，希望大家好好的念佛，以《圆觉经》为指归。我为什么要讲这些经典？因为外面一般的讲经，都是讲二、三天，那叫什么？那叫做方便开示，差不多都是讲故事，讲一般的开示，所以，难以深入经藏。

[己二 喻说]

先看这段：

善男子！是经，就是《圆觉经》，名为顿教大乘，顿机的众生，一刹那从此就开悟；但是，亦摄渐修的众生，一切群品就是众生。这段就是表示《圆觉经》无所不包；现在再看本段这样才了解它的比喻。

经文【譬如大海不让小流，乃至蚊虻及阿修罗饮其水者，皆得充满。】

[【“譬如大海，】大海就是指《圆觉经》，[不让小流；]

这个“让”就是排斥、拒绝，大海就是因为它不拒绝小河流，才能变成大海。也就是《圆觉经》无所不包，不管你修行小乘、大乘都受益。[乃至蚊虻]“蚊”就是蚊虫，“虻”也是蚊子的一种；蚊虻是比喻小乘的，蚊子吃的水比较少，表示心量小的小乘。[及阿修罗，]阿修罗是比喻大乘。乃至小乘以及大乘，不论哪一种，[饮其水者，]就是只要他进来研究，进入圆觉，[皆得充满。]

只要他能听到《圆觉经》这个法，不论哪一种根性的人，能够吸收《圆觉经》的思想，皆得充满，都能得到饱满。意思是都能得到究竟解脱、究竟的佛果。

[譬如大海，不让小流者：此乃喻教。谓万派皆归于海，江、河、淮、汉之水，无不汇归，然亦不让小流。让，犹辞也，谓辞之不容入。] “辞”就是拒绝，“谓辞之不容入”拒绝它而不能容下它，不容入。

不让小流，当然就是不排斥细小的河流，也就是不拒绝，完全接受，不论你是哪一种根性的人，我都接受，这才是圆融的人。我们就没有办法象大海，[海必不尔，]不尔就是不如此，不会这样，海一定不会这样子拒绝你。

大小河流它都接纳，[所以能成其大也。喻顿教必通圆教，统摄一切大乘教法，然不仅能摄大乘，乃至小乘，人天等法，亦皆普摄，故云不让小流。此复喻机，因前教中，

既喻大海，]大海[千流万派，无不容纳，故此机中，蚊虻，喻小乘；阿修罗，喻大乘。]不管小乘、大乘[谓此圆觉净法，]圆觉的清静之法，[众生皆具，根机大小，]只因[迷悟不同，但有得闻净法，佛性种子，纳在八识田中，时至机熟，自尔圆成佛果，故喻饮其水者，皆得充满。三答奉持竟。

戊四 答功德

己一 以宝施较量显闻经胜

经文

【 ‘善男子！假使有人纯以七宝积满三千大千世界以用布施，不如有人闻此经名及一句义。】

【 “善男子！假使有人纯以七宝积满三千大千世界以用布施，】意思是用七宝：金、银、琉璃、珍珠、琥珀、

玛瑙，用这些七宝，多少呢？积满三千大千世界，以用布施，用这种心来布施，这不得了！**[不如有人]**不如有一人，**[闻此经名]**《大方广圆觉修多罗了义经》，不如听到这部经典的名字，**[及一句义。]**其中的一句道理。为什么？你布施再多，只能得到世间的福！但是，你若有圆觉的大智慧，就能转凡入圣，这不得了！所以，印经典的功德无量无边，我们所要做的事就是要将法一

直传出去。法，一句相应，他就能入，说不定因此发心来修行，来吃素、来出家修行、念佛往生极乐世界，一句话就能改变一个人的一生。诸布施当中，法布施为最，功德最大。我们在施舍当中，若以无分别心来施舍、合实相来施舍，功德更是遍满虚空界。我们要将所听过的录音带、经典、书籍，到处与人结缘。但是，要对方能够接受；对方如果不接受，你硬塞给他，强迫人家接受

佛法，这不是办法，就像压着一头牛的头，叫它喝水。它不想喝，你硬要它喝，它会很痛苦，因此这样做反招毁谤。

[以此宝施较量。假使有人以七宝积满三千大千世界，]三千大千世界[是一佛刹土，]一佛刹土的意思就是一尊佛度化的范围，就是一个三千大千世界。

[非三千个大千世界也。]不是三千个大千世界，

[非三千个大千世界也。]不是三千个大千世界，[以三次言千，故成大千。]小千、中千、大千，[初，积一千个小世界为小千世界；]小千世界就再乘以1000[次，积一千个小千世界为中千世界；三、积一千个中世界成大千世界；为一佛刹土。以七宝积满，于是一佛刹，以用布施，其福多否？]这福报是不是很大呢？[不如有人闻此经名字及一句经中义理，其福更胜。

《直解》云：世宝盈刹，]“盈”就是满，世间的宝贝满三千大千世界，“刹”就是三千世界，**[位资有漏，]**只是帮助有为法的生灭的生活，只能满足你现实的生活。世间的宝贝，满三千大千世界，只能帮助我们烦恼凡夫的生活。**[至理一言，转凡成圣，]**至理就是真理，佛讲的真理，一句话就能转凡夫成圣人。**[故功倍天渊，]**这是天壤之别，不一样！**[以显闻经超胜也。]**以显示闻经典是超过一切。

[己二以度人较量显说经胜]

前面是以财物布施来较量，现在是就度从来比较。

[【“善男子！假使有人教百千恒河沙众生得阿罗汉果，】

如果有一人讲经说法，能够度无量无边无尽的众生，证

得阿罗汉果；[不如有人宣说此经分别半偈。】]因为能

进入圆觉的智慧，半偈就已足够。你看，讲这部经的功

德有多大！度百千恒河沙众生得阿罗汉果，还不如讲这

部经的功德大！

为什么？这部经能令我们究竟解脱，十二部经的清静眼目嘛！三藏十二部经典，都要叫我们成圆觉！此以度人校量。假使有人，教化百恒河沙众生，各得阿罗汉果，]中国话叫无生，[此云无生，以智断见思惑，出分段生死，证偏真涅槃，]偏真涅槃就是偏空涅槃，只断我执，就是只证我空，未断法空，未证法空，未断法执，叫偏真涅槃。[得少为足。不如有人，宣说此经，分别半偈之义，凡全偈者，所谓四句：]四句成为一偈。

[无彼我人相，]无彼此我人相，[当依正智慧，]一定要依佛究竟觉悟的智慧。[便得超邪见，]这样你才能超越邪知邪见，[证觉般涅槃，]“般”就是大，“大”就是绝对的涅槃、究竟的涅槃，不是对小涅槃来讲的、不是对人空涅槃来讲的，是对究竟涅槃来讲。证觉般涅槃，**[半偈只二句。《直解》云：小果虽多，]**就是证阿罗汉果的**虽然多，[终无实证，]不究竟。**

[此经半偈，成佛正因，故难为较量，以显说经超胜也。]

所以，我告诉这些比丘、比丘尼说：诸供养中，以法供养最伟大，我们出家修行，是不是要发愿荷担如来家业？怎么能说出家后整天忙其他的事？我们出家的任务是什么？什么叫宗教？宗教就是用生命去投资，而且不后悔。你想想师父出家至今，我不够资格说我后悔，也不够资格说我没有能力；

**我没有权利说我没有能力荷担如来的家业，因为这是我自己
自己的选择，这条路我走得无怨无悔。这条路是我用生命
所换来的，我欢喜心接受，我了解这是我的任务。
所以，我每天都活在欢喜牺牲当中，来享受这份牺牲，
因为宗教是生命的投资。我出家至今，不曾后悔，也不
够资格说我无能，一定要接受它！**

这样我们就了解，我们是宗教家，我们的任务就是要将佛的法，散播到每一个三千大千世界，只要跟我们有缘的众生，这种工作我们一定要做，直下承担。这是我们比丘、比丘尼的任务，无怨无悔。把你的生命融入每一个众生的心中，你的生命就不是一个。将我们的生命，融入一切众生的心中，我们的生命就无量无边的伟大。人在这个世间，自私自利为了自己，也是过一生；

他每天认真的做，认真的为众生牺牲，也是过一生。所以，同样过一生，要学会选择、学会运用，圆觉的思想很重要！有一次我去一间道场住，那时候还没出家，去亲近高僧大德。那位高僧大德很严格，跟我一起去住的在家人，也是大专生，这位师父都是度大专生；因为他很严格，亲近他很辛苦，这个在家居士，每天就看师父的过失，对师父很不满！洗衣服时，就开始发牢骚了；这就是没有圆觉的觉醒。

我告诉他：你来亲近师父，却整天讲他的坏话，不如离开！他说：可是，师父也有一些优点啊！我说：你难道不能发现他全部都是优点？为何一定要按照你的方式去过日子呢？等你活到六、七十岁的时候，看你有没有办法做到像这位高僧大德一样？他说：没办法。我说：既然没办法，你发什么牢骚？所以，我们学佛，变成说没有圆觉的思想，卡在有无、得失的东西，不了解自己。

结果那个人走到哪里，大家都不喜欢，强出头；我们如果没有圆觉的思想，他走到哪里，事理都不会圆融。一个人强出头，他不但学道不会成功，走到哪里都不受欢迎，也很危险！举个例子，今天电视报导，现在全世界的犀牛只剩下几千支，为什么人们要猎杀犀牛？因为它前面那支角。一支犀牛角甚至价值新台币几十万；中药用犀牛角，磨粉吃下去马上退火。犀牛如果没有那支角，它不会被杀死，不会死这么惨！

它被人枪杀之后，全身都没人要，也不会有人吃犀牛肉，唯独要取那支角。如果它没有这支角，今天就不会遭杀身之祸。

菩萨！现在要告诉诸位的就是：你在任何团体当中，都不要强出头，显示出你的价值，否则你有杀身之祸！就算我们很有才能，我们一样要含蓄，要收缩自己，不然马上就被打压，结果很惨！

我们如果要修行，这是很大的警惕。我们如果进入圆融的绝待，就是说：我今天很有才能，我在度众生；在适当的时间、空间，我应该要弘法利生；但是，弘法利生，不能一直批判、说有攻击性的言论，这样会伤害我们自己。你今天不是弘法利生，包括你去哪个地方上班、哪个团体，你有圆融的思想，我们今天不会觉得自己有什么了不起。

事相来讲我们一切圆融，我们佛教徒守我们的口业，听到任何是非，到我们这里都停，不传出去。你不讲别人的坏话，别人一点办法都没有！在道理来讲，我们悟到无生，悟到生灭法、空性的道理；在事相来讲，我们的一切，都让每个没有学佛的众生对我们有好印象，这才真正是我们学佛的功夫，理事圆融的人才是厉害！

在这个世间没办法圆融，我们只有对得起自己的良心、对得起因果、佛的戒律；你没办法做到百分之百的圆融，那么，只有不亏待、不亏欠众生，其他的就没办法！所以，有圆融《大方广佛圆觉经》思想的人，他知道一切都是平等、一切都是圆融，有圆融思想的人，他会采取圆融的方法，去处理一切摆在眼前的逆境；没有圆融思想的人，他就一直抗拒，看不顺眼的就攻击、毁谤，到最后伤害我们自己。

就像犀牛角一样，因为那支角惹来杀身之祸。它又不能向上帝抗议；你不要创造这只角给我，这样我就不必死得这么惨！又譬如老虎的皮，因为虎皮大衣穿起来很漂亮，结果老虎也快被猎杀光了。因为象牙珍贵，结果人类又猎杀大象！你看，只要你身上存在有价值的东西，人家就要取你的性命！我们学佛的人，就能了解其中的道理。

简而言之就是：你只要太强出头，你很有才干，但是，你强迫自己出头，你随时有生命的危险，随时你的生命就会消失！人家讲我们傻、讲我们差、讲我们笨蛋、讲我们没用，反而更好，我没跟你说我很行啊。我真的没用，这样讲就对了，这样就没有危险性。我们让人家感觉很平凡的伟大，不要让人家感觉很高傲的伟大。

佛陀说；在智慧里面不要夹杂着傲慢，太了不起了！佛讲的句句都是实言实语。就算你有大智慧，也不能夹杂着傲慢，夹杂着傲慢，你会惹上杀身之祸。所以，以后我们就装出两眼无神，憨憨的样子，别人就不会伤害我们。

[己三以宿因反验显信经胜

【“善男子！若复有人，闻此经名，信心不惑，】如果有人听到《圆觉经》的名字，信心不惑。

[当知是人，]要知道这个人， [非于一佛、二佛种诸福慧，如是乃至尽恒河沙一切佛所， 种诸善根闻此经教。]]

这样你们听懂了吗？要听到这部《圆觉经》，大家不是于一佛二佛，而是已经于恒河沙一切诸佛种诸善根了。

有的人说：既然已经长劫种诸善根，为何还没解脱？那就得问你了，为何已经种诸善根，至今却尚未解脱，还在六道轮回？因为放不下、样样计较，在生灭法、虚妄的错觉里面产生执着。

我们这辈子知道了，放下，单刀直入，一句佛号提起，不要在虚妄之相打转，自在、解脱才是真正的佛法。很简单！学佛的人，如何知道你临命终一定能够往生？很简单！你现在自在否？现在不自在，临命终怎么可能自在？一定没办法自在的！你现在解脱了吗？如果答案是肯定的，那么，现在解脱，临命终怎么会颠倒呢？这是没有道理的！

所以，往生是现在的事情，就是这个道理！往生极乐世界是现在的工作，不是死后的工作！我是很自在了，不晓得你们是不是自在？就算天大地大的事，对我统统没事。你冷静想想看，诸佛菩萨是如何成就的？如何才能成佛作祖？很简单！样样都学吃亏、学退让，事事都学不计较，念念慈悲喜舍是佛；你看过贪嗔痴佛吗？看过嫉妒佛吗？看过嗔恨佛吗？你看过这种佛吗？没有！有那种整天贪小便宜的佛吗？计较三块、五块？

所以，我们学佛，其实以佛来当作模范，每天修正自己，根本就没什么困难，我认为很简单！为何快活的日子不过，每天要过那种痛苦的日子呢？

什么叫做众生？跟自己过意不去叫做众生，听懂了吗？

他要让业来束缚自己，你拿他有办法吗？没办法！一张脸常常发黑，修不出庄严相，要放松，心胸放宽，把度量放大，样样不计较，天地对我们都没有作用，只有一句阿弥陀佛。我知道生死最重要！

所以，要证得念佛三昧，我认为并不困难，为什么？无所着，单刀直入提起一句佛号，三昧很快就现前。

[此以宿因反验。若复有人，闻此经名字，因名思义，] 因为名而来思考道理。[而生净信，心不疑惑。当知此人，非于一佛二佛，种诸福慧。供佛求福，闻法得慧，即非少福少慧之人。如是乃至尽恒河沙一切佛所，种诸善根者：谓事佛之多，一切佛所，悉皆供养承事，无空过者。]

菩萨！我们学佛的人要供养善知识、要奉承善知识，跟善知识结善缘，就是等于供养诸佛，因为佛已经不在，就要供养善知识。[种诸善根，乃指能发无上菩提之心，以为众善之根，万德之本，故得闻此经教。此经乃顿教大乘，最尊最上，于此能生净信。]就是对这部经典产生清净之信仰。[而此信心，由福慧善根之所成就。一闻经教，便能悟净圆觉，]悟到清净的圆觉。

[即圆照清净觉相，以为成佛正因。所谓阿伽陀药，]就是我们现在所讲的甘露药，起死回生之药。万病总持，一切的病都能治愈，[压倒万品医方，摩尼一珠，胜过千般海宝。其功德岂福德所能及哉！四答功德竟。

戊五答护持

【“汝善男子！当护末世]要护持末世，佛入涅槃后，末世的众生无福。[是修行者。]修行的人。[无令恶魔及诸外道，恼其身心，令生退屈。”】]退屈就是退失道心。

劝这些护法应当护持，，不要，使修行者退道心。

[当前机云：云何使我护持经人，]要如何来护持修习此经之人？[是直欲自领其事。]自领其事就是：这是他的任务。包括一切在家菩萨，认识自己的任务，无怨无悔，一直到你死，你都充满着喜悦，要了解你今生今世的任务是什么？就像师父今天，我了解我自己，我不会舞文弄墨，我是一个很可怜的人，我也很同情自己的遭遇。

个子矮又体弱多病，脾气坏又加上我慢，幸好还稍微有点爱看书的好习惯，稍微开一点智慧，我了解我有任务。稍微有一点辩才，得以三餐温饱，如今我有因缘出家修行，所以，我为了我的徒弟，这些出家的徒弟，如果能从这四十个徒弟中，栽培出二、三个，我死而无憾！我若能令这些在家居士菩萨，念佛求生极乐世界，虽然他不能荷担如来家业；但是，能够来护持三宝，开发他的菩提心，那么，我到死都不会后悔。

宗教就是生命的投资，而且永远不后悔。所以，我每天都活在欢喜当中，因为我所做的工作，我很欢喜，欢喜你所做的一切，不要做你不喜欢的一切。欢喜做你所做的一切事情，我今天就是。出家是我自己的选择，人家来请教问题，我开示他几句，使他能够念佛、改过自新，我也很欢喜。

所以，我每天都活在很欢喜的心中，虽然快四十了，但是，愈来愈年轻，不晓得如何是好，这个负担很重呢！非常非常快乐的过日子！吃饭也只吃一、两碗饭，我看这些众生、法师一天一天的成长，无限的法喜。认识自己、了解自己就是世间最幸福的人。我们今天为什么不幸福呢？因为我们不了解自己，如何的不了解自己呢？

我们前世的福报种的不够，今生做生意却一直想赚大钱，也不想我们前世不曾施舍。认识自己，才是幸福的根本，因为了解自己，你就很知足。我们不了解自己，不会在矛盾当中挣扎、不甘愿，不甘愿，他的日子就会过得很痛苦！要是我，我很自在，就算穷到身无分文，我也很自在。我有一次去下营，那边有一间观音寺，里面的出家人、比丘尼过着很辛苦的日子，她们靠什么为生？靠缝手套。人家这样也是在过日子！

她们是比丘尼，比较没有能力，但是很知足。所以，我今天没有什么要求，了解自己，幸福是从比较而来的；是从观照而得到知足，我们如果很不满这个世间，你就想想别人比我们更痛苦、更可怜，这样我们的快乐就到！

[故世尊应其所请，答曰：汝善男子！是面嘱当机，令其注意也。当护末世是修行者：佛意末世闻此经教，乃由多福多慧及深种善根所致。]

闻已信解修习，又非前人所可比拟。《直解》云：修习此法，乃慧命所系，若恶魔恼乱生退，则慧命断绝，故当护持也。《直解》不云外道，即魔侣故。]魔的伴侣。

[恼其身心，令生退屈者：谓恼害其身，恼乱其心，令其退失本修，屈志从他也。]屈志从他就是强迫，委屈自己的志愿，来依附他人。屈志就是委屈自己的意志，然后遵从、顺从别人。[三依问宣说内护流通竟。

丙四禀命加卫外护流通

丁一力士众

【尔时，会中有火首金刚、摧碎金刚尼蓝婆金刚等八万金刚，并其眷属，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝而白佛言：“世尊！若后末世一切众生，有能持此决定大乘，】有人能够持《圆觉经》，这是决定大乘法。【我当守护，如护眼目。】】眼睛是灵魂之窗，我们的眼睛是最重要的，没有眼睛，怎么走路？

他保护这部经典、保护修行人，如同保护自己的眼睛一样。[初金刚众，统领眷属，具仪之义可知。]具仪就是具足威仪，起来向佛顶礼，绕佛三匝，具足威仪的道理。具足威仪，向佛问讯顶礼，按照这一本经典看，就很清楚的知道。[通称金刚者：乃依所执金刚宝杵为名。有处云，执金刚神是也。尔时会中，有火首金刚者：谓首有火焰。]

即《楞严经》所云：化多淫心，成智慧火，]我们的淫欲如火，将其转成智慧。[因得火光三昧，从是诸佛，皆呼召我，名为火头。于是心发大愿，诸佛成道，我为力士，亲伏魔怨。摧碎金刚者：以执持宝杵，能摧碎一切天魔，首如微尘，故得是名。尼蓝婆金刚者：翻译未详。八万金刚，皆其同类，并其眷属，礼足右绕，白佛言：世尊！末世一切众生，有能持此，决定大乘者：此字，指本经说。决定大乘，指能持人说。

谓发决定心，求大乘之者，我当守护，如护自己眼目，以显守护之密切耳。即使一尘一沙，亦不许犯也。]不能让魔来破坏。

[【“乃至道场所修行处我等金刚，自领徒众，】从早上，[晨夕守护，令不退转。】上护能持人，此护所修处。乃至道场等，即前建立道场，立志加功，克期取证。所修行处，我等金刚，自领徒众，晨夕守护者：晨夕，]“晨”就是早上，“夕”就是夜间，从早到晚都护持我们。

[即昼夜，周旋环守卫护，则魔外不敢有犯，自然无有退失本修，转学他法，从此渐次增进，必至佛地。

【“其家乃至永无灾障，疫病消灭，】就是没有传染病，这些疾病等等，[财宝丰足，常不乏少。”】前菩萨建立道场，大乘安居，四众同修。此约居家守道之士，]其家就是在家，[兼护其家，乃私居也。凡发大心修行，多有障难，令生阻碍，障难不一。]像师父一直病苦，我一直跟它奋战。

我从讲堂建立至今三年，已经做了三年的水陆；讲经，除了病的爬不起来，我尽量不请假，它要障碍我们，我们还是要克服。我如果病苦，你们回去后帮我消灾回向，我明天就又可以爬起来了，大众的力量大嘛！最主要的是师父修行功力不够。所以，在座诸位，你们也是会有障碍，大家都会有障碍；但是，障碍也是自己产生的，我们要坚持到底：我一定要听经闻法！

我们如果找到一个善知识，找到一间我们喜欢的道场，就单刀直入的投注下去，不要到处跑来跑去。滚动的石头不长青苔，常常换道场的人，产生不了道力，一定的道理！来这里听一半，去那里又听一半，每个地方都听一半，这样如何成就呢？我们若认同这个善知识讲的是正法，就安住下来，一直修去，用生命做赌注，一定胜券在握！如果有障碍要排除。

[今略举灾病二种，故云乃至永无灾障，]永远没有灾难、没有障碍。[疫病消灭，人眷平安，家庭清吉。财宝丰足，常不乏少者：钱财宝物，丰满充足。次句即云：不必求十分富饶，但要办道资粮，常不乏少，]不必很有钱，但是生活至少不成问题。[令得进趣妙门，不至退屈，]乃不至于退屈。一个人太穷也很难修行，穷到一大早就得去赚钱！比如有的大学毕业生，一个月赚两万块，娶个老婆生三个小孩子，你看二万块要怎么生活？

虽然你真的有心想来听经闻法；但赚那么少怎么修行，你难道不必晚上再去兼开计程车来贴补？还有日常开销，如果要租房子，现在租一间房子起码要一万。看你怎么生活？叫他不要结婚，他就偏要试试看这种生活是如何，试了就是这样！苦恼无边！所以，穷实在很可怕，穷到怕了，这是一句实话。没钱讲起来也很痛苦！我在打坐当中，凌晨看到东方一颗星闪烁而逝，刹那间大彻大悟，第一句话就说：奇哉奇哉！金钱实在好用！

有的人说：师父！这个不用悟道的人讲啦，我没开悟，也会讲这句话！因此这个资粮也是很重。 [此皆金刚守护之力所致。初力士众竟。

丁二天王众

【尔时，大梵天王、二十八天王，并须弥山王、】须弥山王就是释提桓因，就是帝释天王，我们所说的玉皇大帝。因为他住在须弥山的顶端，须弥山王。

[护国天王等，]就是四天王，为什么举这两个呢？因为大梵天王跟须弥山王(释提桓因)都有请佛转*轮，所以，这二个一定要举出来。**[即从座起，顶礼佛足，右绕三匝而白佛言：“世尊！我亦守护是持经者，常令安隐，心不退转。”]**

尔时大梵天王，别指初禅天。王乃娑婆世界主。二十八天王，总指三界二十八天。**欲界六天：**]**哪六天呢？[四王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化乐天、他化天。]**

你们知道有这六天就行了，若要解释，又得讲《十四讲表》，要讲很久，那没办法，念一遍了解一下就好。

[色界十八天——初禅三天：梵众天、梵辅天、大梵天。二禅三天：少光天、无量光天、光音天。三禅三天：少净天、无量净天、遍净天。四禅四天：福生天、福爱天、广果天、别有无想天(外道)，还有五净居天，]王净居天就是三果的圣人所住的地方，初果、二果、三果的阿罗汉，五净居天，也寄居在四禅。

[亦寄居四禅——无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天。无色界四天：空无边处天、识无边处天、无所有处天、非想非非想处天。是欲、色、无三界，共二十八天王。并须弥山王：此别指帝释，为地居天，居须弥山顶，有善见城。]善见城，这是玉皇大帝所住之处。

[护国天王等：此别指护国四大天王，]像我们的四大天王，有经典记载，四天王每一尊旁边有二大将军；关公，是中国的护法神，他遇到智者大师，智者大师救了他，

他跑去找智者大师，因为有人要杀他，智者大师告诉他：你的灾难到了，你不要离开，三天不离开就能摆脱这个劫数。他三天都没出门，智者大师有神通，用神通把整座山隐藏起来看不见；书是这样写，关公说：我若能平安逃过这一劫，从此护持佛法。所以，以后就将关公像供奉在殿堂中。[东方持国天王、西方广目天王、南方增长天王、北方多闻天王。]每一个天王都有二大将军，韦陀尊天菩萨为代表。

[此三别指者，因梵王与帝释，诸佛成道，转*轮时，皆为请主故。护国天王，为护国界，使灾害不生，故别指之。即从座起，礼佛右绕，而白佛言：我亦守护是持经者，常令心得安隐，禅悦资神，] **憚悦就是法喜，他们让持经者法喜充满，帮助持经者的精神、心灵。** [无有退转，渐次增进也。二天王众竟。

丁三鬼王众

【尔时，有大力鬼王，名吉槃荼，与十万鬼王，即从座起，顶礼佛足，右绕三匝而白佛言：“世尊！我等亦守护是持经人，朝夕侍卫，]从早到晚守护。[令不退屈。其所居一由旬内，若有鬼神侵其境界，我当使其碎如微尘。”】]会制裁他！所以，有时候护法也是要很凶。

[尔时，有大力鬼王，名吉槃荼，亦云鸠槃荼，此云啖精气鬼，其疾如风，变化无端。住于林野，管诸鬼众，故号为王。来至道场，而为上首，与十万鬼王，一一若斯，依附深山，或居岩穴，]**住在山区的地方。**[不属人天，单居鬼趣。]**住在鬼道的地方。**[即从座起，礼佛右绕而白佛言：世尊！我亦守护是持经人，朝夕侍卫者：即昼夜六时，随侍保卫，令得安乐，不至退屈。

其人即持经人，所居之处，一由旬(四十里)内，无有灾害，若有恶鬼邪神，侵犯其境界，我以宝杵，]宝杵镇魔军，宝杵就类似韦陀尊天菩萨手持的这支宝剑。[击碎其首，当如微尘。《直解》云：问：此经乃佛住大光明藏中，入于三昧，为地上一类大菩萨说，二乘绝分，故前法会不列诸天。又何有诸天鬼神，发愿守护耶？答曰：此非常情可测也。]这不是一般众生所能了解的。

[然佛住大光明藏，义当常寂光土，则自他平等，说听皆无。既曰于不二境，现诸净土，则不特实报，而同居必该。]不特实报就是：不只是指实报庄严土，而凡圣同居土也是一样的。必该，也是包括不二；所以，没有学佛的人，怎么看都看不懂，也不知道这个在讲什么。所以，不学佛的人，会毁谤三宝就是看不懂经典，不知道人家在讲什么。

[若华严实报，必摄同居故。]其实是指凡圣同居土，我们学佛的人一听就知道不是这样，这是净土，凡圣同居土。**[华严法会，诸天神王，各各赞佛，各得一种法门，岂绝无耶？]**怎么会没有呢？**[是以约法，则二乘绝分，]**声闻、缘觉是没有，以就法，因为就《圆觉经》来讲，是纯顿根、大乘根器的人，所以，二乘人是绝对没有。但是**[约境、则凡圣该通。]**统统存在。

[况诸天神王，多为菩萨寄居，]寄居就是示现，诸天王都是菩萨所示现的，寄居就是隐藏自己的身分，示现诸天神王。[影响示现，]影响众。[住佛境界，无足疑也。]
不必怀疑，这一段是讲鬼王众发愿呵防护持经人，所以，认真学佛的人，就会受到护持。[四禀命加卫外护流通竟。]

丙五时众受持总结流通

【佛说此经已，一切菩萨、天、龙、鬼、神，八部眷属，及诸天王、梵王等一切大众，闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。】 此经前既六种成就，大法当宣。]六种成就，要宣说这个大法。[今既问答分明，说听事毕，名为佛说此经已。一切菩萨，即文殊普贤等，当机之众，暨现会以及眷属也。天龙鬼神，八部眷属者：即常随佛会，护教卫法者。

八部，即天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼那、紧那罗、摩呼罗伽。]这是八部天龙。[及诸天王、梵王等者：即指上来许护持经者。天王，总指二十八天；梵王，别指梵、]大梵天王，[释、]就是帝释天，[四王]就是四天王[等，]就是[指鸠槃荼王等。一切大众闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。

《文殊所问经》，说有三种义，欢喜奉行。

**一、说者清净，不为取著名利所染故；]讲经说法的人是
清净，不是为了名利。**

[二、所说清净，以为实知法体故；]实知法体就是圆觉。

**[三、得果清净，即说益也。]得果清净这就是说法能够
利益众生。**

[《直解》云：此天龙八部，必内证法性，]证得法性，
[示现此形者。]天龙八部也是菩萨示现的；内证法性就是法身大士，就是菩萨的意思；内证法性就是指菩萨，天龙八部也是自内证的功夫，证悟到空性叫做法性。[然会初不列，义显法胜，结会该众，义必同闻故。]一开始没有写出来，道理显这个法的殊胜，因为太殊胜了。

所以，到最后，包括一切天龙八部，道理一定是同闻，他们都听到，至于是否悟入，暂且不论。所以，**[皆大欢喜，信受奉行：皆大生欢喜之心，信受不忘，奉以自修，行以化他，以期自他俱利，同入圆觉也。]**

大方广圆觉修多罗了义经讲义卷第五终

请合掌！稽首入于妙神通大光明藏释迦文三昧正受不思
议光严住持佛境界是诸众生清净觉身心寂灭归平等圆满
十方遍随顺于不二境现净土 为诸菩萨演大乘普令信解
以修证我今幸逢胜妙法如获摩尼之至宝 自利之后欲利
他随文疏释此了义见闻悉发菩提心同入如来大圆觉 大
方广圆觉修多罗了义经讲义全部终

我们这部经典到此全部结束，恭喜大家都没有缺席，这是大智慧、大福报、大善根之人。你们知道吗？我都尽量想办法，想办法要来利益众生，

第一、我尽量讲得很浅；

第二、尽量讲得趣味一些；

第三、声音尽量讲得好听；

第四、外相尽量维持庄严，让大家看了起欢喜心，我都尽量替众生设想。

最后要感谢每一个法师、每一个在家护法居士来作影响众，大家能得到这个大圆满、大觉悟的法门，不可思议！今天我们就大圆满结束，希望大家能够继续精进佛道。结束是另外一个生命的开始，也没有结束可说，并不是解脱了，不是这样。

回向偈

**愿以此功德庄严佛净土上报四重恩下济三途苦
若有见闻者悉发菩提心尽此一报身同生极乐国**